



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before
taking it out. You will be res-
ponsible for damages to the book
discovered while returning it.

DUE DATE

Rare

Cl. No. 297.8

Acc. No. 9293

168 D133

Late Fine Ordinary books 25 p. per day, Text Book
Re. 1 per day, Over night book Re. 1 per day.

--	--	--	--

فہرست مضامین تاریخ مذاہب الاسلامیہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۲	اسود	۱۵	اختلاف مذاہب کی ابتدا
۱۴۶-۱۴۹	سماقیہ منجریہ غلام	۱۷	ابن کلاب
۱۴۸	سماقیہ منجریہ	۱۷-۲۷	اشعری
۱۴۹	اسماعیلیہ	۱۷	اشعریہ
۲۲۰	اساس	۲۴-۲۲۲	اہل سنت و جماعت
۲۳۵	امام	۲۲۲-۲۲۸	امام ابوحنیفہ
۱۴۹	آقاخان خوجہ کا پیشوا	۲۲۹-۲۳۹	امام ابوحنیفہ
۲۶۷	اماسیہ	۳۳	امام ابوحنیفہ
۲۷۱	ابو یوسف	۳۷	اشاعرہ
۲۸۰	افطیمہ	۳۹	اشعریہ
۲۸۲	المذہب اثنا عشری کی تفصیل	۴۰	مصابح حدیث
۳۰۲	امدیہ	۴۰-۴۱	مصابح رسالے
۳۰۲	آمریہ		واہل الرسالے
۳۱۹	ازارنہ	۱۳۱	اسواریہ
۳۳۷	صفیریہ	۱۳۱	اسکانیہ
۳۳۸	اباضیہ	۱۳۸	ابو اسینیہ
۳۳۳	اطرائیہ	۱۳۹	حمادیہ
۳۳۳	افندیہ	۱۳۹	ابن راوندی
	افندیہ	۱۷۱	اشعریہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۰	حاشیہ	۲۶۲	حسینہ و منجورہ منزلی	۲۶۲	جاہ رومیہ
۳۳۱	قمر	۲۶۴	حاشیہ	۲۶۴	جسیرہ
۳۰۳	نارسیہ	۲۶۶	حاشیہ	۲۶۶	جو الیقینہ
۳۰۳	ان	۳۰۲	ساریہ	۳۰۲	جسیرہ
۳۶۵	حاشیہ	۳۰۰	حسریہ	۳۰۰	جلالیہ
۳۰۰	حاشیہ	۳۵۷	حزب	۳۵۷	محمدیہ
۳	حاشیہ	۳۵۹	حاشیہ	۳۵۹	حیرہ جالوس
	حاشیہ	۳۵۹	حاشیہ	۳۵۹	حیرہ متوسط
۱۶	حاشیہ	۳۰۰	حزب		
۳۰۸	حاشیہ	۳۰۰	حسین بن منصور مصلح		
۶۱۵	تلاوات از رویہ و اسناد	۲۲۵	حسیرہ		
۳۸	حاشیہ	۲۶۹	حشاشین	۱۹۰	چہارہ مصوم
۱۶۷	خطابہ	۲۲۵	حجت	(حاشیہ)	
۱۷۱	حاشیہ	۲۶۴	حکیم		
۲۰۱-۱۹۰	حاشیہ	۲۶۹	حسینہ		
۲۵۷	حاشیہ	۲۶۹	حسینہ و منجورہ شیعہ		
منجلیہ		۲۸۰	حاصرہ	۴	ح
۲۶۸	خوبے	۳۰۲	حزنیہ	۳۷	حدیث افراق است کی تحقیق حنفی
۱۶۶	حاشیہ	۳۰۸	حسریہ	۳۷	حنبلی
۳۷۱	خطابہ	۳۳۰	حسریہ	۳۹	حنبلیہ

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۳۹۵	روشنیان		ذ	۳۳۲	تفسیر و تخریج
				۳۰۰	تلقیه
		۱۴۰	ذبابیه		و
	ز	۱۴۰	ذبیح	۲۱۵	دیهانی
۲۵۳	زیدی	۲۳۵	ذومصر	۲۳۰	داعی
۲۴۶	نداریه			۲۳۰	داعی الکبار
۲۵۴	رعفرانی			۱۶۰	دیه
۳۶۹	زنادقیه		د	۲۳۸	داعی الکبر
۳۲۸	زیادیه (دمخچه خراج)	۱۴۳	دبیح	۲۳۵	داعی مادران
۳۵۶	زیادیه (دمخچه حرمیه)	۱۴۳	رزامیه	۲۴۶	دعوات اسماعیلیه
		۱۸۹	راوندیه	۲۶۴	دکیمینیه
		۲۳۰	رفیق	۳۹۵	دینه
	س	۲۵۵	روافض	۴۰۲	دین الکی
۱۴۰	سرفیه	۲۴۱	ربوبیه		
۲۳۲	سقطیه	۲۴۱	روندی		
۲۳۵	سبعیه	حاشیه			
۲۶۳	سرحوبیه	۲۸۳	رجعیه		ساده و صیغیه کسر الملل المهد و مشات
۲۶۴	سلیمانیه	۳۰۲	رجعیه یا رجعیه		تحت انیس ساکنه و صا و ه و ز و د و ر
۲۸۹	سفیر	۳۳۵	رشیدی		الذات و الزن و یا و سبه
۲۹۰	سلاطین شاعیه و کونستنتینی	۳۵۵	راجیه		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۵	صباحیہ (منجملہ سہ ماہیہ)	۲۲۹	شیخ اجمیل	۲۰۲	سلفیہ
۳۷۱	صباحیہ (منجملہ)	۲۷۷	شیطانہ	۳۶۰	سمنیہ
	نواب صدیق حسن خان صاحب	۲۰۲	شرکیہ	۳۷۲	سابقہ
۲۳۵	کا حال	۲۱۰	شیطانیہ	۲۲۶	سامیہ (منجملہ خواجه)
		۳۱۳	شراۃ	۳۶۵	سامیہ (علی دہری)
		۳۳۲	شعبیہ	۳۹۱	سامیہ (علی دہری)
	ض	۳۳۵	شیانہ	۳۷۲	سابقہ
۳۳۹	صفاکیہ	۳۳۶	شبیہ (منجملہ خواجه)	۲۵۳	سید احمد خان
۳۷۰	ضاریہ	۳۵۳	شبیہ (منجملہ حربہ)	۲۹۸	فرقہ سنوسیہ
		۳۳۸	شمر اخیہ		
		۳۵۳	شمریہ		
	ط	۳۵۵	شاکیہ		
۰۹۹	طیارہ				
			ص		
	ظ	۱۵	صفاتیہ	۵۰-۲۱ ۱۵۵ ۲۷-۳۲	شیعہ ✓ امام شافعی مشیعہ اولیٰ و شیعہ مخلصین شیعہ تبرائیہ و شیعہ سنیہ شلقانیہ
۱۰۷	فرقہ ظاہریہ	۱۳۷	صاحبیہ (منجملہ معتزلہ)	۱۵۵	
		۳۵۲	صاحبیہ (منجملہ حربہ)	۱۵۷	
	لے شفا سے قاضی حیا من پیر	۲۶۶	صاحبیہ (منجملہ زیدیہ)		
	کچھ ہدیہ بھی لکھا ہے۔	۳۲۷	صفوریہ	۱۷۲	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶۹	تائیب	۳۲۵	عشر	ع	
۴۰۹	فریدی	۳۲۴	صبیہ		
۳۷۲	کتاب	۳۵۵	علمیہ	۷	عیسائیوں کے فرقہ
				۴۱	عقائد تاریخیہ
				۳۰۹۷	عقائد اثنا عشریہ
				۱۲۲	عمومیہ (مختصر متفرق)
				۱۶۹	عمومیہ (مختصر خلاۃ شیعہ)
۳۷۱-۳۲	ق	۱۶۱-۱۵۸	خلاۃ و خلاۃ شیعہ	۱۷۱	علیہ
۱۴۹	تفتیش	۱۷۳	عسائیہ	۱۷۴	حزاقریہ
۱۴۹	قبر	۳۲۴	عسائیہ	۱۸۳	علی اللہ بیان
۱۵۵	تاسطین	۳۵۱	فیضان	۱۸۴	علویہ
۲۰۲	قرآن			۲۷۱-۱۹۹	عباسیہ
۲۶۲	قطعہ			۱۵۳-۲۷۱	عثمانیہ
۳۶۹	قبر			۲۷۴	عیون الطائفہ
		۱۳	علمیہ اور طبقات	۲۸۰	عسائیہ
		۱۰۸	سیرت و غیرہ	۲۸۰	عسائیہ
		۹	فرقہ ناجی کون	۲۸۰	عسائیہ
۱۵	علم کلام	۲۲۰	قدائی	۳۲۴	عطویہ
۱۷۷	کتاب	۲۸۱	فطیمیہ	۳۴۰	عبادیہ
۱۷۸	کتاب	۳۲۶	فریقیہ	۳۴۱	نخبہ اردو
۱۴۰	کتاب	۳۳۹	فضلہ		و عجربہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۷	سمریہ (منجیل معتزلہ)			۱۴۰	کیمیائے
۱۶۸	سمریہ (منجیل خلاۃ)		ل	۱۹۲، ۱۴۹	کیمیائے
۳۷۳	سمریہ (حاشیہ)		منجیل معتزلہ	۱۹۳	کیمیائے
۱۳۹	مغنیہ	۱۴۹		۱۶۲	کیمیائے
۱۴۹	لمتزقہ	۳۰۲		۱۹۵	کیمیائے
۱۵۵	باقین	۳۹۹		۱۹۷	کیمیائے
۳۱۳	باقیہ			۲۷۳	کیمیائے
۱۶۲	مغنیہ			۲۰۳	کیمیائے
۱۶۶	منصوبہ		م	۳۳۷	کیمیائے
۱۶۹	مغنیہ (منجیل خلاۃ)	۱۰۹-۱۵		۳۳۸	کیمیائے
۲۸۲	مغنیہ (منجیل لاسیہ)	۳۷۳، ۱۵		۳۷۲	کیمیائے
۱۷۱	مغنیہ	۲۹۹		۳۸۷	کیمیائے
۱۸۵	مغنیہ	۳۴۱-۲۲			
۱۹۳	مغنیہ	۳۰			
۱۹۸	مغنیہ	۳۷			
۲۰۱	مغنیہ	۳۹			
۲۰۲	مغنیہ	۴۰			
۲۰۲	مغنیہ				
۲۱۴	مغنیہ	۴۱			
۲۲۰	مغنیہ	۱۳۳			

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
	سید محمد بنوری مدنی	۳۲۵	معبدیه	۲۲۵	لما بعد در لکوه
۴۶۴	مهدویت	۳۲۶	مکریه	۲۳۲	مستطبه
۴۸۸	مهدی کردستانی	۳۵۰	مریسیه	۲۳۴	مکتب
	ابو محمد، الله محمد بن عبد الله	۳۵۲	حریه غیر خالص	۲۳۶، ۱۵۸	موسوی
۴۸۹	بن آدمیت	۳۵۴	معاذیه	۱۵۸	مسلمان
۴۹۵	موحیدین	۳۵۵	منقوصیه	۳۴۲، ۲۴۴	محبوبه
۴۹۶	مهدی شهر سوس	۳۵۵	مستثینه	۲۴۴	مشیه
۴۹۶	سید محمد مدنی مهدویت	۳۵۶، ۲۵۶	مشیه	۲۴۴	مفوضه
	باشنده ملک مغرب	۳۵۷	مستدرک	۲۴۸	محمدیه
	محمد بن عبد الله مهدی	۳۵۸	مخیره	۲۸۲	موسوی
۴۹۶	باشنده اطراف مصر	۳۶۹	مراضیه	۲۸۲	مسطوبه
۴۹۶	مهدی بلاد مغرب	۳۶۹	مخلوقیه	۳۰۲	متناخیه
۵۰۰	محمد احمد مهدی سوذانی	۳۷۱	مضطرب	۳۰۲	مخطبه
		۳۷۱	مفروضیه	۳۰۲	مترجمیه
		۳۷۲	مثنویه	۳۰۲	مترجمیه
	ن	۳۷۹	مقاتلیه	۳۱۱	محکم
۹	ناجیه	۳۹۰	منهالیه	۳۱۸	مرداسیه
۱۲۴	نظامیه	۳۹۲	محمودیان	۳۳۱	میرنویه
۱۴۹	ناکثیه	۴۲۹	شیخ مکرزی	۳۳۲	معلویه
۱۵۵	ناکشین	۴۶۱	مهدیون کابیان	۳۳۲	مجهولیه

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۸	مضمون		و	۱۸۰	قصیر
	ی	۱۲۱	واصلیہ	۱۸۰	نصیری
۷	ہیود کے فرقے	۱۴۹	دارزیہ (منجملہ معتزلہ)	۲۲۵	تزاریہ
۲۶۹	یعقوبیہ (منجملہ زیدیہ)	۱۴۹	واقفیہ (منجملہ معتزلہ)	۲۶۶	نفسیہ
۲۶۹	یونسیہ (منجملہ امامیہ)	۲۸۳	واقفیہ (منجملہ امامیہ)	۲۷۷	نعمانیہ
۲۸۲	یعقوبیہ (حاشیہ)	۳۶۹	واقفیہ	۲۸۰	نفسیہ
۳۲۰	یزیدیہ	۱۴۹	واسطیہ	۲۸۰	نارسیہ
۳۳۸	یعقوبیہ (منجملہ خراج)	۱۴۹	وہبیت	۳۱۲	نواصب
۳۴۳	یونسیہ (منجملہ مرجیہ)	۲۷۴	وجوہ الطائفہ	۳۲۳	نجات
۳۵۴	یونانیہ	۳۱۱	عمیدیہ	۳۲۸	نکاریہ
		۳۶۹	دارزیہ	۳۵۶	ناقضیہ
		۳۶۲	واحیدیہ	۳۵۶	نخاریہ
		۴۱۳	دہلیہ اور دہلی	۳۶۹	نمیریہ
			د	۴۱۲	نجدیہ
					مولوی نذیر حسین صاحب
		۱۲۳	نہیلیہ	۴۳۴	دلہوی
		۱۳۳	ہشامیہ (منجملہ معتزلہ)	۴۵۳	نیچری
		۲۷۴	ہشامیہ (منجملہ امامیہ)		سید محمد نور بخش کا دعویٰ
		۱۹۶	ہاشمیہ	۴۸۷	سہروردیت

الماس موقت

حامداً ومصلياً

۲۸۰۵۹
ت ۸
ع ۹۲۹۳

مسلمانوں کے واسطے اس عبارت کی بڑی ضرورت ہے کہ ان کو اپنے یہاں کے تمام مہینوں کو
 علی الاکثر مذاہب سے واقفیت ہو کیونکہ اپنے اور غیر کے مذاہب میں امتیاز حاصل ہے۔ اس
 فن کی جامع اور مفصل کتاب اردو اور فارسی میں تو آج تک لکھی ہی نہیں گئی یا لکھی گئی ہے تو ہم
 ایک مہینہ پہنچے۔ عربی میں بھی یہاں تک تلاش کی گئی تو نہ پڑا۔ اسلام کے حال میں
 یہ عجائیبیان نہیں ملا۔ مجھ کو علم کلام سے بہت دلچسپی ہے اس فن میں نئے نئے کئی کتابیں لکھی
 ہیں جب عقاید نسفی کی شرح زبان اردو میں لکھنے لگا تو اس کے ساتھ ہی ساتھ مذاہب کی تحقیق
 بھی کرتا رہا یہاں تک کہ بڑی جستجو کے بعد ایک اچھا خاصہ ذخیرہ فراہم ہو گیا جسکو مرتب کر کے ایک
 کتاب کی صورت میں کر لیا اور اسکا نام **مذاہب الاسلام** رکھا۔ اس فن میں ایسی کافی دو
 دینی کتاب کا تیار ہو جانا محض تائید از دی ہے۔ دین میں کہاں اور اس گلشن ہمیشہ بہار کا سرنگار
 کہاں۔ اگر شائقین تلاش کریں گے تو میں اس پر کرایا ہوں کہ وہ اس جامعیت کے ساتھ مذاہب
 اسلام کے بیان میں کسی مہینہ کوئی کتاب نہیں پائیں گے یہ میرا بیان اپنی تعالیٰ سے ہے
 مہینہ بلکہ واقعات کا اظہار مقصود ہے۔ معاش کی صعوبت۔ افلاس کی نخبیت۔ آمدنی کی قلت
 خرچ کی کثرت۔ اہل دولت کی ناقدرانی و نخوت۔ اور ناحق کو شون کی عداوت اس کام پر مہمت
 نہیں بندھنے دیتے تھے مگر محض اپنے شوق سے بزرگان قدر شناس کی تحسین کی امید پر
 اس سخت کام کو پورا کرتا رہا۔ سختی و زحمت و گرمی گزرتے ہیں اور گذر جائیں گے ایک دن میں
 نہو لگامیری یا دو گار بچا لے گی اور کبھی نہ کبھی اسی کی بدولت اون بزرگوں کی جنہوں نے تصنیف
 و تالیف سے ملک و ملت کی مدد کی ہے معنوی منہشینی نصیب ہو جائے گی۔ مذاہب
 کے بیان میں اس قدر بصیرت کا حاصل ہو جائے کہ محققین سابقین اور دقیقین متاخرین کی تصنیفات

کے مطابق ہے اور ایک بہت بڑے کتب خانہ کی چھان بین کرنے کے بعد حاصل ہو سکتی ہے بشرطیکہ وقت مساعدت کو ملے اور حصول کمال کا شوق بھی ہو (عقلم اسلامیکہ کی طرف سے اس بے اعتنائی کے زمانہ میں غنیمت ہے۔ اس کتاب کی تیاری کے واسطے جن کتابوں کو پڑھا اور ان سے حالات کا اقتباس کیا ان کی فہرست کے پیش کرنے سے اپنا طالع نظر کتابا مقصود نہیں بلکہ یہ اظہار مطلوب ہے کہ یہ کتاب کس مادے اور صورت سے تیار ہوئی ہے۔ میں نے احتیاطاً ہر اہم اور نادر واقعہ کا حوالہ حتیٰ الوسع بقید نام و جلد کتاب اس کتاب کے ہر صفحہ پر لکھنے کی کوشش کی ہے اور اس طرح میں نے اپنا وہ نسخہ جس ادا کر دیا ہے جو بحیثیت ناقل میرے ذمے تھا میرا مقصود اس تحریر سے صرف مذہب اسلام کے حالات کا لکھنا مقصود ہے کسی مسئلہ عقاید کا تفصیل اور طے کرنا یا ایک مذہب کو دوسرے مذہب سے دینا یا کسی مذہب کو حق اور کسی کو باطل ثابت کرنا یا کسی کی خوبی اور کسی کی برائی اپنی جانب سے پیدا کرنا مقصود نہیں جیسا کہ میری بے رورحایت تحریر سے ثابت ہوگا۔

صالح ستہ۔ معارف ابن قتیبہ۔ شرح عقاید عضدی مولفہ علامہ جلال الدین دوانی۔ مفہوم حسنہ۔ دین خالص مولفہ نواب صدیق حسن خان۔ حج الکرامہ۔ شرح عقاید ملا جلال فتح الباری۔ عروہ مولفہ شیخ علاؤ الدین سمعانی۔ تہذیب فی اصول الدین مولفہ شیخ ابوالعین نسفی خبیۃ الاکوان۔ مشذورات الذہب۔ شرح مواقف۔ اشعة اللغات۔ معرب۔ تعریفات مولفہ سید شریف۔ ہدایت فی اصول الدین مولفہ محمد بن ابوبکر رازی۔ تاج المکمل۔ فتوح سید حقو و الجمان۔ تیسیر الاصول اے جامع الاصول۔ شرح حادی۔ شرح مختصر۔ شرح فرائض مولفہ سید شریف۔ نہایت الارب فی معرفت قبائل العرب۔ اشیاء العلوم۔ شرح رسالہ مبارزہ مولفہ ملا نظام الدین۔ ادثو لوجیا اے محمد بن عمر حسین رازی۔ حسن العقیدہ مولفہ شاہ ولی اللہ صاحب۔ حجة اللہ بالاعرف۔ فتح اسیان۔ مشارق الانوار فی فوائد الایمان۔ بحر المذہب۔ درمختار۔ ہجۃ العلوم۔ سیرۃ النعمان۔ صراط المستقیم شرح سفر السعادت۔

نقصار جمیو والاحرار ترجمہ مشکوٰۃ انمولاً صاحب الحق دہلوی۔ مرآت جہان نما جوہرہ لایہ جویہ
 تحفۃ الاخلا۔ معتد مولفہ تدریسی۔ قلیل سلسلہ الذہب۔ شرح مسلم الثبوت مولفہ بحر العلوم۔
 ہمایہ مشہور۔ کمیائے سعادت۔ بحر الرائق۔ فتاویٰ مولفہ عبدالحی صاحب۔ سواد عظیم
 کتاب المہند مولفہ البریکان بیرونی۔ ہدایۃ العقول مولفہ امام رازی۔ تذکرۃ الفقہاء۔ شرح فقہ
 ازالہ الخفا۔ عقد الجدید۔ توفیق المذاہب۔ مہامب لدنیہ۔ تہذیب الدواشکر۔ سالی۔ بدیع النعا
 فی شرح حقیقۃ الشیبا فی۔ معتقد المنتقد۔ مرآت البجنان شرح و حواشی حقیقۃ السنوسیہ سعیدی
 ائم البراہین ونبذۃ التوحید۔ العیسین امام رازی۔ شرح عمۃ السنی مولفہ علامہ نکساری۔ عمدۃ البرکات
 مولفہ علامہ نسفی۔ کتاب الاوائل مولفہ ابوہلال عسکری۔ کشف الغم عن افتراق الامہ۔ شمس یاقوت
 صدرایہ شرح اشارات مولفہ محقق طوسی۔ شفا مولفہ شیخ رئیس۔ ملل وغل شہرستانی۔ مجمع
 فایسی ملل وغل ابنہ مصطفیٰ بن خالق داد۔ عمدۃ اہل التوفیق و التشدید۔ تفسیر کبیر۔ کشف صراط
 الفنون۔ تیانج ابو الفدا۔ نزمیۃ الالباء۔ کشف الغم عن جمیع الامہ۔ محاضرات الابرار اثر
 الوسائل فی فہم الشائل۔ تیانج عثم کوفی۔ نبراس مولفہ میر باقر داماد پنج البلاغۃ۔ قرۃ العینین
 تیانج کامل ابن اثیر فہمۃ الطالبین۔ ترجمہ فارسی فہمۃ الطالبین بطور شرح مختصر۔ منتخب المقال
 توفیق المقال۔ شمس العلوم۔ منتخب الارب۔ تنزیہ الانبیاء والائمہ۔ ازالہ الغم۔ تہذیب
 مصائب النواصب۔ کتاب شافی۔ مسالک شرح شریع۔ مجمع البحرین۔ استفادہ۔
 معارف شرح صحایف۔ شرح حقیقۃ الوسطی۔ لواقح الانوار۔ نخبۃ الدہر۔ آثار البلاء و عزنی۔ تعریبات
 الشافیہ لمردی البحرانیہ۔ طبقات الفقہاء۔ تکمیل الایمان۔ طبقات شافعیہ۔ طبقات اصفا
 ذہبی۔ طبقات کھفہ۔ نفحات الالسن۔ اسعاف الراغبین۔ بستان المحشین۔ جلدین
 جامعہ دانشوران۔ رحلہ ابن بطوطہ۔ رحلہ ابن جبیر۔ کشف الظنون۔ آثار الاذیاریہ۔ منہج المقال
 میزان ذہبی۔ صلح الاخوان۔ حدائق الخفیفہ۔ فتاویٰ ابراہیم شاہی۔ تذکرۃ خواص الامہ مولفہ
 ابن جوزی۔ خطبہ الآثار۔ مجمع الاحباب۔ مصنفی شرح موطا۔ مفتاح النجا۔ نزل الابرار۔ مکتوبات

شاہ ولی اللہ صاحب - مختصر کتاب الموعظ - رسالہ اخلاقیات مازیدیہ و شاعرہ - جو بہر المعصل
 کتاب مناقب امام شافعی - میزان شعرانی - مویذہ الافاضل - تذکرۃ المذاہب - ریاض النطق
 کتاب العرش صدوقی محرقہ - کتاب کشی خلاصہ - تاریخ سرجان مالکیم تحفہ اثنا عشر
 نوا الغیش - صحاح - قاموس طبقات دول اسلامہ مولفہ ذہبی - رسالہ امام احمد حنبل
 و وجہ بیہ - رسالہ عربی موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام الہی واقع ہونے کے ذکر میں رسالہ
 ابن تیمیہ کلام الہی کی تحقیق میں - تأثر الاما - مرات الاسیر - رسالہ کشمیریہ - کشف المحجوب
 حمدہ الطالب - انجمن آرائے ناصری - کشف الغمہ فی معرفۃ الاسماء - روضۃ الصفا - تلخیص
 تاریخ علامہ ابن خلدون - نرمتہ اکلیمس - تاریخ املقا - ذبیات الاحیان - ارشاد مولفہ ابو المعالی
 کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان - درر الاصدات - جامع الغنون - بیان العرب
 فی اخبار المغرب - تاریخ میں مولفہ نجم الدین عارفہ سنی - فوائد المحجوبہ فی احادیث الموضوعہ - لطائف
 اخبار الاول - روضتین - امجد العلوم - جامع التواریخ - قلائد الجواہر فی احوال السواہر منتخب
 التواریخ - تذکرہ نجوم السما - مجالس المؤمنین - تذکرہ ریاض الشعرا - تذکرہ شہر مشرق - تذکرہ
 الاولیا - قلمی خانہ - کتاب الترفیہ والترہیب - مصباح الہدایت - تاریخ ائمہ
 تاریخ طبری - تفسیر کشاف - مختصر منہاج السنہ مروج المذہب - کشکول بیانی - شرح تجرید -
 آفات المرید - شرح عقائد الشافعی - مولفہ علامہ تفتازانی - خراج البحر - مجموعہ واجدیہ - اصول کافی
 کلینی - تاریخ التواریخ - طبقات مناوی - فصول مہمہ - نور الابصار - موالید اہل البیت -
 نجوم الذابہ - تلخیص فرشتہ - شرح فقہ اکبر مولفہ ملا علی قاری - شرح فقہ اکبر موسوم بضموم الاکثر
 مولفہ نضمی - شرح فقہ اکبر مولفہ مولوی عصمت اللہ - حاشیہ بر حاشیہ قدیمیہ از ملا نظام الدین
 فتوحات مکہ - فتاویٰ عزیز زئی - شامی - طحاوی - جامع الاصول - نسخہ القدیر - عنایہ شرح
 مسلم الشیوخ - مولفہ مولوی ولی اللہ - رسالہ عقائد مولفہ سلیمان بن عبد الوہاب - شرح طحاوی
 الانوار مولفہ عبد اللہ بن محمد - فتاویٰ - مطالع الانظار شرح طالع الانوار - مولفہ شمس الدین بن محمد

صغریائی۔ سنان العرب۔ ارشاد المسلمین۔ سجدۃ المرجان۔ الہامیہ۔ تقنیات۔ رسالۃ التوحید
 مولفہ ملا سوجا لکھی۔ مراد الاطلال۔ ہدیہ ہندیہ مولفہ ابو جہا محمد نسیم الیاض شرح شفا
 تھانی عیاض۔ رسالہ ملا علی قاری درباره مہدویت سید محمد جوہری ائین سے ایک
 حب الوطنہ کے ادس رسالہ کے رد میں ہے جو اس نے سید محمد کی مہدویت کے اثبات
 لکھا ہے اور ایک فتوے ہے موسوم بتنبیہ الغافلین سید محمد کی مہدویت کے رد میں۔
 ایثار الحق علی الخلق۔ کتاب العقل والنقل مولفہ ابن تمیمیہ۔ مرقات شرح مشکوٰۃ۔ بریان قاطع
 دبستان المذاہب۔ نظم الفرائد۔ تفسیر عزیزی پارہ الم۔ تاویل الاحادیث۔ سیر المتأخرین
 فتوحات اسلامیہ۔ کتاب التوحید مولفہ محمد بن عبد الوہاب۔ خطیرۃ القدس۔ ترجمۃ المناظرین
 فی مسجدہ الاولیین والآخرین۔ تاریخ گلزار شاہی۔ کشکول محمد علی شیرازی۔ جلاۃ العینین۔ تفسیر سید
 صاحب۔ مجلدات تہذیب الاخلاق۔ کجرات۔ ایضاً کجراتی مولفہ بہرام جی۔ اسپرل گریڈیٹ انڈیا
 رالشیخ ابو جعفر طوسی در بیان عقائد اثنا عشریہ۔ تاریخ و صفات۔ تاریخ نگارستان۔ ضیۃ
 الاحباب۔ تاریخ النبی۔ کتاب بحار الانوار مولفہ علامہ مجلسی۔ تمدن عرب۔ ترجمہ تاریخ فرخ آباد مولفہ
 اردن صاحب۔ جلد سوم تاریخ ہندوستان مولفہ مولوی ذکار اللہ صاحب۔ نفع الطیب عن
 خصائص الانس والطیب۔ ہجرتہ العالم۔ نفائس الفنون فی عرائس العیون۔ انسا نکلو پیڈیا برٹانیکا
 اخبار الاحیاء۔ اعتماد۔ ترجمان وہابیہ۔ خطہ فی احوال الصحاح الستہ۔ کتاب میسر۔ رسالہ
 جواب ڈاکٹر منیر مولفہ سید احمد خان۔ جام جم مطبوعہ طہران۔ وصاۃ خواجہ نظام الملک حبیب اللہ
 تعریقات شیخ ابو نصر کی۔ حقائق الانوار نے دقائن الاسرار مولفہ امام رازی۔ لب الالباب
 فی تحریر الانساب مولفہ جلال الدین سیوطی۔ اتحاف ذوی الالباب بشوار و لب الالباب
 جہرۃ النسب مولفہ حافظ ابو محمد علی بن حمد۔ اکبرنامہ مولفہ ابو الفضل۔ حیات افغانی۔ جہلم
 جہان نامہ مولفہ مولوی قدرت اللہ۔ تاج الاقبال۔ تاریخ بھوپال۔ طلسمہا کے مرتبہ انگریزی و
 ترکی۔ کتاب فقہ مالکی مصنف ابو محمد عبد اللہ بن ابی زید قیروانی۔ شرح کتاب الازہار۔

میر محمد امین سے زیادہ تر کتابوں کے پڑھنے کا اتفاق کتب خانہ ریاست رامپور ملک بیکینہ
 میں ہوا جس کے افسر اعلیٰ جناب مولانا حکیم تانقہ محمد اجمل خان صاحب بہادر
 خلیفہ مرحوم و فقیر حکیم محمد خان صاحب دہلوی اور منیر حافظ احمد علی خان صاحب
 خلیفہ اصغر علی خان صاحب ابن علی بخش خان صاحب ہین اور انکی علم دوستی کی وجہ سے
 اس کتب خانہ میں ہر قسم کی نایاب کتابوں کو ذخیرے کو دن دوئی رات چوگنی ترقی ہو
 اللہم زد فرد خاکسار محمد نجف الغنی خان ساکن غلہ مدرسہ شہر رامپور ملک بیکینہ
 ابن مولوی عبد الغنی خان ابن مولوی عبد العلی خان ابن مولوی عبد الرحمن خان ابن مولانا
 حاجی محمد سعید صاحب شاگرد حضرت شاہ دلی اللہ صاحب محدث دہلوی

سیرت النبی اکبر

گردان ہندو شاہنشاہ دھرم
 سے کچھ ملو کر جیسے شمس
 لہر آ رہا ہے جس سے ہو رہا ہے
 بجا اس سے جس جوشن میں ہے
 دیا ہوا ہے ہر کام کی طرف
 دیا ہوا ہے کوئی وقت ہست
 وکھائی بجا اس سے
 غرضی کی لذت تک کوئی
 رہا توں کو قدرت سے گویا کیا
 عطا آئے جس کو یہ توفیق
 جو اسلام میں فرستے پیدا ہوئے
 زبان بشارت میں یہ قدرت بھان
 مناسب ہر عہد غن تمنا کروں

خداوند استیلم کون و مکان
 میں پڑا یاں کے جسے
 دل سنگ سے لہن پایا ہے
 پھر آیا جس میں گرداب کو
 بھرا ہوا ہے سے وہاں
 روانہ کیا اسیل کو بے قدم
 کھلائے گل دلالت دیا
 تنہا ہے فرما دیا اسیل کو
 بیان مطالب پیش کیا
 کہ جسے مذہب کی تختی
 وہ سب جسے کر کے اک جاگے
 کہہ کر رو رہا ہے
 مناجات میں دیکھو کہ اک کروں

مناجات بدرگاہ قاضی انجلیات

اہلی میں بندہ خطا دار ہوں
 نظر کر نہ زبشتی کردار پر
 وہ دل دے جو شیدا کسی کا ہو
 ترا ذکر ان راست کر رہے
 شرب محبت سے پر خوش ہو
 جد ہر چشم بنیاد محبت سے نظر
 پہنچے نہ مجھے درات حاجت
 تجھے جانے ہر دم سیمع و بصیر
 سوائے نہ سمجھے وہ دنیا کو بیخ
 رہے مادہ عشق سے نیرشتے
 پس مرگ بھی یاد کرنا رہے
 ہر اک سے جدا رہے بیگانہ ہو
 زمانے کی جگر ٹے بھلائے رہے
 خوشی ہو کہ ہو کا بش در دوشم
 گوارا رہے تنگ دستی مجھے
 مگر اسی حنہ افد عرش برین
 نہوں لغو باتوں سے کان ہٹنا
 قناعت دی ناں جوین نہ مجھے
 تلاش تغصم میں جیلان کر
 میں بندہ ترا ہوں تو پروردگار
 دم غنیر ہر دم بھروں کس لئے

جو کچھ تو سزا دی سزاوار ہوں
 سید کاریوں سے مری درگزر
 ترا ہو کے اصلا کسی کا ہو
 بھٹی پر شب و روز مزار ہے
 سی یاد میں خواہندہ اموش ہو
 ترے حسن کا جلوہ آئے نظر
 بخی سے مجھے جو کچھ دعا
 بختی سے کرے عرض باقی الصمیر
 زمین و فلک بیت اعلیٰ کو پنج
 نہ ہوئے بھی عیب و زراست
 نہو بوش پر ہوش تر رہے
 ترقی شمع و عدت کا پردا ہو
 تری روز و شب اولکائے رہے
 ترا شکر کرنا رہے دبدبم
 مبارک مری فاؤد سنی مجھے
 نہ دکھلا امیر و کی جین حسین
 بخت پرٹے جاو بجا بجا
 پھر ابھیر و زری نہ در در مجھے
 مجھے کا لیس امیر ان کر
 تجھے و سر مری مجھے تجھے کا
 کسی کی خوشامد کردن کس لئے

<p>۲۰</p> <p>۲۱</p> <p>۲۲</p> <p>۲۳</p> <p>۲۴</p> <p>۲۵</p> <p>۲۶</p> <p>۲۷</p> <p>۲۸</p> <p>۲۹</p> <p>۳۰</p> <p>۳۱</p> <p>۳۲</p> <p>۳۳</p> <p>۳۴</p> <p>۳۵</p> <p>۳۶</p> <p>۳۷</p> <p>۳۸</p> <p>۳۹</p> <p>۴۰</p> <p>۴۱</p> <p>۴۲</p> <p>۴۳</p> <p>۴۴</p> <p>۴۵</p> <p>۴۶</p> <p>۴۷</p> <p>۴۸</p> <p>۴۹</p> <p>۵۰</p> <p>۵۱</p> <p>۵۲</p> <p>۵۳</p> <p>۵۴</p> <p>۵۵</p> <p>۵۶</p> <p>۵۷</p> <p>۵۸</p> <p>۵۹</p> <p>۶۰</p> <p>۶۱</p> <p>۶۲</p> <p>۶۳</p> <p>۶۴</p> <p>۶۵</p> <p>۶۶</p> <p>۶۷</p> <p>۶۸</p> <p>۶۹</p> <p>۷۰</p> <p>۷۱</p> <p>۷۲</p> <p>۷۳</p> <p>۷۴</p> <p>۷۵</p> <p>۷۶</p> <p>۷۷</p> <p>۷۸</p> <p>۷۹</p> <p>۸۰</p> <p>۸۱</p> <p>۸۲</p> <p>۸۳</p> <p>۸۴</p> <p>۸۵</p> <p>۸۶</p> <p>۸۷</p> <p>۸۸</p> <p>۸۹</p> <p>۹۰</p> <p>۹۱</p> <p>۹۲</p> <p>۹۳</p> <p>۹۴</p> <p>۹۵</p> <p>۹۶</p> <p>۹۷</p> <p>۹۸</p> <p>۹۹</p> <p>۱۰۰</p>	<p>۲۰</p> <p>۲۱</p> <p>۲۲</p> <p>۲۳</p> <p>۲۴</p> <p>۲۵</p> <p>۲۶</p> <p>۲۷</p> <p>۲۸</p> <p>۲۹</p> <p>۳۰</p> <p>۳۱</p> <p>۳۲</p> <p>۳۳</p> <p>۳۴</p> <p>۳۵</p> <p>۳۶</p> <p>۳۷</p> <p>۳۸</p> <p>۳۹</p> <p>۴۰</p> <p>۴۱</p> <p>۴۲</p> <p>۴۳</p> <p>۴۴</p> <p>۴۵</p> <p>۴۶</p> <p>۴۷</p> <p>۴۸</p> <p>۴۹</p> <p>۵۰</p> <p>۵۱</p> <p>۵۲</p> <p>۵۳</p> <p>۵۴</p> <p>۵۵</p> <p>۵۶</p> <p>۵۷</p> <p>۵۸</p> <p>۵۹</p> <p>۶۰</p> <p>۶۱</p> <p>۶۲</p> <p>۶۳</p> <p>۶۴</p> <p>۶۵</p> <p>۶۶</p> <p>۶۷</p> <p>۶۸</p> <p>۶۹</p> <p>۷۰</p> <p>۷۱</p> <p>۷۲</p> <p>۷۳</p> <p>۷۴</p> <p>۷۵</p> <p>۷۶</p> <p>۷۷</p> <p>۷۸</p> <p>۷۹</p> <p>۸۰</p> <p>۸۱</p> <p>۸۲</p> <p>۸۳</p> <p>۸۴</p> <p>۸۵</p> <p>۸۶</p> <p>۸۷</p> <p>۸۸</p> <p>۸۹</p> <p>۹۰</p> <p>۹۱</p> <p>۹۲</p> <p>۹۳</p> <p>۹۴</p> <p>۹۵</p> <p>۹۶</p> <p>۹۷</p> <p>۹۸</p> <p>۹۹</p> <p>۱۰۰</p>
<p>نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم</p> <p>خداوند سبحان و تعالیٰ</p> <p>خداوندی بن الیاس حبیبہ نبیین</p> <p>بیتہ و زوجہ کی اہلس جہانم</p> <p>ازلی سے ایک رب آئے نظر</p> <p>زبان آریا ہے بیان خدا</p> <p>از زبان نطق آئی اسلام کی</p> <p>زبان پر تھا علم لدنی تمام</p> <p>کوئی حبیبہ خط و کتابت نہ بنی</p> <p>ہوئے سب کفار و مشرک ذلیل</p> <p>سطر آئے گلہا نے دین باغ باغ</p> <p>علیہ الصلوٰۃ علیہ السلام</p>	<p>نعم کہ الفہم ہے حبیب زام</p> <p>کوئی آئے تہ میں بڑے کھنجر</p> <p>اگر دیکھ دے سب کھنجر لاہام</p> <p>نکاتے دو خاک قدم سے لہر</p> <p>زبان ہی تھی زبان خدا</p> <p>وہ و حبیبہ نبیلغ احکام کی</p> <p>بظاہر تھے اُمّی شہ خالص عام</p> <p>انفوس دور کی ضرورت نہ تھی</p> <p>بیان کی وہ توحید حق میں مسل</p> <p>ہوئے بہت کفر کے گلہا نے باغ</p> <p>ہی چاہئے بس کہ کھنسا دام</p>

مرح نواب معلی القاب ناصرہ ہفت کشور بارتہ ہفت خستہ

نواب حامد علی خان صاحب بھادر دام امتیال والی ریاست

رامپور ملک روہیلکندہ

بجہ خداوند عالی مقام

سلمان نژاد سکندر چشم

در تاج امتیال شاہنشی

ستدیدہ مخلوق کے دادرس

کیا اس رسالے کو سمجھنے تمام

جہان عطا آسمان کرم

سزاوار اور نگ منہ ماند ہی

نہایا کے غمخوار و سیدادرس

یہی حلقہ جہتی سے بیل و بھار	کہ حامد علی گھان عالی شہار
یون ہی حکمران تاقیامت دین	رعابا کے سپر سلامت بین

اللہ ایسا کرے کہ یہ پدیدہ محقر عمدۃ الامراء بدمۃ الفضل مخدومی و کرمی مولانا حکیم حافظ محمد اجمل خان صاحب علیہ اللہ تعالیٰ خلف ملک الاطباء اسلام آباد الحکما حکیم محمود صاحب مرحوم دہلوی کی توجہ سے بندگان نواب صاحب بہادری کے ملاحظہ میں گزر کر سبقت قبولیت حاصل کرے حکیم صاحب موصوف کو اعلیٰ اسلام کے علوم قدیمہ خصوصاً غریبہ کے ساتھ ذاتی دلچسپی و فرنگی ہے اور اس سلسلہ و بازاری کے وقت میں اعلیٰ علم کی تعظیم و تکرار کرتے ہیں۔

حدیث افتراف امت کی تحقیق

اہل علم تحصیل علم کے اخبار سے چار قسم پر ہیں (۱) صوفیہ یہ علم انسانی کو نبی کی سنت سے حاصل کرتے ہیں (۲) اشتراقیین یہ علم اشتراکی کو نبی کی متابعت کے بعد حاصل کرنے ہیں (۳) شائین یہ عقل کے ساتھ استدلال کرنے ہیں (۴) مستحکمین یہ کتاب و سنت اور اجماع کے ساتھ استدلال کرتے ہیں اور یہ ۳ قسم تھے ہیں جبکہ ذکر کیا خدا علیہ السلام نے اس حدیث میں کیا ہے افترقت الیہود علی احدى و سبعین و اثنین و سبعین فرقہ و افترقت النصارى علی احدى و سبعین و اثنین و سبعین فرقہ و افترقت المسلمون علی ثلاث و سبعین فرقہ یعنی یہود اکہستہ بہتر اور نصاریٰ بھی اکہستہ یا فرقے ہو گئے مگر امت تہر فرقے ہو جائیگی اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ مرفوعاً روایت کیا ہے اور ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے اور ابن ماجہ کی ایک روایت عوف ابن مالک سے یون ہے کہ یہود اکہستہ فرقے ہو گئے جن میں سے ایک حنبتہ میں اور ستر دوزخ میں اور نصاریٰ بہت فرقے ہو گئے کہ اکہستہ برگ بن میں اور ایک جنت میں قسم ہے اوس خدا کی جسکے قبضہ قدرت میں تھائی ذات محمد ہے

تحقیق میری امت بہتر فرستے ہو جانے کی جن میں سے ایک فرقہ جنتی ہے
 اور بہتر دوزخی اور عبد اللہ ابن عمرو ابن عاص کا لفظ مرفوع یہ ہے قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بیان میں علی اسی آیت علی بنی اسرائیل حذ النعل بالنعل حتی انتم
 من اتی اللہ علانیۃ لکان فی ہئی من یضع ذلک ان بنی اسرائیل لغزت علی نعین سبعین
 ملہ و ستقرن امی علی ثلث و سبعین ملہ کلہم فی النار الا ملہ واحدہ فالوا من ہی بارک
 اللہ قال ناعیلہ و اصحابی رواہ السنن و فیہ ذی و قال غریب .. یعنی میری امت کے لوگوں
 وہی آدھکا جو بنی اسرائیل پر آیا سلاطین ہو گئے اور کئے بھان تک کہ اگر کسی نے اونہیں
 اپنی ماں کے ساتھ علانیہ صحبت کی ہو تو میری امت میں بھی کوئی شخص پیدا ہو جائے
 کہ وہ ایسا کام کرے گا اور بنی اسرائیل بہتر فرستے ہو گئے میری امت تہتر فرستے ہو جائے
 سب اک میں جائے گا ایک ملت والے صحابہ نے پوچھا وہ کون ہیں اسی رسول خدا
 فرمایا وہ طریقہ میر میں اور میر سے اصحاب بن ۔ احمد اور او داود کا لفظ معاویہ سے
 یوں ہے قام قیام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا ان من کل قبیلۃ من اہل الکتاب افرؤا
 علی نعین سبعین ملہ وان ہذا اللہ ستقرن علی ثلث و سبعین فرقہ عثمان بسبعوں
 النار و واحدہ فی الجہنہ ہی الجماعت ۔ یعنی ہم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہوئے
 فرمایا جبہ دار ہو کہ جو ہم سے پہلی اہل کتاب سے وہ بہتر فرستے ہو گئے اور قریب ہے
 کہ یہ امت تہتر فرستے ہو جانے کی بہتر نار میں جائے گا اور ایک جنت میں وہ جماعت ہے
 لفظ جماعت کا اطلاق اہل سنت پر اسی حدیث سے ثابت ہوا ہے اور ابن عدی نے
 ابو ہریرہ سے صرف اسی قدر روایت کیا ہے ۔ یہود کے اکثر فرستے بن گئے اور لشکر
 بہتر ۔ میری امت کے تہتر فرستے ہو جائے گا یہی حق نے انفراف امت کی حدیث کو صحیح
 حسن کھا ہے اور حاکم اور ابن حبان نے ہی اپنی صحیحین میں اسے منھون کی حدیث
 ابو ہریرہ سے روایت کی ہے پھر حاکم نے کھا ہے کہ اصول میں یہ اک بڑی حدیث ہے

سعد بن ابی وقاص اور ابن عمرؓ اور عوف بن مالک نے مثل اسکے روایت کی ہے
 اور بقول توفیق مقاصد حسنہ انس اور طاہر اور ابو امامہ اور ابن مسعود اور حضرت عمرؓ اور
 حضرت علیؓ اور عوف اور ابو ذرؓ اور وائلؓ اور عتبہ اللہ ابن عمرؓ ابن عاص اور معاویہ
 رضی اللہ عنہم سے بھی اس میں تصحیح کی ہے۔ امتیاز آتی بین اور ابو ہریرہؓ ہی اسکے راوی ہیں
 ابو ذرؓ اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن عدی اور حاکم اور ابن حبان وغیرہ
 حدیث نے اسکو اپنی کتب میں روایت کیا ہے۔ اور جامع الاصول اور تیسیر الاصول
 اور مقاصد حسنہ اور جمع الجوامع اور کتاب بیہقی وغیرہ میں ان روایات کو اور ابن
 کتب صحیح حدیث وغیرہ سے نقل کیا ہے خواہ اسکی صحت میں کلام نہیں۔ بچے مولوی شبلی
 صاحب نعمانی سے تعجب ہے کہ انہوں نے سیرۃ النعمان کے صفحہ ۲۰۰ میں محض اپنی رائے
 سے اس حدیث کو کون موضوع قرار دیا کوئی ہی دلیل اسکی موضوعیت کی مولوی صاحب
 نے نہیں بیان کی۔ اس حدیث کے طریق بہت ہیں اور ائمہ حدیث نے اسکو صحیح مانا ہے
 اور ترمذی نے جو اس طریق کی روایت کو غریب کہا ہے سو اسکا یہ مطلب ہے کہ کسی ہاتھ
 میں اسکی روایت ایک ہی راوی سے ہوئی ہے اور غریب روایت صحیحہ کے اقسام سے
 ہے اور صحیح حدیث قابل حجت ہے پھر حسن نداء پر حسن لغیرہ۔ اور تمام طریقہ نہیں تفرق
 تہتر فرقہ نہیں آیا ہے نہ بہترین اگرچہ سب صحیحی نے ایک حدیث ابن ماجہ کی جو انس سے مروی
 ہے اس میں تصحیح کی ہی نقل کی ہے کہ بنی اسرائیل کے اکہتر فرقے ہو گئے اور میری امت
 بہتر فرقے ہو جانے کی سب درج میں جائے گئے مگر ایک فرقہ اور یہ جماعت ہے مگر شیخ
 عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ اس روایت کا اعتبار اون بہت سی روایات کے
 مقابل نہیں ہو سکتا۔ بلکہ سیوطی نے ہی ابن ماجہ کی حدیث عوف بن مالک سے آ
 محمدی کے ۲۰ فرقے ہو جائیں گے باب میں نقل کی ہے سو بھی صحیح روایت ہے اور یہی
 لے دیکو جلد دوم دین خالص ۱۱ لے دیکو شرح سہ السعادت ۱۲

وجہ ہے کہ صاحب سفر السعاده نے فرستراہی کہ در باب الفراق امت برینفاذ و
 پیرے ثابت شدہ مطلب یہ ہے کہ فراق امت ۲۰ مرتبہ فرائض ثابت ہوئے نہ ۲۰
 اور اگر یہ ثابت کیا جائے کہ مصنف سفر السعاده کی مراد یہ ہے کہ فتنہ فراق امت کے
 باب میں مطلقاً کوئی حدیث صحیح نہیں ہوئی اور جو کچھ اس میں معاملہ میں آیا ہے وہ سب
 موضوع ہے تو یہ قول انکا کیسے معتبر ہو سکتا ہے جبکہ اسے بہت اند حدیث فراق
 امت کی روایت صحیح مسلم کرتے ہیں اور بہت سے طریقوں سے مرید ہی ہے شاید
 مولوی شبلی صاحب نے اس حدیث کے موضوع ہونے کے قول کو یہیں سے اور
 کہ صاحب سفر السعاده کو یہ کہتے ہیں کہ امت محوی ہو بہت بڑے بڑے بڑے بڑے بڑے بڑے
 ثابت نہیں ہوئی صاحب نے ایک بڑا کڑھٹا ہوا ایسی رائے سے کہا ہے۔

ثانیہ یہود کے اشھر و اٹھ فرستے غنائہ و عیسویہ و یونانیہ سے ایسین میں سے
 رشکانیہ و نامریہ میں فرستے بڑے ہیں ایسین سے اہستہ فرستے بڑے ہیں جن میں سے
 بعض بت برست ہیں اور بعض آفتاب و مایتاب و کوم برست اور بعض اوثان برست صنم
 کہتے ہیں بت کو شن کہتے ہیں تہان کو اس لفظ میں سب سے مسود باطلہ داخل ہیں جسے
 بت شجر وغیرہ اور بڑے فرستے رضا کے تین میں مگانیرہ مسطورہ یعقوبیہ

باقی فتنہ نے انہیں میں سے نکلے ہیں شہرستانی نے ان سب کو فنا کر مل بحسن میں
 کیا ہے ان احوال کی حکایت سے بلکہ کچھ غصہ میں نہیں ہے۔ مگر اس ضمن میں
 اتنا کھانا مناسب ہے کہ ہرپ کے عیسائیوں میں تین مذہب خاص کر سب سے بڑے
 تصور کئے جاتے ہیں ایک رومن کا تو لک بعضی رومی کلیسا جن کے نزدیک دین کا
 سب سے بڑا امام اور حضرت عیسیٰ کے خاص الخاص حواری پطرس کا خلیفہ یوہنا تصور
 کیا جاتا ہے جو اٹلی کے قدیم شہر روم میں رہتا ہے تعداد کے لحاظ سے عیسائیوں
 میں رومی کلیسا کے لوگ زیادہ ہیں مگر اس مذہب والوں کی سلطنتوں میں پہلے سے بہت

کمی اور نصف النہار ہے صرف ایک سلطنت یعنی فرانس کی انہیں بہت زبردست
 باقی ہے دوسرے مذہب گرک یک چرچ یعنی یونانی کلیسا ہے اس فرقے کے
 سب عیسائی باہر دوسرے مسیح کا طائفہ اور اپنا پیشوا اور امام سمجھتے ہیں اور
 اس کے کل احکام دینی و دنیوی کو واجب التعمیل جانتے ہیں اور جو عیسائی ان احکام
 کی تعمیل سے اعراض و انکار کرے اسے اپنی جماعت سے خارج اور یدین
 کرتے ہیں تیسرا مذہب برائٹسٹ ہے اس فرقے والوں کا زور اکمل باہر
 ہے اور چھوٹی بڑی کمی سلطنتیں رکھتے ہیں انگلستان جرمن دو سلطنتیں انہیں
 بہت زبردست ہیں اس مذہب میں بہت سے فرقے شاخ و شاخ مثل لوٹھرن
 اور کلوٹسٹ اور ایفائیڈ چرچ اور پریزبیٹیرین اور چرچ آف انگلینڈ وغیرہ
 کے پیدا ہو گئے ہیں۔

بقیہ ان حدیثوں میں اشکال ہے و درجہ پر ایک یہ کہ انہیں اکثر اشخاص امت
 محمدی پر حکم ہلاک اور ناری ہونے کا کیا ہے حالانکہ اور حدیثوں میں آیا ہے کہ یہ
 امت مرحوم ہے اور جنت میں سب سے زیادہ یہی امت ہوگی ینا تک کہ وہاں
 و ملت اس امت کے لوگ ہونگے اور ایک ملت میں باقی انہیں اسکا جواب بعض
 لوگوں نے یہ دیا ہے کہ مراد امت سے اس جگہ امت دعوت ہر امت اجابت
 اور مراد امت اجابت سے وہ لوگ ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے
 ہیں۔ جلال الدین دوانی شرح عقاید عضد یہ میں سمجھتے ہیں کہ ظاہر مراد امت
 اجابت ہے نہ امت دعوت اسلئے کہ اکثر جب حدیث میں اسطور پر بیان ہوا ہے
 تو اس کلام سے مراد اہل قبلہ ہیں۔ انتہی واقعی حدیث مذکور میں امت اجابت قرار

شرح الشیخ عبد جلال کی عبارت ہے کہ استفق انہی امیۃ اجماعہ و ہم الذین انوا بحدیث الصدوق والسلام و انہما یفرقان کہ مراد
 سے اھمیت علی ہذا سلوب ای غلط امتیاریہ یا بل العبد کذا بہنا۔ ۱۲

دینا درست نہیں کیونکہ یہ حدیث خاص حضرت کی ہے امت کے تفرق کے بیان میں
 وارد ہوئی ہے چنانچہ اس میں لفظ امتی ہے امت حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ
 کا شمار اس میں داخل کر کے نہیں کیا گیا ہے ان کے واسطے اور حدیث ہے انہ
 قال صلی اللہ علیہ وسلم ان بنی اسرائیل تفرقت بعد موسیٰ علی احدى وسبعین فرقة
 و بعد عیسیٰ علی ثمانین و سبعین فرقة و مستغرق امتی من بعدی ثلثتہ و سبعون فرقة اگر سب
 فرقے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مع اصناف کفار شمار کریں گے تو نہایت بڑے
 کیونکہ ہونگے پس اگر جو کفار بھی امت و مومنین ہیں لیکن معلوم ہوا کہ یہاں مراد امت
 سے امت اجابت ہے جنہوں نے اسلام قبول کیا تھا اسی وجہ سے امتی
 کہہ کر اپنی ذات کی طرف منسوب کیا ہے دو عشر اشکال بات یعنی نہ فرما جس
 سے ہے ہر فرقہ کو یہ گمان ہے میں ناجی ہوں اور غیر میرا ماری سے سید مرہمی نے
 اپنی اپنی دلیل لکھی ہیں جو کوئی کے جانے سے بھی زیادہ کمزور ہیں مسند ماجہ میں
 فرماتا ہے جو مصداق اس لفظ کا ہے انا علیہ واصحابی یہ لفظ اسی شخص پر صادق
 آتا ہے جس کے عقیدے و عمل میں کوئی بدعت ظاہر و مخفی نہیں ہے بلکہ اس کے عقائد
 و اعمال اس کے مطابق سنت مطہرہ و سیرت صحابہ کے ہیں کسی نے یوں ہی فرمایا ہے
 کہ فرقہ ناجیہ ہر فرقے کے صحابہ میں کسی نے کہا اہل بیت صالحین ہیں لیکن اہل بات یہ ہے
 کہ کوئی فرقہ خاص نہیں ناجی وہی گروہ ہے جو کہ خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اسکے اصحاب کی راہ پر چلتا ہے اور کسی طبع کی بدعت و ہوا میں مبتلا نہیں جس میں
 ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ ایک عربی نے سترغ
 اسلام کو حضرت سے دریافت کر کے عیسے فرمایا تھا و الذی نفسی بیدہ لا اری علی
 شیا و انقص نہ یعنی قسم ہے اس شخص ذات پاک کی کہ جان میری اس کے ہاتھ میں
 ہے جو آئے فرما دے میں اس سیرت کچھ زیادہ کر دنگا اور نہ اس سے کچھ کم کر دنگا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے بات میں توریعت کی ہے ۱۱

اس پر حضرت نے اس کو جنتی مسند یا تہا یعنی ناجی نار سے سو جو کوئی دعوے
نجات کا کرے اور اس کے عقائد و اعمال خلاف طریقہ حضرت اور سیرت صحابہ کے
ہوں تو وہ دعویٰ اس کا باطل ہے اسلام کے بہتر فرقہ نہیں ہے وہ کون مسند نہ
ہے جو اپنے آپ کو ناجی اور اپنے مخالف کو ناری نہیں جانتا ہے ایک ایسا یہ
مذہب شاعر کہتا ہے ناجی بخند اذ بقہ انا عیسیٰ ہے لیکن تصدیق اس
دعوے کی یا تکذیب اس کی اسی طرح پر ممکن ہے کہ جس کا عقیدہ و عمل انا علیہ و اصحابی
کے موافق ہو اور کسی طرح کا خلاف بدعت سبت کی طرف سے اس کے عقیدے
و عمل میں نہ آوے گو بعض تفصیلات فردعیہ اس سے صادر ہو جائیں وہ ناجی ہے اور
جس کا عقیدہ و عمل اس کے مخالف ہو وہ ناری ہے کیونکہ عہد حضرت و صحابہ میں کسی عمل
و عقیدے میں کوئی بدعت نہ تھی اگرچہ بعض مسند اسے طاعت میں مقصور و مقصور و ارتکاب
نہو ہو جانا تھا ابن حزم نے زیادت الاولیٰ کو موضوع سمجھا ہے لیکن یہ دعویٰ
انکا صحت کو نہیں پہنچا نہایت یہ ہے کہ یہ زیادت شاید ہونے موضوع ہے بعض علماء
فرماتے ہیں کہ مراد ناری ہونے سے اگر خلوہ نار ہے تو یہ بات مخالف نص و احادیث
صحیحہ قطعیہ کے ہے کیونکہ کوئی مسند قبل اسلام کا مخد فی النار نہ رہے گا اور اگر
مراد ناری ہونے سے یہ ہے کہ چند مدت ناریں رہے گا پھر نجات پائیگا تو یہ بات
مسلم ہے لیکن اس تقدیر پر یہ بات لازم آتی ہے کہ کوئی شخص مسند ناجیہ میں سے
ناریں بنائے حالانکہ احادیث صحیحہ و سنیل میں اس بات پر کہ فاسق مومنین چند
ناریں جائینگے سو یہ شبہ قدیم ہے اہل علم نے اس کے چار پانچ جواب لکھے ہیں جو
کہ شرح و حواشی عقائد ملاحضات میں مذکور ہیں ان میں سے زیادہ ارجح و اقویٰ اس کا
جواب کو کہل ہے جو ملاحضات دوانی نے دیا ہے شق ثانی کو اختیار کر کے یعنی
مراد دخول ہے من حیث الاعتقاد اور مسند ناجیہ کا دخول من حیث الاعتقاد و مذہب کا

کو یہ سبب بعض تعصبات علی کے آگ میں جائیں دوسرا جواب امام غسٹری رحمہ اللہ
 ہیں کہ محدثین نے بھی پسند کیا ہے وہ کہ مراد فرقہ ناجیہ سے وہ لوگ ہیں جو کہ مطلقاً
 میں نہ جائیں گے نہ من حیث الاعتقاد اور نہ من حیث العمل بلکہ بے وصول عذاب داخل
 جنت ہونگے اور انکی تعصبت خواہ عضو ہو جائے یا نہ اید موت و قبر و احوال قیامت میں
 مجرب ہو جائے یا شفاعت حضرت سے وہ سارے ذوق محو ہو جائیں غسٹری کا یہ
 کہنا کہ فرقہ ناجیہ وہی ہے جو بے حساب و کتاب بے شفاعت بہشت میں جائے گا کا
 نہیں تھا اسلئے کہ اس صورت میں دائرہ نجات کا بہت تنگ ہو جاتا تھا لہذا محققین
 مذاہن نے جواب مذکور کو اصلاح فرما کر تقریر مسطور کی ہے۔ اور تیسرا جواب یہ ہے
 کہ کلمہ فی النار کے معنی کل واحد من النار کل فرقہ فی النار ہے یعنی ہر ایک آدمی ہر
 ایک فرقے کے افراد سے آگ میں جائے گا پس اس عبارت سے مراد ایجاب کلی ہے
 پھر الا واحدہ کے ساتھ استثنا کرنی سے یہ ایجاب کلی دفع ہوا اور رفع ایجاب کلی ایک
 جزئی کے ساتھ بھی صادق ہو سکتا ہے چنانچہ یہ بات ظاہر ہے پس اس صورت
 میں معنی الا واحدہ کے یہ ہونگے کہ ہر فرقہ اس فرقہ کی دوزخ میں داخل ہوگی گو
 بعض بسبب تفسیر اعمال کے داخل دوزخ ہوں اس صورت میں اشکال دفع ہو گیا
 اور فرقوں غیر ناجیہ اور نہ فرقہ ناجیہ میں وجہ امتیاز اسی قدر ہوتی کہ غیر ناجی فرقے
 سارے داخل دوزخ ہونگے اور یہ فرقہ سارا دوزخ میں نجی ہوگا لیکن فرقہ ناجی
 کا امتیاز اور فرقوں سے اعمال کے ساتھ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ اعمال سبب میں
 تشکیک میں پس امتیاز کا باعث صرف عقائد کی درستی اور صحیح احکامات ہیں
 کہ اس جواب کا مرجع ہی طرف جواب اول کے ہوتا ہے اور سب سے پہلے ایک
 اور جواب ہی جو موافق ہے استعمال قدیم عرب کے اور حدیث میں ہی اسکے استعمال
 کی شہادت موجود ہے خلاصہ اوسکا یہ ہے کہ کلمہ فی النار سے مراد بطلان ہے

چنانچہ جب کہتے ہیں فلاں چیز نے النار ہے تو اس سے مراد یہی ہوتی ہے کہ باطل
 چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے العذار نے النار یعنی رہا نذر ازسی باطل ہے اور سورۃ
 النہل میں ہے ان الذین یاکلون اموال الیتامی ظلما انما یاکلون فی بطونہم ناراً جو
 لوگ کھاتے ہیں مال یتیموں کا ناحق تو اس کے ہمین کہ کھاتے ہیں اپنے پیٹوں میں کھانا
 باطل اور جسمہ نار سے مراد یہاں چیز باطل اور جسمہ ام ہے اسلئے کہ یتیم کا مال حقیقت
 میں ناگ نہیں اور مجازاً اس واسطے حل نہیں کرنے کہ یہ جو کھاتا ہے کہ پیٹوں میں کھاتے
 ہیں یہ قول سہ اسرار کا کرتا رہا ہے کہ بھیاں مجازاً مراد نہیں پس حدیث مذکور میں
 کلمہ نے النار سے یہ مراد ہوگی کہ تمام منہرے باطل پرہین گو ایک عقیدہ اور ایک
 عمل کی وجہ سے ہوں یا دو کی اور منہرۃ ناجی کے نہ عقیدہ میں بطلان ہے نہ
 عمل میں گمراہ چاہئے کہ منہرۃ ناجی کی تخصیص اس بات کیساتھ کر دی جائے کہ نہ
 اونکے عمل میں بدعت ہے نہ عقیدہ میں اور یہی مناسبت ہے جواب دوم کا بھی باطل
 کو صرف اعتقادات کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے یعنی یہ کھاتا جائے کہ اونکے
 اعتقاد میں کسی طرح کا قور نہیں پس اس صورت میں یہ جواب پہلے جواب کی طرح
 رجوع کرے گا اسی واسطے کہا ہے کہ اقوے وارج وہی جواب اول ہے اور شیخ
 علاء الدین سمنانی عودہ میں کہتے ہیں کہ اسلام کے تمام فرقے اہل نجات ہیں اور
 حدیث میں مراد ناجیہ سے ناجیہ بے شفاعت ہے انتہی مراد ساری فرقائے
 اسلام کے اہل نجات ہونے سے یہ ہے کہ لغت در سنائے معاصی کے دوزخ
 میں رہکر بالآخر اس سے نجات پائینگے اور بہشت میں داخل کئے جائینگے اور
 ناجیہ سے ناجیہ بے شفاعت مراد لینے میں وہی قیاحت ہے جو امام غزالی کے
 جواب میں بیان ہوئی پس بہتر جواب یہی ہے جو محققین متاخرین نے امام غزالی
 کے جواب میں اصلاح کر کے بیان کیا ہے۔

ابو الزناد اور زہری اور ربیعہ وغیرہ پھر فقہ متع تابعین کی طرف منتقل ہوا ہے ابوبکر
 اور ماجشون اور امام مالک بن انس اور ان کے اصحاب اور مکہ میں عبید بن جریہ اور
 عطاء بن ابی رباح اور مجاہد اور عکرمہ اور سعد بن جبیر اور ابن ابی طیبہ اور عمر بن
 وغیرہ پھر فقہ ابن ابی نجیح اور ابن جریج اور سفیان بن عیینہ اور سلم بن خالد اور سعید
 بن سالم وغیرہ کو پہونچا پھر امام ابو عبد اللہ شافعی اور ان کے اصحاب کی منتقل ہوا
 اور کوفہ میں ابن سعد کے اصحاب علقمہ اور عبیدہ اور سروق اور اسود اور عبد اللہ
 بن زید اور عمر بن حنبل اور شریح قاضی وغیرہ فقہ کے استاد تھے اور ان کے
 بعد عامر شعبی اور ابراہیم نخعی ان کے بعد حکم بن عیینہ اور حماد بن ابی سلیمان
 اور منصور بن سہم وغیرہ تھے اور بعد ان کے ابوشامہ بن ابی یونس اور حسن بن ابی
 صالح اور شریک بن عبد اللہ اور امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری اور ان دو کے
 اصحاب تھے اور بصرہ میں حسن اور ابن سیرین اور مطرف بن عبد اللہ اور جابر
 بن زید اور ابوشلابہ پھر قتادہ اور ابوبکر اور یونس اور سلیمان بنی اور
 ابن عون اور عثمان بنی پھر حماد بن زید اور ابن سلمہ اور یحییٰ بن سعید اور
 ابن جہدی تھے اور شام میں نادر بن خولانی اور شہر بن حوشب اور ابن ابی زکریا اور
 ربیع بن حیات اور عبادہ بن نسی اور کحول وغیرہ تھے اور یمن میں طاووس اور یحییٰ
 بن یساف وغیرہ تھے اور مصر میں یزید بن ابی حبیب اور عمر بن عمارث اور لیث بن
 سعد وغیرہ تھے پھر اصحاب امام مالک اور امام شافعی اور ان کے اصحاب اور
 خراسان میں ضحاک بن مزاحم اور ابراہیم صایغ اور عبد اللہ بن مبارک اور
 اسحاق بن راہویہ اور عبد اللہ بن امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے اصحاب
 اور امام احمد بن حنبل پھر ابو ثور اور ابو عبد قاسم بن سلام پھر داؤد اور محمد
 بن جریر وغیرہ ان فقہائین سے ہر طبقہ میں اگرچہ ہر ایک فقہ میں نامور تھا

مگر یہی باعتبار شہرت کے انہیں بڑا تعادلت ہے
اختلاف مذاہب کی ابتداء

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کعبہ میں علم کلام کوئی فن نہ ہو ورنہ جب سائل افتقاد میں
سوال کسی کو پیش آتا تو حضرت سرور عالم سے اور ان کے وصال کے بعد ان کے
اصحاب سے حل کر لیتے جب یہ قرن گزر گئے تو عقاید میں مکالمات بہت پیدا ہونے
لگے بلکہ مکالمات سے مجادلات پر زور پہنچی اور مسلمانوں نے یہاں تک عقائد
میں کلام کیا کہ ان کے مقالات کا علم کلام نام ہو گیا بعض کہتے ہیں کہ اس کی بابت
کلام اعلیٰ کے باب میں ہیں کہ وہ منہ دیم ہے یا حادث عرض کہ اس طریق پر ملتی ہتی
کہ جس بصری نے ریاست علم میں شہرت حاصل کی اور ان کے شاگرد واصل نے
ایک مسئلہ خاص میں سرور عام و امتداد کے ساتھ مخالفت کی جس نے اس سے
فرمایا اغترزل عما اس لئے واصل نے اونے علیحدگی اختیار کی اور مستغلا
لئے ایک مجلس قائم کی اور ایک بڑا جہتا اس کے متبعون کا ہو گیا اور دہشتہ
کھلانے لگے اور چونکہ معتزلہ خدا نے تعالیٰ کی صفات کا انکار کرتے ہی
سلف او کو معطلہ کہنے لگے اور معتزلہ نے سلف کا لقب صفاتیہ کہہ دیا
کیونکہ یہ اللہ کے لئے صفات ازلی ثابت کرتے تھے جیسے علم ارادہ قدرت حیات

عہ کشف الظنون کی جلد ثانی میں مذکور ہے کہ علم کلام وہ علم ہے جسکی وجہ سے عقاید ذمہ کو دلائل کے
ساتھ ثابت کرنے اور نیز شبہات رفع کرنے کی قدرت حاصل ہوتی ہے اور علم کلام کے
موضوع کے بارے میں معتدین و متاخرین نے اختلاف کیا ہے۔ معتدین یہ کہتے ہیں کہ علم کلام
کا موضوع اللہ پاک کی ذات و صفات ہیں انہیں سے بعض کی یہ رائے ہے کہ موضوع اس کا جو
موجود ہے۔ اور متاخرین کہتے ہیں کہ علم کلام کا موضوع معلوم ہے اس حقیقت
کہ اس کے ساتھ عقاید ذمہ کا ثابت کرنا متعلق ہوا و تعلق عام ہے اس کو کہ نزدیک یا بعد اور دیکر مراد محمد صلی اللہ علیہ
سلم کا وہی ہے ۱۱

عقائد میں
اختلاف
مذاہب کی
ابتداء

سمیع بصر کلام جلال اکرام جو انعام عزت عظمت اور صفات ذات اور صفات
 فعل میں منسوب نہیں کرتے تھے دونوں کو مساوی سمجھتے تھے اسی طرح صفات
 خبریہ ثابت کرتے تھے اور وہ یہ ہیں ہاتھ پاؤں ہنہ و عینہ انہیں تاویل بالکل نہیں کرتے
 تھے چونکہ یہ صفات اخبار میں وارد ہوئی ہیں اسلئے اس میں صفات خبریہ ہونے
 تھے پر بعض سلف اثبات صفات الہی میں تشبیہ کی حد میں داخل ہو گئے یعنی محدثات
 کی صفات کے ساتھ ان صفات کو مشابہہ جاننے لگے بعض نے صرف ان صفات پر
 اعتقاد کیا جنہ انفعال دلالت کرتے ہیں اور بعض صفات خبریہ میں مقتضائے لفظ کے مطابق
 تاویل کرنے لگے اور بعض نے تاویل کرنے سے توقف کیا اور کہنے لگے کہ ہماری عقل
 کہتی ہے کہ اللہ کسی شے کے مشابہہ نہیں وہ بے مثل ہے اور جو اس قسم کے الفاظ مستزاد
 حدیث میں آئی ہیں ان کے مفہوم کو معلوم نہیں جو ان سے مراد ہے وہ اللہ ہی خوب جانتا
 اور نہ ہم کو یہ حکم ہے کہ ان الفاظ کے معانی اور حقیقت سمجھنے کی کوشش کریں بلکہ ہم کو
 تو اس بات پر اعتقاد رکھنے کا حکم ہے کہ اللہ بے مثل ہے مگر متاخرین کہنے لگے کہ ان الفاظ کا
 ظاہر پر جاری کرنا اور اذکی تفسیر کرنا چاہئے جیسا کہ کتاب سنت میں وارد ہیں اور تاویل
 سے تعرض کرنا چاہئے اور ظاہر پر توقف کرنا چاہئے پس یہ متاخرین تشبیہ خالص میں
 مبتلا ہو گئے جو یہود کا طریق ہے اور یہ اعتقاد سلف کے خلاف تھا مگر بعض شیعہ
 نے بہت غلو اور تفصیر سے کام لیا غلو اور تکابہ تھا کہ اپنے امہ کو اللہ کی مانند تشبیہ
 دے لگے اور تفصیر یہ کہ اللہ کو بعض مخلوق کے ساتھ تشبیہ کیا مگر جب معتزلہ اور متکلمین کے
 مقالات زیادہ شہرت کر گئے تو بعض شیعہ غلو اور تفصیر کو چھوڑ کر معتزلہ سے مل گئے
 مراد سلف سے اصطلاح شیعہ بنی واد وادات عہد کا یہی اللہ قسم کا ہے پر نہ نیا و بالعرض نہ ایمان کا پر عہد تنہا ایمان
 اور نہ ایمان میں ہے کہ سلف اور خلف کے درمیان منسوب یہ ہے کہ سلف صحیحین سے مراد ما بین کا صدر اول ہے اور
 خلیفہ دوم و گرجین جو ما بین کے بعد ایک لوگ گرجین میں اور صدر الشریعہ نے کہا ہے کہ سلف مراد صحابہ اور علیؓ و محمدؐ و انصارؓ ہیں

اور ان سلف میں سے جو مایل و تشبیہ کی طرف متوجہ ہوئے یہ ہیں مالک بن انس
 احمد بن حنبل۔ سفیان اور داؤد الصنفانی بیان تک کہ عبد اللہ بن سعید بن
 کلاب اور ابو العباس قلنسی اور حارث بن اسد ابو عبد اللہ محاسبی کا دور
 شروع ہوا اگرچہ یہی سلف کی چال و بال پر تھے مگر علم کلام سے مزاوت کرنے
 لگے اور عقائد سلف کی بابت دلائل کلامیہ اور براین اصولیہ سے کی اور
 اب علم کلام ترقی کرنے لگا اور زبانی کلام سے نوبت تحریر کو پہنچ گئی اور عقول
 کے تصرف اس میں بڑھنے لگے بعض نے کتابین بنائیں اور بعض درس و تدریس میں
 غفلت نہ کی کہ ابو علی جبائی اور اوس کے تلمیذ رشید شیخ ابو الحسن اشعری کے در بیان
 ایک بار مسئلہ صلاح و اصلاح میں مناظرہ و مباحثہ ہو گیا اور جب اوس مباحثہ میں
 جبائی لا جواب ہو گیا تو اشعری اور جبائی میں علیحدہ گئے ہو گئے اور اشعری نے
 اپنے لئے ایک علیحدہ مجلس مقرر کر لی اور مسند تعلیم و علم پر بیٹھ گئے اور بہت
 لوگ ان کی اتباع کر رہے تھے اور اب صفائے اشعریہ کہلاتے تھے اشعری مذہب غزالی
 کو جوڑ کر طریق ابو محمد عبد اللہ بن سعید المعروف بابن کلاب پر چلے اور انہیں
 کے قوانین پر مابقی صفات و قدر میں کلام کیا اور مذہب سلف کی بابت قاعدہ
 کلامیہ پر کی فنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ عبد اللہ بن کلاب کے متبعوں کو
 کلامیہ کہتے ہیں ان کا مذہب یہ ہے کہ صفات باری تعالیٰ نہ قدیم ہیں نہ حادث
 اور ان کے صفات نہ عین ذات ہیں اور نہ غیر ذات ہیں اور مستہ آن میں جو آیات
 الرحمن علی العرش استوی بیان استوی سے مراد یہ ہے کہ نہ ہر مائنین اور اللہ
 ہمیشہ ہی عرش پر ہے حالانکہ ان کے لئے کوئی جگہ نہیں اور مستہ آن کے لئے خود
 نہیں اور طبقات شافعیہ میں لکھا کہ ابن کلاب اعلیٰ درجہ کے متکلمین میں سے
 اور اہل سنت میں سے تھے اور ابو الحسن اشعری ایک نو اسکے طریق پر چلے

اور دوسرے حادث محاسبی کے ابن کلاب کا انتقال سال دو سو چالیس
 ہجری کے بعد ہوا ہے اور حادث محاسبی نے امام شافعی کی صحبت پائی تھی
 اور تصوف اور حدیث اور کلام میں سنان کے امام تھے انہیں کی طرف اکثر مخلصین
 صفاتیہ منسوب ہیں انکا شمار شافعیہ کے طبقہ اولے میں ہے بغداد میں ۳۳۲ھ میں
 تک عدم ہوئے۔ فقہات الانس میں مذکور ہے کہ حادث محاسبی نے چالیس
 تک اس سختی کے ساتھ مراقبہ کیا کہ دن رات دو زانو بیٹھے رہے مگر کسی چیز نے
 نہ نیکی امام محمد الدین رافعی نے سورہ انفصام کی تفسیر میں تفسیر کبیر کے اندر لکھا ہے
 کہ جب اشعری اور جبائی میں بغض و خصومت زیادہ ہو رہی تو اشعری نے اپنے
 استاد کے تمام تقالون اعمتہ افضلہ و زور زور شاعری و معتزلہ میں سلسلہ بحث
 برقرار رکھا معتزلہ نے اپنی تقویت اور طرف ثانی کی تضعیف کے لئے براہین جسکے کو
 عقائد میں داخل کرنا شروع کیا اور اپنے مدعا پر اسے اسناد لال کرنے لگے
 اسلئے معتزلہ کے مطالب کلامیہ دلائل جسکے و براہین فلسفہ سے غلط ملط ہو گئی
 اور رفتہ رفتہ یہاں تک فلاسفہ کی اتباع اور حکمت کے مسائل کا مادہ انہیں ہوا
 کہ عقل کو نقل پر ترجیح دینے لگے۔ حبان ظواہر آیات و احادیث انکے عقول
 کے مخالف ہوئیں اور انکی تاویل و توجیہ کرتے اشاعرہ نے انکے مقابلہ میں
 اتنا مبالغہ کیا کہ ظواہر آیات و احادیث سے ذرا عجاوین کر کے اور تاویل
 کا دروازہ بند کر دیا۔ اوس دن سے مسلمانین میں مذاہب مجتہدہ اور عقائد مشہور
 پیدا ہو گئے۔ اور معتزلہ کی وجہ سے براہین فلسفہ کو رد کرنے اور انکی مذمت
 سے طبقات شافعیہ کے عبارت عزلی یہ ہے عبد اللہ بن محمد المعروف ابن
 کلاب یضم الکاف و تشدید اللام کان من کبار المتکلمین و من اہل السنۃ و بطریقہ و طریقہ
 الحارث المحاسبی اقتدی ابو الحسن الاشعری ۱۰۱۸

ایمان کرنے لگا اور دستہ رفتہ پھر چال ہو کہ بھجان علم حکمت کا ذکر کیا جا مادہ
مجلس مذہب سبھی جاتی۔ اور جس قدر مسلمانوں کے خیالات میں دعوت ہوتی
گئی عقائد میں بھی داعی پیدا ہوتی گئی۔

پس ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ میری امت ۳۰ فریقے ہو جائے
گی ایک بھڑہ ہے اسلئے کہ جو کچھ منہ بابتھا وہ بدل کم و کاست ظہور میں آیا۔

ابن حزم نے مل دخل کیا ہے اہل اسلام کے پانچ فرقے ہیں ایک اہل سنت
دوسری معتزلہ اور انہیں میں شدت و داخل ہیں تیسرے مرجیہ اور انہیں میں
چہمہ و کراۃ کا شمار ہے چوتھے شیعہ یا یحون خوارج انہیں میں آزار و

اذاحمہ ہیں پھر ایک فرقہ انہیں سے کئی نسبتیں ہو گئیں از افراق اہل سنت کا فتنہ
ہوا اور توڑا اس اعتقادات میں فتنے میں چار مذہب ہو گئے حنفی شافعی
مالکی حنبلی اعتقاد میں تین گروہ ہو گئے اشعرعی ماتریدی حنبلی بھی

چار فرقے سوائے اہل سنت کے سوا انہیں سے کسی کا خلاف اہل سنت کے
ساتھ بعید ہے اور کسی کا قریب۔ مرجیہ کے فرقہ میں اہل سنت سے

قریب وہ ہیں جنکا قول ہے کہ ایمان یکہتے ہیں دل اور زبان دونوں سے تصدیق
و اقرار کرنے کو۔ رہے سارے اعمال سو نقطہ منہ انقض و شراعی اسلام ہیں ایمان
میں داخل نہیں۔ اور انہیں اہل سنت سے بعید دو فرقے ہیں ایک اصحاب چہمہ

صفہ ان جنکا قول یہ ہے کہ ایمان صرف تصدیق بالقلب کا نام ہے اگرچہ مومن
کفر و ثلبث کا کلمہ زبان سے کہے اور بت پرستی کرے اور یہ بطور نفیہ کے بھی ہو
تب بھی ایمان نہیں جاسکتا جب تک تصدیق بالقلب باقی رہے۔ دوسرے

اصحاب محمد بن کرام جنکا قول یہ ہے کہ ایمان فقط زبان سے اقرار کرنے یعنی کلمہ
شہادت کے پڑھنے کو کہتے ہیں پس اگر کوئی شخص دل سے کفر کا معتقد ہو تو اسکا

ایمان اہل نہیں ہو سکتا جب تک بانی اشتہار بانی ہے۔ اسی طرح اور بانی
فرقہ نگار ذکر کیا ہے غنیۃ الا کو این نگاہ ہے کہ معتزلہ میں اہل سنت ہے
قریب وہ ہیں جو کہ اصحاب حسین بخار و بشر بن خیاث مرسی ہیں۔ اور بعد ازاں
اصحاب ابو ہریرہ علف ہیں اور مذاہب شیعہ میں اہل سنت سے قریب اصحاب
حسن بن صالح ہیں جنکا فرقہ صاحبیہ کہلاتا ہے اور شیعہ زیدیہ میں شمار پاتا ہے
اور انہیں سے بعد فرقہ امامیہ ہے رہی غلاف انکے سودہ سر یہ مسلمان ہیں
بلکہ اہل ردت و منکر کہ ہیں اور قریب فرقہ خوارج میں اصحاب عبداللہ بن براء بھی
ہیں اور بعد انکے ازرقہ ہیں۔ رہے بطحہ اور وہ جو سرگسیٹے کے قرآن
میں سے ہیں اور اجماع کے مخالف ہیں جیسے عجار وہ و غنیہ سودہ باجماع
کفار ہیں انتہی واضح رہے کہ ہنے فرقوں کے بیان میں شرح مواقف وغیرہ
کی طرہ اختیار کی ہے اسی واسطے ہنے چھپہ کہ جب یہ ہیں اور کرامیہ کو ستر
میں اور مرثیہ کو مرجیہ میں ذکر کیا ہے و علی ہذا القیاس۔ صاحب اشعہ
اللغات کا قول ہے کہ افسد اق اس است کا ۳ فرقوں حدیث صحیح
سے ثابت ہے اس طرح کہ معتزلہ کے ۲۰ فرقے ہیں اور شیعہ ۲۲ اور خوارج
۲۰ اور مرجیہ ۵ اور بخاریہ ۳ اور ایک ایک فرقہ جبرہ اور شبہ اور ایہ
یعنی اہل سنت و جماعت کا۔ اور غنیۃ الطالبین میں مذکور ہے کہ ۳۷
فرقوں کی اصل یہ دس فرقے ہیں اہل سنت خوارج شیعہ معتزلہ مرجیہ
شبہ چھپہ خزانیہ بخاریہ کلابیہ اہل سنت کا ایک فرقہ ہے اور خوارج
کے ۵ فرقے ہیں اور شیعہ کے ۲۲ اور معتزلہ کے ۱۶ اور مرجیہ کے ۵
اور چھپہ خزانیہ بخاریہ کلابیہ کا ایک ایک فرقہ ہے اور شبہ کے سو فرقے
مذہبات الذہب میں ہیں ابن اہل سے نقل کیا ہے کہ فرو مرثیہ مرجیہ کا ایک فرقہ ہے جو سو سے بڑا ہے

ہیں کل ۳ فرسے ہو گئے اور کچھول نے ان ۳ فرسے کی اصول ۶ فرسے قرار
 دئے ہیں جسکے یہ نام ہیں چہمہ قدیریہ شیعہ حروریہ مرجیہ جبرہ اور پھر ہر ایک
 کے بارہ بارہ نسخہ فرسے لکھے ہیں اس حساب سے ۱۲ فرسے ہو گئے اور
 صاحب شرح وقایہ نے بھی کتاب الشہادہ میں سب فرقوں کی اصول چہمہ فرسے
 قرار دئے ہیں اور یہ نام لکھے ہیں جسہ یہ قدیریہ شیعہ خوارج معتزلہ مشبہ اور
 شیخ ابوالحسن اشعری نے اصول دس فرسے قرار دئے ہیں شیخ خوارج
 معتزلہ مرجیہ چہمہ ضیہ رابعہ کلاریہ حسینیہ بکرہ مجہد اور امام مختار الاسلام نے نزدیکی
 الکلام میں ان کی چہمیں ان ناموں کے ساتھ تفویض کی ہیں شیعہ بخاریہ قدیریہ جبرہ
 مرجیہ مجہد۔ اور محمود العسلی نے اپنے رسالہ میں اور ابن السراج نے ذکرۃ
 المذہب میں اور محمد صالح ابن محمد شریف خیر آبادی نے مؤید الاقل میں نام
 فرقوں کی اصول بھی چہمہ فرسے ذکر کئے مگر انہوں نے بجائے مجہد کے چہمہ
 کو ذکر کیا ہے۔ اور مؤلف بحر المذہب نے بھی ان کے مطابق ذکر کیا ہے اور
 پھر ہر ایک کے بارہ بارہ فرسے بیان کئے ہیں مگر یہ غلطی نسخے ایسی لکھی ہوئے ہیں
 کہ اکثر نام ایک نسخہ کے دوسرے مطابق نہیں بلکہ صحیح بھی نہیں پڑھے جاتے اور
 چونکہ ان کی وجہ تسمیہ لکھی ہے نہ کچھ تفصیل ذکر کی ہے اسلئے اور مشتبہ ہو گئے ہیں اور
 صحت یہیں ہو سکتی اور یہ چند ابی اون کا تون کی وجہ سے زیادہ بڑھتی ہے جو محض
 فارسی خوان ہوئے ہیں تفصیل ان نسخہ فون کی اس طرح ہے۔

شیعہ

طبریہ ادبیہ شیعہ اسحاقیہ زیدیہ عباسیہ امامیہ اوسییہ متاخیہ لاصنیہ راجحہ
 مشرقیہ
 ازربہ اباضیہ ثعلبیہ خازمیہ خلفیہ کرزہ کسیریہ معتزلیہ میمونہ محلیہ اچہ غراخہ
 خوارج

تعالیہ کی شاخ میں اور مرجیہ کے ہ فرستے ہیں۔ یونسیہ۔ عبیدیہ
 عثمانیہ۔ ثوبانیہ۔ ثومنیہ۔ اور بخاریہ کے تین فرستے ہیں برغوثیہ۔
 زعفرانیہ۔ مستدرکہ اور ایک ایک فرقہ جبریہ اور مشبہ اور اہل سنت و جماعت
 ہے۔ جیمیہ جبریہ میں اور کرامیہ و حنویہ مشبہ میں اور ان فریقوں میں
 قدریہ بھی ہیں۔ یہ تہمت فرتے جو مشہور ہیں ان میں کئی فرستے مثل شاخون
 کے ظاہر ہوئے ہیں جو شخص جس فرقہ کا کام کریگا اس میں شمار پائے گا
 اور ان شاخوں کی وجہ سے شمار نہ توں کا تہمت سے بڑھ گیا ہے۔ میر سید
 نے تعریفات میں لکھا ہے اہل اہل اسے مراد وہ اہل مذہب ہیں جن کا عقیدہ اہل
 سنت کا سامنین اور وہ جبریہ اور قدریہ اور شیعہ اور خوارج اور معتزلہ اور
 مشبہ ہیں اور ان میں سے ہر ایک کے بارہ فرستے ہیں اس صورت میں تہمت
 فرتے ہو گئی مگر یہ قول سید صاحب کا تحقیقی نہیں اس لئے کہ اسی قدر فرقوں میں اہل اسلام
 کے فرقوں کا حصہ نہیں ہے تہمت سے بہت زیادہ تعداد ہو گئی ہے اور انھوں
 نے جو تہمت کا عدد فرمایا ہے وہ غالباً انحصار یکھلے ہیں بلکہ اظہار کثرت مقصود ہے
 اب غور کر دو کہ عامہ مصنفین نے انحصار بڑی بڑی گروہ اسلام کا نو فرقوں میں کیا ہے۔
 اہل سنت و جماعت۔ معتزلہ۔ شیعہ۔ خوارج۔ مرجیہ۔ بخاریہ۔ جبریہ۔ قدریہ۔

فرقہ اہل سنت و جماعت

ان میں بھی باہم اختلاف پیدا ہو کر کئی فرقے اور مذاہب ہو گئے ہیں۔ میں مناسب
 سمجھتا ہوں کہ ان مذاہب کے بیان سے پہلے شروع اور اعمال میں اختلاف پیدا ہونے کی

سے ہونی عبارت ہے خواہش مذہب سے اور اہل ہونے ایک فرقہ معین نہیں بلکہ جو مخالف سنت
 بتاؤں فاسدہ وہ اہل ہونے ہے محبوب میں ہے کہ اہل ہونے وہ لوگ ہیں جو ملکہ اہل سنت و جماعت
 سے مجھو دی کریں اور اہل مذہب ہوں یعنی انکو مسلمان کہتے ہوں ۱۲

کیفیت بیان کردن عتاد و اصول میں اختلاف واقع ہونی کا حال پہلے مذکور ہو چکا ہے
 یاد رکھو کہ اختلاف مسائل شرعی میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے
 بعد پیدا ہوئے تاج الدین اسماعیل قولونمی شایع حادی کا بیان ہے کہ پہلا
 خلاف جو صحابہ میں واقع ہوا وہ ایک فرائض کے مسئلہ میں ہوا ہے چونکہ ادھین
 یا بن بیت مختلف ہوئے اس لئے اس کا نام مسئلہ حنفی ہے ایک شخص مراد اور
 ایک بن ایک مان ایک جدا اسکے وارث رہے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم
 کو نصف ترک دینا چاہئے اور ان کو بھائی باقی جو بچے دادا کا ہے۔ اور عمر
 رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمیں کا نصف اور باقی میں سے ان کا ہوتا ہے اور عسہ کا
 وہ بھائی ہے اور عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کل مال کے میں حصے کر کے
 ہر ایک کو ایک ایک حصہ دینا چاہئے اور حضرت ولایت پناہ رضی اللہ عنہ نے
 کہا کہ ہمیں کا نصف ہے باقی نصف دادا اور مان کو دینا چاہئے اور زید بن ثابت
 نے کہا کہ مان کا ہمسائی ہے اور باقی میں سے دادا کا دو تہائی اور بیٹہ کا تہائی
 قاضی عسہ نے شرح مختصر میں لکھا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما مسئلہ
 مولدین حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ابن سعود کے مخالف تھے۔ اور شرح
 فرائض بن برسید شریف نے لکھا ہے کہ جسے اول مسئلہ مول کا حکم کیا وہ حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ ہیں اور شرح مختصر میں یہی لکھا ہے کہ ایک حاملہ عورت کے
 حضرت عمر نے طلب کیا اس کا حل ساقط ہو گیا حضرت عثمان اور عبید اللہ
 بن عوف نے حضرت عمر سے کہا انا انت مودبہ لازمی علیک شیا یعنی بے
 شک تم صاحب ادب ہو تم میں ہم کوئی نقصان نہیں پہنچا اور حضرت علی نے کہا
 ان کا عثمان قہر جہد فساد اطوار وان لم یجہد فہو عکس یعنی اگر
 حضرت عثمان نے اجتہاد کیا تو خطا کی اور اگر اجتہاد نہیں کیا تو بہت

دھوکا دیا اور روز بروز خلاف کا دائرہ وسیع ہونے لگا اور مجتہد بڑھنے لگے
 مگر جو ہجری صدی سے پہلے کسی مذہب معین کی قید نہ تھی یہاں تک کہ ابتدا
 کو شکر چنگیز خانی نے پامال کر دیا اور سلطنت اعلیٰ اسلام کو برباد ہو گھوڑا تو
 لوگوں کی رائے مذاہب اربعہ پر متاثر پائی اسلئے کہ یہ مذاہب اور مذاہب
 کی نسبت کسی قدر مدون ہو چکے تھے مگر اب کی تک کوئی تقلید کو واجب
 نہیں جانتا تھا بلکہ عوام کے لئے تقلید کو مستحسن خیال کرتے تھے عوام کے حق میں تقلید
 مکر وہ جانتے تھے بعد اسکے علم کی کمی ہوئے ہوئے اور جہل پہلے پہلے تلبہ
 کی ضرورت نے ترقی کی اور علمائے مذاہب اربعہ تمام عالم میں پھیل گئے اور
 ان مذاہب کی تقلید معتبر ہو گئی اور بعض اہل تحقیق جو تقلید کے محتاج نہ تھے
 وہ خاص اس ضرورت سے تقلید میں بڑھ گئے کہ عام خلق اونسے منحرف ہو جائے
 اور براۓ نہ جانے لگے اور پھر یہی بعض ایک مذہب پر چلنا اپنے لئے پسند
 تھے اور نہ اور لوگوں کو اپنے فتوؤں پر پابند ہونے کی خواہش رکھتے تھے لفظ
 اہل سنت عموماً ان مذاہب اربعہ اور دوسرے اصحاب مذاہب سے
 جیسے مذہب سفیان ثوری اور داؤد ظاہری کو بھی شامل ہے اہل سنت کا انحصار
 انہیں چار گروہ میں نہیں ہے انہیں سے سفیان ثوری کا مذہب اونکے سوا
 میں چپ گیا ہے ناج الملکل میں لکھا ہے کہ فرج بن برقہ نے جکالبت
 ناصر ہے اور ائمہ بجمعی میں پیدا ہوا ہوتا چاروں مصلی بیت الحرام میں
 قائم کئے ہیں۔ اور مجتہدان مذاہب اربعہ میں سے اول امام ابو حنیفہ
 نعمان بن ثابت ہیں۔ ششم میں پیدا ہوئے نعمان ابیہنا ابو حنیفہ کنیت
 امام اعظم لقب مگر کنیت حقیقی نہیں ہے امام کی کسی اولاد کا نام حنیفہ نہ تھا
 کنیت وصفی معنی کے اعتبار سے ہے یعنی ابوالملاہ الحنفیہ قرآن میں خدا

اے سکھ رواج دیا نہیں اور امام اعظم کی مسابقت کو کہ علامی سابق نے مرتب
کی نہیں اس سند میں جمع کر دیا ہے چنانچہ خود خطبہ میں اس بات
کی تصریح کی ہے اور اس مسابقت میں سے دو سند جو بہت مشہور ہیں
ابنک سند اول میں ایک سند یعقوب بن حارثی کی دوسری سند حسین بن
محمد بن خضر کی فائدہ

در مختار میں امام ابو حنیفہ کے جہان اور اوصاف لکھے ہیں اور یہی لکھا ہے
عظیم بن عبد عیسیٰ علیہ السلام یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی موافق عیسیٰ
علیہ السلام حکم کرینگے اور حبلی محشی نے اسکا مطلب یوں بیان کیا
ہے کہ حضرت مسیح اجتہاد کرینگے اور اونکا اجتہاد

امام ابو حنیفہ کے اجتہاد کے موافق پڑے گا لیکن شافعیہ موافق اجتہاد
امام شافعی کے مدعی ہونگے سید احمد طحاوی حنفی نے بعد نقل سلام حلبی
کے لکھا ہے کہ جماعت حنفیہ کو ایسے الفاظ موجب ہولناہر گز لائی نہیں
ہے ایسی باتوں سے نفیث ثابت نہیں ہوتی بلکہ قائل کی مذمت ہوئی
ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام معصوم مطلق ہیں اور امام ابو حنیفہ مجتہد
ہیں اور مجتہد کسی خطا کرتا ہے اور کہیں صواب کو پہنچتا ہے ہی وجہ ہے
کہ اذکی صاحبین نے اکثر میں ثالث احکام سے اذکی خلاف کیا ہے تو کیونکر تقلید

باقیہ حاشیہ صفحہ ۲۸

اس کے علاوہ ابو طیح لحنی جو اس کتاب کو راوی ابن عدیث و روایت بن جزدان سند ہیں بس اس مسئلہ میں
بہت مرتب ابو طیح کی روایت پر منحصر ہے جو بآراء اصول پر قابل تسلیم نہیں بلکہ خیال ہے کہ ابو طیح لحنی نے ایک راوی
میں بطور خود غفلت سے نقل کیا ہے کہ وہ امام صاحب کی طرف منسوب ہو گیا اس خیال کی تائید
اس سے ہوتی ہے کہ علامہ ذہبی نے عبرتی اخبار میں خبر میں ابو طیح کا جہان ذکر کیا ہے ان
لفظوں سے کیا ہے کہ صاحب الفقہ الاکبر جس کے متبادر معنی یہی ہیں کہ خود ابو طیح اس کے
صنف ہیں برابر یہی خیال ہے کہ فقہ اکبر کے موجودہ ترتیب و عبارت ابو طیح کے زمانہ
سے ہی بہت بعد کی ہے ۱۲ سنہ

کرے وہ شخص جو معصوم ہے کبھی خطا نہیں کرتا اور اس شخص کی جسکی صفت
 مخطی و مصیب ہے امام صاحب کی فضیلت ایسی ہی اصل چیز کے ساتھ ثابت
 کرنا جسے تحقیق انبیاء علیہم السلام کی لازم آئے کہ یہ ضرور ہے جبکہ ان کے
 فضائل و افضیہ کی شمار کو جو دہیں علماء محققین نے کیا میں تصنیف کی ہیں
 اگر امام ابو حنیفہؒ ایسی افترا کو کہتے تو قائل کی نسبت کیا فتوے دیتے
 دوسرے امام مالک ابو عبد اللہ بن انس بن مالک بن ابوعامرؒ اسی
 میں کہ ۳۱۰ھ میں مدینہ کے اندر پیدا ہوئے ابو عامر مسجد صحابی تھے اور یہ اس
 بن مالک غیر ہیں اور بن انس بن مالک سے جو حضرت صفی اللہ علیہ السلام
 کے خادم تھے شیخ فرید الدین عطار نے تذکرہ الاولیاء میں انکا ذکر نہیں
 کیا ہے اور جو دیکھ اور تینوں ائمہ کا حال بیان کیا ہے مدینہ میں انکا مکان نہ تھا
 جو مکان ابن سعد و کا تھا اور سید نبویؐ میں اس مقام پر بیٹھا کرتے
 تھے جہاں حضرت عمرؓ بیٹھے تھے اجارہ علوم میں ان کے زہد و سلوک
 کی بہت سی حکایتیں لکھی ہیں امام مالک نے ائمہ اسے عمر میں علم بہت
 تنگدستی کی حالت میں رکھا تھا اپنے مکان کی چھت اوکھڑے اور اسکی
 کڑیاں فروخت کر کے کتابیں خریدنے کے بعد اسکے اونٹنے جانب دلو
 نے ابارخ کیا کہ نہایت امارت اور خدم و حشم کے ساتھ رہنے لگے
 برس کی عمر میں سدا فادہ پر قدم رکھا تھا اور مجلس میں ان کے
 اعلیٰ درجہ کا ہیبت و وقار ہوتا تھا سفیان اور بشر حافی ان کے مجلس
 میں حاضر ہوتے اور انکی شاگردی کو فخر جانتے تھے امام مالک
 سے کسی نے سوال کیا کہ تشریف آن مخلوق ہے یا غیر مخلوق امام صاحب
 نے فرمایا کہ اس زمین کو مار ڈالو کہ اس کے کلام سے بہت سے

فتنے پیدا ہونگے اور ایک آدمی فی اوئے دریافت کیا کہ ہتھی علی العرش کے
 مجاہد معنی ہیں اور انہوں نے بہت غور کے بعد جواب دیا کیف منہ غیر معقول
 والا استوار منہ غیر مجبول والا ایمان بہ واجب السؤال عنہ بدعت اور فرمایا کہ اس
 شخص کو ہماری مجلس سے نکال دو کہ یہ صاحب بدعت ہے انہوں نے حدیث
 میں کتاب جمع کر کے موطا نام رکھا ہے انہوں نے اول موطا میں دس
 ہزار حدیثیں لکھی ہیں پھر آہستہ آہستہ انتخاب کرتے رہے اور موجودہ مالک
 نوبت پہنچی اور وہ جب تک زندہ رہے موطا ہمسودہ ہی رہا اسلئے اوکے
 نسخی مختلف طبع کے ہیں کہ ہر ایک نسخہ کی ایک علیحدہ طور پر ترتیب ہے
 بیان المحدثین میں سولہ نسخوں کا حال بیان کیا ہے سوائے موطا کے کوئی
 کتاب اس وقت ایسی موجود نہیں جو تبع تابعین کی تالیف سے ہو اہل حدیث
 کہتے ہیں کہ جب حدیث افکی روایت سے ثابت ہو وہ نہایت صحیح ہے۔
 باب بارون الرشید حج کو گیا تو امام مالک سے موطا کو سنا اور تین ہزار
 ہزار رشیدے افکی دئے اور یہ استدعا کی کہ آپ میرے ہمراہ چلے میرا راہ
 ہے کہ مسلمانوں کو اس کتاب پر جمع کروں جیسا کہ حضرت عثمان نے
 مسلمانوں کو تہران پر جمع کیا تھا امام مالک نے جواب دیا کہ یہ بات
 مناسب نہیں اسلئے کہ حضرت سرور عالم کی وفات کے بعد ان کے اصحاب
 جابجا ملکوں میں پھیل گئے تھے اسلئے ہر شہر والوں کے پاس علم ہے اور حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کا اختلاف رحمت ہے
 اور امام مالک نے مدینہ کو نہ چھوڑا اور وہیں شہر میں انتقال کیا منصور
 نے انکو حکم دیا تھا کہ آپ طلاق مکرہ کے باب میں حدیث نہ بیان کیا
 کیجے۔

۱۰
 ۱۱
 ۱۲

پھر منصور نے دہوکہ دہی کے راہ سے ایک آدمی کو نکلے پاس بھیجا کہ
یہ مسئلہ دریافت کرے انہوں نے بر ملا لوگوں کے سامنے بیان کیا کہ چہر
دہاؤ ڈاکٹر طلاق دلوائی جائے تو یہ طلاق حقیقت میں واقع نہیں ہوتی
منصور نے انکو کوڑوں سے پٹوایا ابن حنبلہ نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ
اور مالک کے مذہب نے عالم میں بوجہ ریاست و سلطنت کے رواج و
اختیار پایا ہے۔

تیسری امام شافعی ابو عبد اللہ محمد بن ادریس بن عباس بن
عثمان بن شافع بن سائب بن عبید بن عبد یزید بن ہاشم بن
عبد المطلب بن سائب بن گنم بن سلیمان بن ہاشم بن شافع بن فہر
سے مطلبی ہیں اور مان کی طرف سے ہاشمی جرجانی فقیہ حنفی نے لکھا ہے
کہ مالکیہ ازلی اس نسب کو تسلیم نہیں کرتے بلکہ انکو ابو مطلب کے غلام
کی اولاد تسلیم دیتے ہیں یہ جرجانی کا تعصب ہے اور یہ بہتان انہوں
نے اس پر پایا ہے کہ لوگ امام ابو حنیفہ کو غلام کی اولاد بتاتے ہیں
امام شافعی مشہد میں مقام سنی یا عقلانی میں پیدا ہوئے تھے
اور وہ دو برس کے تھے کہ انکو مکہ کو لے گئے وہیں نشو و نما پائی پندرہ
برس کی عمر میں انکو انکے استاد مسلم بن خالد زہری نے افتاء اور تدریس
کی اجازت دیدی تھی پھر وہ مکہ کو گئے اور امام مالک کے شاگردی اختیار
کی اور جب تک وہ زندہ رہے انہیں کے دامن فیض میں تھیں پاتے رہے
امام شافعی علم کلام کی مذمت بیان کیا کرتے تھے اور انساب اور ایام
عرب کے بڑی ماہر تھے اصول فقہ میں تصنیف کی اولیت انکو حاصل ہے
۱۷ دیکھو تفسیر الاصول ۱۱ ۱۲ دیکھو کتاب مناقب امام شافعی مولانا ابو عبد اللہ محمد بن عمر زہری

جگر محبت پیش کی کہ حدیث میں آیا ہے کہ قیامت میں سورہ بقرہ اور سورہ
 تبارک آئے گی میں نے جواب دیا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ انکا ثواب آبگاہ اور
 قرآن میں آیا ہے و جاریہ ملک صفایا میں نے کہا کہ اس سے مراد
 ہے کہ اللہ کی قدرت آجنگی۔ امام احمد کا یہ مذہب ہے کہ قرآن غیر مخلوق
 ہے جب اونے کہا گیا کہ اس سے تشبیہ لازم آتی ہے تو بولے کہ اللہ بیکتا ہے
 کوئی اسکی شباهت نہیں جب انہوں نے یہ راہی ظاہر کی کہ قرآن غیر مخلوق ہے
 تو معتزلہ کے زور اور رسوخ کی وجہ سے ماہ رمضان سنہ ۲۹۹ھ میں کہ خلیفہ معتمد عباسی
 کا عہد تھا ۲۹۹ھ کو رٹے لگوائے گئے اور مبد کئے گئے تاکہ اسے اس
 قول سے پر جانیں مگر یہ اپنے قول سے نہ بھرے اور سنہ ۳۰۰ھ میں کہ
 متوکل انکی بہت تعظیم کرتا تھا ایک روز متوکل سے ایک شخص نے بیان کیا
 کہ احمد فصل آپکے باب ۱۰ کو زندقہ کہتے ہیں اور انکو راہی سے باد کرتے ہیں
 متوکل نے جواب دیا کہ مامون نے ایسی باتیں طادی نہیں کہ لوگوں کو اس پر غصہ
 کرنے کی گنجائش ہو سی اور اب اسحاق معتمد محمد بن ہارون از شہید جنگجو ہوا او
 کلام بھڑکے تھا اور میری بیہائی واثق باللہ ہارون بن معتمد کے حق میں
 جو کچھ کہا جاتا ہے وہ اس کے لئے مستحق ہے اور حکم دیا کہ اس شخص کے
 دو سو کوڑے لگائے جائیں جس افسر کو اس حکم کی تعمیل کے لئے مقرر کیا
 تھا اس نے بجائے دو سو کے پانچ سو کوڑے لگوائے متوکل نے اس کی یاد دہانی کا جب
 دریافت کیا تو اس افسر نے عرض کی کہ دو سو تو آپکی تعمیل حکم کے موجب لگائی
 ہیں اور دو سو خدا کی رضا مندی کے لئے لگائی اور سو اس وجہ سے لگائے
 کہ اس نے امام احمد صلیہ نیک آدمی پر فتنہ کیا تھا۔ امام احمد کی بہت
 سی تصنیفیں ہیں ان میں سے ایک تفسیر ہے کہ نہایت بڑے سے کہی ہے اور کہتے

احمد فصل آپکے باب ۱۰ کو زندقہ کہتے ہیں اور انکو راہی سے باد کرتے ہیں
 متوکل نے جواب دیا کہ مامون نے ایسی باتیں طادی نہیں کہ لوگوں کو اس پر غصہ
 کرنے کی گنجائش ہو سی اور اب اسحاق معتمد محمد بن ہارون از شہید جنگجو ہوا او
 کلام بھڑکے تھا اور میری بیہائی واثق باللہ ہارون بن معتمد کے حق میں
 جو کچھ کہا جاتا ہے وہ اس کے لئے مستحق ہے اور حکم دیا کہ اس شخص کے
 دو سو کوڑے لگائے جائیں جس افسر کو اس حکم کی تعمیل کے لئے مقرر کیا
 تھا اس نے بجائے دو سو کے پانچ سو کوڑے لگوائے متوکل نے اس کی یاد دہانی کا جب
 دریافت کیا تو اس افسر نے عرض کی کہ دو سو تو آپکی تعمیل حکم کے موجب لگائی
 ہیں اور دو سو خدا کی رضا مندی کے لئے لگائی اور سو اس وجہ سے لگائے
 کہ اس نے امام احمد صلیہ نیک آدمی پر فتنہ کیا تھا۔ امام احمد کی بہت
 سی تصنیفیں ہیں ان میں سے ایک تفسیر ہے کہ نہایت بڑے سے کہی ہے اور کہتے

الزہ اور کتاب الناح والقصوح اور کتاب المنسک الکبیر اور کتاب المنسک الصغیر
اور کتاب حدیث شعبہ اور کتاب فضائل صحابہ میں اور کتاب فضائل حضرت ابو
بکر اور کتاب فضائل حسین میں اور کتاب تاریخ میں اور کتاب الاثر بہ مگر
یہ کتابیں متوسط درجہ ہیں۔ دوسرے محدثین کی کتابیں ان بیانات میں ان
کتاب سے کم نہیں بلکہ تفوق رکھتی ہیں ایک بہت ضخیم سند بھی انکی پہنچ
سے ہے کہ جبکہ بطور بیان اس کے اپنی حیات میں جمع کیا گھٹا اور ترقیب و
تہذیب نہیں کرتے مگر ہے کہ اسے برسوں کی عمر میں سنہ میں بعد اذین عہد
خداوند متوکل میں امتثال کر کے ان کے بعد ان کے بے عبد اللہ پھر ابو بکر
قطعی نے جسے اس کتاب کو عبد اللہ سے روایت کیا نہایت اس سند میں زیادہ
میا اور حسن بن علی نے اس کتاب کو اجزا بر تقسیم کیا یہ حسن وہ ہے جسے
قطعی سے اس سند کو روایت کیا ہے امام کے بیٹے نے اچھا اس کتاب
کی ترقیب تہذیب کی ہے مگر خطائیں بھی بہت سی کی ہیں کہ ثبوت کو شایع
میں اور شایع کو مدنیوں میں درج کر دیا ہے۔ اس سند میں کل چالیس جزا
اور بقول تیس جزا حدیث ہیں اور امام احمد بن حنبل نے اسکو سارے ساتھ لاکھ
احادیث سے انتخاب کیا ہے اور اس میں اٹھارہ سند ہیں اور ایک سو پندرہ جزا
پر منقسم ہے۔ امام ابو حنیفہ کا مذہب امام احمد کے بالکل موافق ہے کہیں ہوا
سافرق ہے اور امام شافعی کا مذہب زیادہ تر امام احمد کے مذہب کے
مخالف ہے ایک سو پچیس مسئلے اصول مسائل میں سے ایسے ہیں کہ انہیں
امام احمد امام ابو حنیفہ کے ساتھ موافق ہیں اور شافعی کے ساتھ مخالف ہوا
صدیق حنیفان نے نقصان غیبہ میں نقل کیا ہے کہ علم حدیث میں کسی کو وہ حق
حاصل نہیں جو امام احمد بن حنبل کو ہے اور ان کے مذہب میں جتنے ائمہ حدیث

نفی میں وہ اور کسی مذہب میں کم گذرے ہیں۔ ابن عجمہ اور ابن قیم اور
 مذہب پرستہ خصوصاً حضرت شیخ عبد اللہ اور عیسیٰ بن ابی اوس کے مذہب
 میں رہے۔ مگر ابن عجمہ کو بالوہدین نے مخالف بھی ہیں نامہ دانشوران
 میں لکھا ہے کہ شیخ تقی الدین احمد ابن عجمہ اللہ کے لئے جہت اور جانب
 اُبت کرنے سے بچے گئے۔ یہ کہ تقی جہت سے تقی علی نام آتی ہے مگر مولانا
 شاہ دہلوی نے اپنے ایک مکتوب میں لکھا ہے کہ ابن عجمہ کی نسبت جو
 ابن مبارک میں مشہور (۱) استوی علی السبیل کے معنی فوق العرش کہنے
 سے وہ اس مذہب میں وہم سے نکلا ہے وہی ابو الحسن اشعری کا یہ شعر
 ابنی ایک کتاب میں لکھتے ہیں کہ میں عنایت علی کے ساتھ ہیں اور ان کے
 فوق العرش ہونے کے بارے میں امام احمد کے مذہب سے کنارہ کش رہا ہے
 نہیں کہ اللہ کو عرض کیا نہ جو خود جہت و دار جہنم کے ساتھ نہیں لکھا
 کو اجتناب کے ساتھ بغیر کیا ہے یہاں تک انکشاف سموعات سے صراط کہ
 سمع و بصر کے ساتھ بغیر کیا ہے۔ (۲) فی صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ
 کو جانا ممنوع نہ اردو میں ہے یہ بھی تحقق کے خلاف ہے اور ان کے متعلق
 زیارت کو منع نہیں کیا ہے بلکہ خاص زیارت کے ارادہ سے سفر اختیار کر کے
 کو منع کیا ہے اور یہ حدیث نبوی کے مطابق ہے (۳) غوث قطب
 و خضر کے وجود سے انکار کیا ہے اور صوفیہ کے ساتھ اس باب میں متفق نہیں
 کہ یہ بائیں کتاب و سنت سے ثابت ہے (۴) محمد بن حسن عسکری
 کو امام محبوب نہیں مانتے جو شیعہ کے نزدیک امام دوازدهم میں ہی عہدہ اہل
 سنت کا ہے (۵) جناب امیر کے ساتھ بے ادبی کی ہے مگر یہ اور
 انفراف ہے اصل یہ ہے کہ شیعہ نے جس اسلامی سے حلقہ ان کے مخالف ہیں

کے ہیں ابن تیمیہ نے اوسے قسم کی بابت جناب امیرین ثابت کی ہیں جنکا
 شیعہ کو یہی اعتراف ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ بابت منقص کا موجب نہیں
 اور جن باتوں سے شیعہ نے جناب امیر کی تفضیل ثابت کی ہے ابن تیمیہ نے حلقہ
 کلمہ کی تفضیل کے لئے وہاں میں ہائی دین مگر شاد صاحب کو ابن تیمیہ کے واقعی
 عقیدے سے کس خبر نہ تھی جو اذکیو اللہ تعالیٰ کے لئے چہتا اور بابت کے ثبوت
 کا ہے درہ اس باب میں ایسی تاویل کو کرے۔ جو اسے امام احمد حنبل اور اس
 کی ہے یا اس پر نہیں ابن تیمیہ نے اپنے راجح مقام و مشی کے حال میں
 لکھا ہے کہ میں ابن تیمیہ کے وعظ میں جمعہ کے دن حاضر ہوا اسنادہ سے سچا
 میں غیر بریہ وعظ کہتے تھے اوسے اسناد نہیں ہے یہ تھا کہ اللہ تسمان فیہ
 سر طسرح اور تاسیہ جس طسرح میں اور تاسیہ ایک دو سے دوسرے
 رہا پر اور آئے۔ اور ابن تیمیہ کا طلاق کے باب میں یہ مذہب ہے کہ جب
 عورت کو ایک کلیہ میں دو بچا میں تو ایک ہی طلاق لازم آتی ہے انہیں باتوں کی
 جو سے فیکر کر کے گئے جہاں۔ اور بعد شیعہ کو امتثال کیا ابن تیمیہ کے
 پر دو مشی اور اصل طسرح و مشی اور شیعہ سے شیعہ میں ایک موجود ہیں۔
 حلقہ کلام ہے کہ اہل سنت کا اطلاق مذہب حنفی و مالکی و شافعی و
 حنبلی پر باعتبار شروع کے ہے اور باعتبار اصل کے یہ لفظ تین گروہ کو
 شامل ہے یعنی اہل سنت کے اعتقاد میں ہیں سند ہے ابن اشعری

ما ترمذی حنبلی
 شاعرہ شیخ ابوالحسن علی بن اسماعیل اشعری کے منبع میں جو شیعہ باشند
 میں پیدا ہوئے ہیں اور وہ ابو موسیٰ اشعری کے جو حضرت سرور عالم کے
 صحابی تھے اولاد میں سے ہیں اور اشعر ملک میں کے ایک قبیلہ کا نام ہے

شیخ موصوف ابو علی جب ساسی کے شاگرد بنے اور مذہب اعتزال میں تہاوت
 متعصب تھے اور چالیس برس تک معتزلی رہے یہاں تک کہ معتزلہ کے عقائد
 ماننے لگے پھر شیخ موصوف اپنے استاد سے پھر گئے جیسا کہ ہم قبل اس
 بیان کر چکے ہیں اور اعتزال کو چھوڑ دیا اور بغداد میں داخل ہوئے اور ذکر کیا
 صاحبی وغیرہ سے علم حاصل کیا لکھا ہے کہ جب اعتزال سے بیزار ہوئے تو
 اول اپنے گھر میں ۱۵ دن تک بیٹھ رہے اور لوگوں سے نہیں ملے بعد
 اسکے جامع مسجد میں گئے اور ممبر رچ پڑ کر کہا اسی مسلمانوں اس عرصہ میں کہ میں
 تم سے مخفی رہا تو غور کرنا رہا مگر کسی دلیل ایسی نہیں پائی کہ جسکی وجہ سے میں
 ایک شے کو دوسری شے پر ترجیح دے سکتا یہاں تک کہ خدا نے پاک نے مجھ
 ایسے اعتقادات کی جانب ہدایت کی جنہیں میں نے اپنی کتب میں لکھا ہے
 اور میں نے اپنے اگلے اعتقادات کو چھوڑ دیا اور وہ کتابیں جو اہل سنت کے
 مذہب پر لکھی تھیں مسلمانوں کو دیدیں۔ طبقات شافعیہ میں خطیب بغدادی
 سے نقل کیا ہے کہ ابو الحسن اشعری مستحکم نے بہت سی کتابیں معتزلہ اور جہم
 اور خوارج اور تمام اقسام اہل بدعت کے رد میں لکھی ہیں ابن صلاح نے
 اپنے طبقات میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ابو الحسن کی تصنیفات سے ۵۵
 کتابیں ہیں اور وہ مصبہ بنی بکر بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی اور وہیں ۳۲۰
 ہجری ۳۲۰ ہجری میں انتقال ہوا ہے۔ ابو اسحاق اسفہانی نے حکایت
 کے ہے کہ شیخ ابو الحسن ابو اسحاق مروزی سے فقہ سیکھتے تھے اور ابو اسحاق
 نے علم کلام سیکھتے تھے اور ابو بکر ابن فورک نے طبقات مستحکم میں
 لکھا ہے کہ اشعری فقہ میں شافعی کے مذہب پر بنے اور یہ جو بعض مالکیہ

سمجھتے ہیں کہ وہ مالکی ہے یہ دہم ہے وہ شافعی ہی ہے معتزلہ اشعرہ کو
 اثر یہ بھی کہتے ہیں ابن جوزی کہتے ہیں کہ ابو ذر عبد الرحمن بن احمد نے اول
 مذہب شاعرہ کو حرم میں داخل کیا اور وہاں رواج دیا۔ ما ترید یہ۔
 ابو منصور محمد بن محمد بن محمود ماتریدی کی طرف منسوب ہیں جو تین واسطے
 امام ابو حنیفہ شاکر دہین اور فہم بن حنفی المذہب تھے ان کے زمانہ میں رہت
 مذہب امام ابو حنیفہ کی اسیر تھی ہوی ابو منصور کنیت تھی فہم ابو بکر احمد جوزجانی
 ملید ابو سلیمان جوزجانی سے حاصل کی طبقات الخفیہ میں لکھا ہے کہ انہوں
 نے اس بات کو مسلمانوں پر معرفت رکھ دیا تھا کہ جو لوگ طالب علمی کے لئے تھکلیں
 ان کی حاجات کو پورا کریں یہاں تک کہ اگر ان کی حاجات کے پورا کرنے میں کمی کریں
 تو اس کا پورا کرنا اور ہر قسم سے سمجھا جائے جیسا کہ زکوۃ مذبحائے نوہ قسم
 رہتی ہے اور یہ بات خاص ان کے مختارات میں سے تھے کتاب التوحید
 کتاب المقالات کتاب بیان فساد راہی المعتزلہ کتاب رد امامت بعض روای
 کتاب دفرامطہ کتاب الرد علی ادلۃ الکبیری کتاب داصول حنہ محمد باہلی عمیر
 انکی تصنیفات مشہور ہیں علاوہ ان کے کتاب تاویلات القرآن ایضاً تصنیف
 کی کہ اپنا نظریہ نہیں رکھتی بلکہ اس فن میں جو تصنیفات پہلی ہو چکی ہیں
 کو ہی اسکی برابر ہی نہیں کر سکتی ما ترید سمعتم من ایک محلہ کا نام ہے
 جس میں آپ ہا کرتے تھے بعض کہتے ہیں کہ سمعتم کے شہر دن میں سے
 ما ترید بھی ایک محلہ کا نام ہے ۳۳۲ میں وفات پائی سہ قند میں دفن
 گئے اور دین پناہ تاریخ وفات ہے۔

حنا بلہ امام ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی کے متبعو ایک کا نام ہے
 حنا بلہ کی تصانیف کثرت کا شوق کے باعث لایسویہ نظر سے گزرا ہوا ہے معلوم ہوتا ہے نہایت وقت صرف کیا تھا بلکہ

اشعریہ اور ماتریدیہ اور حنبلیہ میں سنیہ کو بن اور استثناء اور ایمان اور حد
 و قدم کلام لفظی بختہ میں اختلاف ہے ہائی میں اتفاق سوسلہ اختلاف
 میں مالکی اور شافعی لوگ امام ابو الحسن اشعری کے تابع ہیں اسوجہ سے کہ
 اشعریہ کہتے ہیں۔ اور حنفی لوگ امام ابو منصور ماتریدی کے قول کے تارین ہیں
 اس سبب سے انکو ماتریدیہ کہتے ہیں۔ اور امام مالک کے مقلد لوگ حنبلی
 کہلانے ہیں اس طریقہ کے کچھ لوگ تمام سنیہ میں بغداد اور خبہ کی نو ائی میں
 ہیں یہ معتقد مابول صفات کے نہیں۔ نواب صہ بن سحان نے کہا ہے کہ
 جو لوگ خاص مشع بن رو آپ کو ہرگز حنبلی نہیں سمجھتے کہلانے اور خالقب
 محدث اور خطاب اہل سنت ہے۔ سنیہ ستانی نے عل دخل میں کہا
 ہے کہ اصحاب حدیث اہل حجاز ہیں اور لوگ ہیں یاران مالک
 بن انس۔ یاران محمد بن ادیس شافعی۔ یاران سفیان ثوری۔ یاران احمد بن حنبلہ
 یاران داؤد بن علی صنفی۔ انکو اہل حدیث سوجہ سے کہتے ہیں کہ انکا سارا
 اہتمام حدیث حاصل کرنے اور نقل کرنے کی جاسے تھا اور تمام احکام کو یاد رکھیں
 پر رہتے تھے نہ جہت تک ازوجہ مل سکتی تھی کیا اس میں دخل و غلی کی ضرورت
 نہیں کرتے تھے۔

اور اصحاب اسکے اہل علم ہیں اور وہ امام ابو حنیفہ کے یارین
 محدث ابن قتیبہ نے کتاب المعارف میں اہل الرائے کی سرخی سے ایک باب
 باندھا ہے۔ اور عنوان کے نیچے یہ نام لکھے ہیں۔ ابن ابی لیلی۔ ابو حنیفہ
 ربیعۃ الرائے۔ زفر۔ اور زاعمی۔ سفیان ثوری۔ مالک
 بن انس۔ ابو یوسف قاضی محمد بن حسن ابن ابی قتیبہ نے مشکوٰۃ میں وقت
 اتی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کم از کم تیسری صدی تک مذکورہ بالا

اہل الرائے کے لقب سے مشہور ہے اور اس لقب کیسا پہلے اول اول جبکہ پہلے
 حاصل ہے وہ ربیعہ الرائے ہیں جو امام مالک کے استاد اور شیخ الحدیث تھے
 راجع کا لفظ ان کے نام کا جزو بن گیا ہے اور تاریخ و اسماء الرجال کی کتابوں میں
 ان کا نام ربیعہ الرائے لکھا جاتا ہے اصل یہ ہے کہ جو لوگ علم حدیث کے
 درس مدرسین میں مشغول تھے اور انہیں دوسرے فائز ہو گئے۔ ایک وہ جن کا
 کام صرف حدیثوں اور روایتوں کا جمع کرنا تھا وہ حدیث سے صرف من
 حیث الروایت بحث کرتے تھے یہاں تک کہ ان کو نسخ و منسخ سے بھی سہوار
 تھا دوسرا فرقہ حدیثوں کو استنباط و حکام اور استخراج مسائل کے لحاظ سے
 دیکھتا تھا اور لکھی نص صریح نہیں مٹی تھی تو قیاس سے کام لیتا تھا اگرچہ
 یہ دونوں جماعتیں دونوں نسبین میں کسی قدر شریک تھیں لیکن وصف غالب
 کے لحاظ سے ایک دوسرے سے ممتاز تھا پہلا فرقہ اہل الرایۃ اور اہل الحدیث
 اور دوسرا فرقہ مجتہد اور اہل الرائے کے نام سے پکارا جاتا تھا امام مالک
 سفیان ثوری اور اوزاعی اسلئے اہل الرائے کہلاتے کہ وہ محدث ہوئے
 ساتھ مجتہد مستقل اور بانی مذہب سمجھے لیکن چونکہ ان لوگوں میں بھی معلومات
 حدیث اور قوت اجتہاد کے لحاظ سے اختلاف مراتب تھا اسلئے اضافی طور
 پر کبھی اس فرقہ میں سے ایک کو اہل الرائے اور دوسرے کو اہل حدیث
 سمجھتے تھے مثلاً امام مالک کے بہ نسبت امام ابو حنیفہ پر مجتہد اور اہل الرائے
 کا لقب زیادہ موزون تھا اور چونکہ وہ عام محدثین کے برخلاف روایت
 میں درایت سے بھی کام لیتے تھے اسلئے انکی نسبت اس لقب کو زیادہ شہرت ہوئی
 عقائد ماتریدیہ کی تفصیل یوں ہے
 اسباب علم (یعنی تعین) بمطابق جو این عادت اعلیٰ ظاہرین تین ہیں اول جو اس غصہ ظاہر

کہ سمیع اور بصیر اور شہید اور ذوق اور حس ہیں گو کہ یہی بعض موقوفہ کی طرف

حاشیہ صفحہ ۴۱

علم کے برہمنی یعنی کی وجہ یہ ہے کہ اس فن میں اون عبادت سے بحث کیجاتی ہے جو دین اسلام
کی اصولی باتوں سے متعلق ہوتے ہیں اور جن پر شیخ اور اثبات شرع کا دار و مدار ہوتا ہے اور جو ان میں ایسی باتیں
ہیں اور کلام اذعان کامل اور حسیہ ہوا ہے اگرچہ عرف علماء میں اسکا اطلاق بہت سے معانی پر
ہوا کرتا ہے چنانچہ (۱) ادراک مطلقاً تصور ہوا نقیض یعنی ہوا عسیر یعنی (۲) نقیض مطلقاً
ہوا عسیر یعنی (۳) نقیض یعنی (۴) یقیناً تصور مطلقاً (۵) نقیض (۶) توہم و تخیل
(۷) ادراک کلی توہم ہو جسکے (۸) ادراک مرکب تصور ہوا نقیض و عسیر و غیرہ مگر تکلیف کے یہاں کمال
سوا و یقین کے کسی اور سے بن نہیں اور علم کی تعریف میں یہی اختلاف ہو (۹) معتزلہ کہنے ہیں کہ علم
نام ہے اعتقاد کرنے کے لئے کاجس حالت پر وہ ہے ضرورت سے بادل سے جس حالت سے مراد یہ
ہے کہ واقع کے مطابق ہوا اسکے خلاف نہ ہو اس تعریف پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ معنیات جنکو نفس الامر
میں ثبوت نہیں وہ اشیاء میں داخل نہیں ہیں اور قسے علم کی تعریف میں شے کو ہی بیا ہے تو معنیات کا علم
اس تعریف سے خارج ہو جائے گا یا لغت کی رو سے متعین ہی ایک شے ہے مگر اصطلاح کے مطابق
اوسپر شے کا اطلاق نہیں ہو سکتا (۱۰) اور احسن اشعری کہنے ہیں علم وہ صفت ہے کہ جسکے
ساتھ قائم ہوا اسکا عالم ہونا واجب کر دی اور اشعری نے یوں ہی تعریف کی ہے کہ علم ادراک معلوم
کا ہے مطابق واقع کے گرد و نون تعریف نہیں علم اور معلوم یا خود ہونیکے وجہ سے آدھری اور مطابقت واقع
کے یہی قید نام ہے اسلئے کہ جو علم واقع کے مطابق نہ ہو وہ جہل ہے تو علم (۱۱) علامہ تاتاری نے کہا کہ جو
تعریف عمدہ اور مختار ہے وہ اس طرح ہے علم ایک ایسا وصف ہے کہ جسکے ساتھ وہ قائم ہوتا ہے اس
وصف پر سبب اس وصف کے مذکور ظاہر ہو جاتا ہے اور مذکور سے مراد وہ شے ہے جسکا ذکر زبان
بادل کے ساتھ ہو سکے اس صورت میں تمام مفہومات داخل تعریف ہونگے خواہ وہ بالفعل ذہن میں موجود ہوں یا نہیں
غرض مذکور یہاں شے کا مراد ہوا اور حیوانات مطلق کی صفات اس تعریف سے عمل گئی اگرچہ جو ہر ایک
ان کو حالات معلوم ہو جانے میں مگر ان صفات سے اپنے موصوفوں کو کوئی فائدہ کشف و کشف علم کے قبیل
سے حاصل نہیں ہونا اسی طرح انسان کی بھی وہی صفات شکل جسمیں جن سے اظہار و کشف کا کوئی تعلق نہیں
ہے اور ظہور سے یہاں انتہا درجہ کا ظہور ہے اور اس صورت میں تعقید اور جہل مرکب اور ظن اور شک
اہم سب منسلک جانتے ہیں کیونکہ انہیں انکشاف تمام نہیں ہونا اور یہ تعریف علم مطلق کی ہے جس کی تقسیم علم
قدیم اور حادث اور تصور اور نقیض اور مشہوری اور کسبی اور احساسی اور عقلی اور تفصیلی اور اجمالی وغیرہ
کے ہوتی ہے اور علم قدیم مخصوص ہے خداوند کریم کی ذات پاک کے ساتھ اور علم حادث علم مخلوق کا ہے

کے سبب سے جس غلطی کرتی ہے جیسا کہ پہلے کتاب ایک کو دو دیکھنا ہے اور مندرجہ ذیل پر
حاشیہ متعلق صفحہ ۱۴

انسان کے علوم از قسم تصور ہون یا از قسم تصدیق بعض مندرجہ ذیل ہیں اور بعض کسب کتابی بھی وہ مسلم ہے جو
تجربہ یعنی غور و فکر کے سہ سے حاصل ہونا ہے نظری اسکا مراد وہ ہے گراں لوگوں کے نزدیک جو کہتے ہیں
کو کسب کتاب کا طریقہ تجزیہ غور و فکر کے کوئی اور ایسی شے نہیں جو ہماری قدرت میں ہو اگرچہ ایسا نام اور
تعلیم اور ایسے ہی تعضیض باطنی یہی کہتے ہیں کہ ہماری حد اختیار سے خارج ہیں اور جو یہ تجویز کرتے
ہیں کہ سوانح فکر و غور کے شاید کسب کے اور یہی ایسے طریقے ہوں جو ہماری قدرت اور اختیار میں ہونے کے
کمال ہوں مگر یہی جسکو ادنیٰ اطلاع میرے نہیں ہوتی ہے تو ان کے نزدیک نظری کتابی سے خارج ہے
اور کتابی کو استدلالی ہی کہتے ہیں مگر بعض کی رائے یہ ہے کہ استدلالی وہ ہے جو صرف دلیل میں
غور و فکر کرنے سے حاصل ہو اور دلیل میں غور و فکر کرنے کے علاوہ جس میں جو اس غنہ ظاہر ہے کہ استدلال
سے ہی فائدہ اٹھاتے ہوں وہ کتابی ہے تو ہر کتابی استدلالی ہے اور ہر حکس نہیں۔
اور جس علم میں غور و فکر و تامل درکار نہ ہو اسے ضروری کہتے ہیں اور یہی تعریف یہی کی ہے اور بعض
نے کہا ہے کہ ضروری اس علم کو کہتے ہیں جسکا حصول انسان کے اختیار میں نہ ہو اور اس معنی کی رو سے
بہرہ ضروری سے خارج ہو جاتا ہے پس ضروری پہلے معنی کی اعتبار سے استدلالی کا مقابل ہوتا ہے
اور دوسرے کے اعتبار سے کتابی کا مگر علم اگر کلام کی عام رائے یہی ہے کہ ضروری یہی
ہے اور نظری بھی اور کتابی کا مراد وہ ہے اور کتاب استدلال اور کتابی استدلالی ایک چیز
ہے اور علوم ضروری کی تین قسمیں ہیں (۱) وجدانیات یہ وہ ہیں کہ خدا علیہ السلام انسان کو جو دیتے
نفس اپنے فرائض باطنی کے ذریعہ سے حاصل ہو جیسے اس بات کا علم کہ ہم ذمی وجود ہیں یا
خوف اور غضب اور لذت اور الم اور بہوک اور پیاس کا علم (۲) حیاتیات اور اسی میں تمام
تجربیات اور متواترات اور مشاہدات یہی داخل ہیں (۳) دہیہیات یعنی وہ نفس یا کہ عقل خود
اون کے تصور کے علم کا ذہنی ہے اور کسی حس یا غیر حس کی استغاثت کی ضرورت نہیں پڑتی۔
اور سنجلیں کہتے ہیں کہ ضروری اور کسی علم حادث کی قسمیں ہیں اور منطقی کہتے ہیں کہ علم
منطقی کے اقسام ہیں پس سنجلیں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا علم ضرورت اور حکم کے ساتھ متصف
ہیں ہو سکتا بلکہ ان دونوں میں واسطہ ہے اور منطقیوں کے نزدیک ضروری میں داخل ہے
جو جزو موقوف ہونے کے نظر پر ۱۲ مسئلہ

تو ملح جاتا ہے مگر یہ نادر ہے والہادر کا لغو ہم پس غالباً عدم موانع کی صورت
 میں جس سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے اسے جس کو مفید علم یقینی و قطعی جانتے
 ہیں دوم عقل گو عقل بھی کبھی سبب فراغت و ہم و خیال کے یا سبب
 لحاظ کرنے سے شرط برہان کے خطا کرتی ہے لیکن جو کہ اکثر موانع ہونی کی صورت
 میں یقین حاصل ہوتا ہے اسے عقل ہی مفید علم یقینی و قطعی ہے سوم خبر
 ہے کہ حق تعالیٰ نے واسطے حاصل ہونے سامع کے مافی الضمیر مستحکم براد
 وضع کیا ہے لیکن احتمال کذب مستحکم کبھی قصداً و کبھی خطا سے بقیعہ فہم اور
 حافظہ وغیرہ کے البتہ مانع حصول علم یقینی ہوتا ہے اسے خبر مطلق اسباب
 علم یقینی سے نہیں بلکہ ظنیات سے ہی البتہ جس خبر میں احتمال کذب باقی ہو
 اوس سے یقین حاصل ہوتا ہے اور خبر صادق دوم پر ہے (۱) خبر متواتر
 جو ایسی جماعت سے حاصل ہوے ہو کہ عقل کے نزدیک اذکا اتفاق کذب پر
 بالیدہا مت مستغ ہو اور اس جماعت نے اسی طور سے جماعت اول سے یقین
 حاصل کیا ہو و یکذا یہاں تک کہ وہ خبر کسی ایک جس مٹتی ہو (۲) خبر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی استدلال کے بعد تصدیق ہوئی ہے پس جو کہ نبوت اور
 عصمت دلیل سے ثابت ہوئی احتمال کذب کا عداً اور خطااً دور ہوا سوا خبر
 احادیث ظنیہ راوی کی وجہ سے ہے نہ خبر رسول ہونی کی جہت سے اور خبر مشہور
 سے سبب احتمال کذب کے علم یقین حاصل نہیں ہوتا۔

اسباب علم میں سے اعلیٰ واقوئے خبر رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہر کہ اوس میں کسی
 طرح خطا کا احتمال بسبب عفت و عصمت خاب اقدس کے نہیں ہے واجب
 سے ممکن تک اور ازل سے اب تک اوس سے الگابی حاصل ہوتی ہے اوس کے بعد
 جس ہے کہ خطا کا احتمال اگرچہ اس میں نہیں ہے لیکن اشیائے محسوسہ خصوصاً

اوس کے ظاہر پر مفسور ہے بعد اسکے رتبہ جبر متوازن گاہے کہ اوسکی بنا اور مہی بھی
 جس پر ہے نہیں انجبر کا المعائنہ پھر عقل ہے اسلئے کہ رایون کا اختلاف عقل
 میں بہت ہوتا ہے۔ اور اھام اولیا چونکہ مختص بخواص ہے اور متکلیف اباب
 علم عام سے بحث کرنے میں اور اوس کے ساتھ کوئی ایسی علامت موجود ہوتی ہے
 جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ یہ من غت نہ ہے اور حجت بونیکی قابل اور مطابق واقع
 کے ہے اور نیز اھام میں مزاحمت ہم و خیر مال اور کہ درات نفسانی و شیطانی
 مانع حصول علم یقینی ہے گو ٹکھم عملیہ کو اوس پر استناد ہو جائے مگر غلبہ ذرا بن خارجہ کے
 نفس اھام غلبت کے رتبہ سے نہیں نکلتا اسلئے اسباب علم میں سے نہیں شمار
 کیا جاتا۔

اور عقل بالبداہت حکم کرنی ہے کہ عالم کی چیز ذکی حقیقت ثابت ہو اور علم اس مسئلہ
 کا یقینی ہے فقط وہم و خیال نہیں یعنی پانی پانی ہے اور آگ آگ ہے یہ کہ گرائی
 کو مثل آگ کے سمجھ کر آگ ہو جائے اور آگ کو مثل پانی کے سمجھ کر پانی ہو جائے جیسا کہ
 عقیدہ سوسطاتیون کا ہے۔ اور عالم یعنی جو کچھ سوائے ذات صفات خدا
 ہے حادث ہے عدم سے وجود میں آیا ہے قدیم نہیں کیونکہ اوس میں دو چیزیں
 ہیں اعیان و عناصر۔ اعیان اول ممکنات کو کہتے ہیں جو اپنی ہستی
 میں دوسری چیز کی ہستی کی تابع ہوں انکی دو قسمیں ہیں ۱۔ غیر مرکب
 ۲۔ مرکب جو ہر اور جو ہر شدہ اور جزو لا تجزئی بھی کہتے ہیں کیونکہ اسکی تقسیم نہیں
 ہو سکتی ۲۔ مرکب اجزائی لا تجزئی سے جسے جسم کہتے ہیں اس میں طول
 و عرض و عمق تینوں امتداد ہونے میں جن میں تقسیم ہو سکتا ہے۔ اعراف اول ممکنات
 کو کہتے ہیں جو اپنی ہستی و قیام میں اجسام کے محتاج ہوں جیسے رنگ کپڑے
 کے اور مرہ سب کے اور پھول کے اور سردی پانی کے اور گرمی آگ کے اور افعال

اختیاری جو ان کے بغیر موجود نہیں ہو سکتے اور تمام اسرارِ حادثہ میں
 کا حادثہ ہونا مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے مثلاً سببِ اہی کے بعد سفیدی یا گرمی
 کے بعد سردی یا نور کے بعد ظلمت پیدا ہو جاتی ہے مثلاً سفیدی یا گرمی سببِ اہی
 آ جاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آنے سے گرمی دور ہو جاتی ہے اور یہ ثابت
 ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی پس ثابت ہو کہ احوال
 قدیم نہیں ہیں اور یہی مدعا ہے اور اعیان بھی سب حادثہ ہیں کیونکہ
 میں یا جو ہر شے پس ہر جسم اور جو ہر حرکت اور سکون عارض ہے
 کہ ان کے واسطے مکان یا حسیہ یعنی ٹھکانے کی جگہ ضرور ہے پس اگر
 اس آن سے پہلے بھی اس حسیہ یا مکان میں تھے تو ساکن ہیں ورنہ متحرک اور
 حرکت و سکون یہ سبب عارض ہونیکے حادثہ ہیں پس یہ جسم اور جو ہر کہ جس کو یہ
 اور سکون عارض ہے حادثہ ہیں ورنہ لازم آتیگا کہ حوادث ازل میں پائے جائیں
 اور قدیم کہلاوین اور یہ محال ہے پس جب اعیان اور کل اسرار کا حادثہ ہونا
 ثابت ہوا تو کل عالم کا حادثہ ثابت ہو گیا کیونکہ کل عالم انہیں دو میں منحصر
 ہے اور عالم کا عدم ہے وجود میں لانے والا اللہ تعالیٰ ہے جو موجود ہے کیونکہ
 اوستے عالم کو پیدا کیا اور وجود عطا کیا پس جو ایسا ہوگا وہ موجود ہوگا واجب الوجود
 ہے یعنی خود بخود ہے اوستے بکو بنایا ہے اوستے کو کہنے نہیں بنایا نہ ہونا اوستے کا
 متنع ہے کیونکہ اگر ممکن الوجود ہو تو صانع کی طرف محتاج ہوگا اور احتیاج عالم
 کے پیدا کرنے والے کے لئے کافی ہے۔ لیکن یہ اس لئے کہ اگر آسمان زمین میں
 ہست سے مہرود ہوتے تو اظہار مگر جاتا کیونکہ اگر دو ہوتے تو دونوں قدرت
 والے ہوتے یا ایک عاجز ہوتا تو جو عاجز ہوتا وہ خدا ہی کے لائق ہونا اور دونوں
 قدرت والی نہیں ہو سکتی کیونکہ آپس میں مخالفت کسی کے ماننے اور زندہ کر سنے

میں مبتلا ممکن ہے پس دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑتا ہے
 بالفضل آپس میں اتفاق ہو۔ قدیم ہے یعنی ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ بزرگ
 کیونکہ واجب الوجود ہے پس محال ہے کہ قدیم نہ ہو۔ علیم ہے کہ ہر خستی
 کل کو ازل سے اذیک جانتا ہے کیونکہ افعال اس کے استوار و مستحکم ہیں پس
 فاعل ایسے افعال کا عالم ہے اور ہر جزو کل بر ممکنات سے ازل ہی
 سے قدرت رکھتا ہے کیونکہ تمام مفردات کو اس کی ذات مقدس
 طرف برابر نسبت ہے پس بعض کے ساتھ اس کی قدرت کا متعلق ہونا
 اور بعض کے ساتھ نہیں ترجیح بلا مرجع ہے اور یہ محال ہے۔ زندہ ہے اور
 لئے علم و قدرت اور ارادہ ثابت ہے اور یہ بدون حیات کے ممکن نہیں
 اور یہاں مراد حیات سیفہ اور وجود ایسی حالت کے ساتھ ہے کہ اشیاء
 کو اور انک کر کے اور ان پر قدرت حاصل ہونہ وہ معنی مراد ہیں جو
 حیات سے عرف میں سمجھ جاتے ہیں یعنی قوت جس قوت تغذیہ اور
 قوت جو اعتدال نوعی کے تابع ہوتی ہے اور اس کے طفیل تمام قوای حیوانی
 حاصل رہتے ہیں۔ مختار ہے جو چاہتا ہے کرنا ہے فعل اور ترک فعل اس کے اقتیاً
 میں ہے کیونکہ عالم پہلے نہ تھا پھر دوسری زمانہ میں اس کو ایجاد کیا پس زمانہ
 سابق میں عالم کو ایجاد کرنا اور زمانہ لاحق میں ایجاد کرنا دلیل اس امر پر ہے
 کہ حق تعالیٰ مختار ہے۔ بے زبان کے گویا بے کاؤنکے شنوائے انجھ
 ہے کیونکہ گونگا اور بھرا اور اندھا اور ناقص لائق خدائی کے نہیں۔
 اور سینے اور دیکھنے کی صفات اس کے لئے علیحدہ ثابت ہیں مسموعات اور
 بصرات کے جاننے کا نام سمع و بصر نہیں۔ اور اس کا کلام حروف اور
 راواز سے بتر ہے کیونکہ یہ دونوں حادث ہیں اور حق تعالیٰ قدیم ہے

اور یہ بات محال ہے کہ ذات قدیم محل حوادث ہو بلکہ کلام الہی ایک قسم
 ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اسے کلام نفسی کہتے ہیں اور یہ
 کلام اس کلام نفسی پر دلالت کرتا ہے کہ کلام لفظی ہے اور کلام لفظی مرکب اور
 اصوات سے مرکب ہوتا ہے اور کلام نفسی غیر مخلوق ہے کہ یہ صفت الہی
 اب تک اس کو حاصل ہے اس کے سبب سے جس سے جانتا ہے کلام کرتا ہے جو یہ
 کلام الہی اس سبب سے ہے کہ اس کی صفت ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے
 اور یہ الفاظ اور عبارات قرآن کی جو کلام لفظی ہے ان کو کلام الہی اس واسطے کہتے
 ہیں کہ یہ سوا خدا کے کسی اور کی تالیف اور تصنیف نہیں ہے بلکہ ان کو خاص اللہ تعالیٰ
 نے اپنے کلام نفسی کے سمجھنے کے لئے نہایت فصیح و بلیغ زبان عسبری میں کہ
 جس کا مثل بنا نا طاقت بشری سے یا ہرے محمد علی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا ہے
 اور قرآن کا اطلاق کلام نفسی اور کلام لفظی دونوں پر ہوتا ہے اور غیر مخلوق
 قرآن نفسی ہے نہ لفظی۔ اور خدا نے تعالیٰ کے کلام میں تین مضمون ہیں امر
 ونہی و حیسر و حق تعالیٰ صاحب ارادہ ہے اور ارادہ حادث نہیں ہے
 قدیم ہے۔ اور ارادہ الہی متعلق ہوتا ہے ہر موجود سے خواہ وہ عین ہو یا
 عرض حیسر ہو یا مشرک ہر ہو یا اسلام۔ طاعت ہو یا معصیت ارادہ اور امر
 الہی دو متغائر چیزیں ہیں اور ہر ایک دوسرے سے منفک ہے بچا ہے
 اللہ تعالیٰ کہی ارادہ کرتا ہے اور حکم نہیں کرتا اور یہی حکم کرتا ہے اور ارادہ
 نہیں کرتا اور کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم بھی کرتا ہے اور نہ کبھی نہ ارادہ کرتا ہے
 نہ حکم کرتا ہے پس حکم خدا ہی تعالیٰ مستلزم ارادہ کو نہیں اور نہ بھی مستلزم
 کلام نفسی کے معنی بیان کرنے میں خداوند خفیعہ کی عبارتیں مختلف ہیں پس کہی اس سے معنی نہیں
 وجہات کے مراد سمجھنے میں اور کبھی کہتے کہ وہ ایک صفت ہے بسیط قدیم اللہ تعالیٰ
 کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔

عدم ارادہ کو بلکہ حکم کیا ہے گا و نام کو واسطے اسلام اور طاعت کے اور یہی
 فرمایا ہے کفر و عصیت اور ارادہ کرتا ہے اسلام مومن کا اور کفر کا فرکانہ
 ارادہ اعلیٰ کے کوئی چیز موجود نہیں ہو سکتی اسلئے کہ قدرت ایجاد کی نسبت
 ہر ممکن کے برابر ہے اختلاف اوقات سے مختلف نہیں ہوتی ارادہ وہ ہے
 کہ تخصیص کرتا ہے موجودات کی ایک عین وقت اور عین گیت اور عین کیفیت
 وغیرہ کے ساتھ اور جس چیز کا کہ حق تعالیٰ ارادہ کرتا ہے بے شک واقع ہوتی ہے
 تخلف مراد اعلیٰ سے محال ہے کہ مستند منہج کو ہے اور جس چیز کے عدم وقوع
 کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے تعلق ارادہ کا اس کے ساتھ محال ہے ورنہ عجز باہل
 لازم ہو۔ اور جائز ہے کہ حکم کرے واسطے اظہار عصیان یا کسی دوسری
 حکمت کے واسطے پس اگر خدا چاہے کہ کسی شخص کو ہدایت فرمائے
 تو کسی کی قدرت نہیں کہ اس کو گمراہ کر سکے ورنہ کوئی دوسرا خدا غالب آویگا اور
 اگر خدا چاہے کہ کسی کو گمراہ کرے تو کسی کی مجال نہیں کہ اس کو ہدایت کرے
 اور سب محال کی صفین اسکی ذات میں موجود ہیں اور نقصان و زوال کی چیز
 اسکی ذات پاک منزہ ہے اور صفات اس کے قدیم و باقی ہیں جیسے اسکی
 ذات قدیم ہے اور باقی ہے۔ اور کوئی چیز حادث اسکی ذات میں قائم
 نہیں ہوتی کیونکہ قدیم محل حوادث نہیں ہوتا۔ اور یہ سب صفات اوس میں ہیں
 نہیں ہیں جیسے انسان اور حیوان میں پائی جاتی ہیں کیونکہ انکی صفات متعلق بہ
 اعضاء و جوارح و جو اس روح و دل ہیں اور اللہ تعالیٰ ان چیزوں سے بری
 ہے اور باہر ان ہمہ سب صفات کامل طور پر اس میں موجود ہیں اور ان صفات
 کے قدم سے ان کے تعلقات کا قدم لازم نہیں آتا کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ
 صفت قدیم ہو اور اسکا تعلق حادث اور ان صفات کے تعلقات ہیں

تغیر آنے سے صفات میں تغیر نہیں آتا اور اسکی صورت یہ ہے کہ معلوم علم معلوم سے متعلق ہو گا تو اس صفت کے تعلق میں تغیر آئے گا کیونکہ معلوم کے وجود سے پہلے کسی سے متعلق نہ تھا۔ اسی طرح صفت خالقیت کا تعلق ہی مخلوقات کے تغیر سے متغیر ہو گا اور یہ سب صفات قائم ہیں ذات الہی کے ساتھ اور قدیم ہیں مگر نہ عین ذات اعلیٰ ہیں اور نہ اسکی منافی یعنی متضاد ہیں اس صورت میں قدم غیر اور تعدد قدما کی قباحہ نکل گئی۔ اور ایک صفت خدا کی دوسری صفت کی نہ عین ہے اور نہ غیر ہے۔ اور صفات خداوند تعالیٰ کی متماثل و متجانس و متضاد نہیں ہیں اسلئے کہ یہ سب محدثات کی نشانیاں ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات محدث نہیں ہیں اور حق تعالیٰ کی صفات ذات اور صفات فعل میں فرق نہیں ہے۔ صفات ذات صفات حقیقی اور کمالی ہیں اور اسکی ذات مقدس سے انکاف کا محال ہے اور صفات کمال آئندہ ہیں حیات۔ علم۔ قدرت۔ اورادہ۔ سمیع۔ بصر۔ کلام۔ تکوین۔ اور صفات فعل صفات ذات کے آثار ہیں فی الحقیقت انکرا یا تنصیف ہونا کمال نہیں بلکہ انیر یا بور کہنا کمال ہے مثلاً پیدا کرنا حقیقت میں کمال نہیں ہے بلکہ اسپر قدرت حاصل ہونا کہ جس قدر میں اسکی ضرورت ہو وقوع میں آسکے یہ کمال ہے پس یہ ممکن نہیں کہ حق تعالیٰ ایک زمانہ میں تو پیدا کر سکنا ہو اور دوسرے زمانہ میں پیدا نہ کر سکنا ہو یہی حال قوت اور مشیت اور فعل و تدریق وغیرہ صفات فعل کا ہے۔ واللہ تعالیٰ کی صفات نہیں ترتیب نہیں کہ ایک سے دوسری پہلے پیدا ہوئی ہے۔ جیسے بند و نین پہلے زندگی آئی۔ پیچھے علم۔ ہر قدر آئی کیونکہ اسمین حدوث لازم آتا ہے۔ اور پروردگار عالم کا یہ جسم ہے۔

سہ قرآن اور احادیث میں جو اللہ تعالیٰ کے حق میں موند اور ہاتھ اور قدم اور ساق اور لب اور اعضاء اور رقیب اور استوا علی العرش اور نزول اور انوار وغیرہ الفاظ وارد ہیں اس میں دو صورتیں ہیں ایک کہ یہ الفاظ اپنے معانی ظاہری پر محمول ہیں اور حقیقت اور تفصیل انکی اللہ ہی خوب جانتا ہے دوسری تاویل کرتے ہیں مثلاً

یہی عمل و عرض و محلی نہیں رکھتا اور نہ جو ہر یعنی جزو لا تجزئ ہے جس سے جسم
 بنا ہے اور نہ عرض ہے کہ قائم بالغیر ہو جسے رنگ و بو اور نہ صورت رکھتا ہے
 کیونکہ اگر ایسا ہو تو ممکن اور محتاج طرف صانع کے ہو گا اور یہ محال ہے اور نہ مرکب
 ہے یعنی او سکی ذات کے واسطے نہ اجزائی ترکیبی کی کئی چیزوں سے ملکر بنی ہو
 نہ اجزائے تخلیلی کہ او سکی ذات کا نصف و ربع وغیرہ ہو سکے کیونکہ اگر مرکب ہو تو
 محتاج ہو گا اجزا کی طرف اور محتاج ممکن ہونا ہے نہ رنگین ہے نہ ادھین کوئی مزہ
 ہے نہ کسی قسم کی بو ہے کیونکہ یہ اجسام کی صفات ہیں اور جو ذات جمیت سے
 متفرق ہوا سکے لئے انکا ثابت کرنا محال ہے اور نہ وہ معدود ہی کہ او سکو گن سکے
 کہ کے ہیں اسلئے کہ وہ ایک ہے اور ایک عدد میں داخل نہیں اور نہ محدود ہے

حاشیہ صفحہ ۵۰

استوائ سے استیلا اور بدست قدرت اور وجوہات اور قدم سے قدم بعض مخلوقات اعلیٰ کا اور اللہ کے نزول و تسکین
 رحمت کا نزول و ایوان پر کثرت اور اجمع سے نفیر مراد ہے ملا نظام الدین شیع رسالہ باندہ میں لکھا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ جسم اسلئے نہیں ہے کہ ہر جسم مرکب ہوتا ہے اجزائی حقیقت سے کہ وہ اجزائے لا تجزئ ہیں جیسا جمود
 تکلیف کا مذہب ہے اور شائین کے نزدیک ہولی اور صورت ہیں اور اصحاب انفصال کے نزدیک جو
 ہونے کے منکر ہیں جسم اجزائی تخلیلیہ معدود سے مرکب ہوتا ہے کیونکہ ہر مرکب محتاج ہوتا ہے طرف
 اجزا کے ۱۲ اسلئے

حاشیہ صفحہ ۵۱

سلہ محمد بن عمر حنین اسی نے کتاب اولو جیا میں لکھا ہے واعلم ان ثبت انہ تعالیٰ نہ عن الجسم و الحصول فی
 یسخر الی یكون اللون الفایم بہ انسا ربانی ذات شبطة علی سطحه فنی ذلک اللون ایمنہ بخلاف ما شادناہ نے
 الاجسام خفیة لایكون لک الصفہ لوانا بل صفۃ اخرى مخالفة لی یفعل من اسم اللون و ذلک یفعل فنی الاول
 علی الوجه الذی عطلناہ۔ یعنی جبکہ ثابت ہو چکا کہ اللہ پاک جو جمیت سے او اس سے کہ کسی جسم میں
 حاصل ہو قریب بات منوع ہی کہ او سکی ذات کے ساتھ قائم ہونے والا رنگ اس قسم کا ہو جو ایسی ذات میں ملتا
 ہوتا ہے جو جسم کے سطح پر چھپی ہوئی ہے پس اس رنگ میں ایسی ہیست جو مخالف ہو اس چیز کے جسے ہم
 جسم میں دیکھا کرتے ہیں جس ایسی حالت میں اس صفت پر رنگ کا اطلاق درست نہیں آسکتا بلکہ ایک علیحدہ چیز
 اور مخالف ہے اسکا جو رنگ کے نام سے بھی جانی ہے اور اس سے رنگ کا ہونا ذات الہی میں ثابت ہو گا ۱۱

کہ عدد و محاسبات رکھتا ہوا اس لئے کہ حد اور غایت اوس چیز کی ہوتی ہے جس کا حصہ اور انتہا ہو سکے جسے نقطہ خط کی حد ہے اور خط سطح کی اور سطح جسم کی پس اللہ تعالیٰ کی کوئی شکل نہیں اور نہ کسی طرف ہی معنی نہ اور نہ کسی نہ کسی نہ آگے ہے نہ پیچھے نہ ہے نہ بائیں اور نہ کسی مکان میں ہے کیونکہ اگر کسی مکان میں ہو تو منہ پر محتاج ہوگا اور ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے اور نہ عرض پس مکان میں ہوگا اور نہ کسی زمانہ میں ہے یعنی زمانہ شامل اور محیط اس کا نہیں کیونکہ جب زمانہ نہ تھا تب ہی وہ موجود تھا اور اب کہ زمانہ ہے اب یہی وہ موجود ہے مثلاً یہ نہیں کہہ سکتے کہ خدا کا کبہ برس کا یا ہزار برس کا ہو اور کوئی اس کا ذات و صفات میں شکل دماند نہیں نہ کوئی اوس کا شریک ہے وجود جو اور استحقاق عبادت اور پندار و تدبیر میں اور نہ کوئی اس کا مخالف ہے ہم جنس یا غیر جنس سے اور نہ کوئی اس کا مومن یا کافر ہے اور نہ گوار ہے اور نہیں جانتے ہیں کہ حق تعالیٰ حلول کرے اپنے خیر میں کیونکہ غیر میں درآنا صفات جسم سے ہے اور نہ اپنے غیر کی یا متحد ہو سکتا ہے اتحاد کے معنی یہ ہیں کہ دو شے ایک ہو جائیں بغیر زیادتی اور کمی کے اور یہ محال ہے اور اللہ تعالیٰ متصف بالمحال نہیں ہونا نہ کیفیات نفسانی جیسے ہوا و پانی و آتش و اجسام کے ساتھ متصف ہے اور نہ لذات عقلی کے ساتھ اس کا متصف ہونا جائز ہے کیونکہ اگر ایسا ہو تو لازم آتا ہے کہ نافرمانی کفار سے چاہئے کہ مسلم ہی ہو اور بدتر اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں

تمتہ حاشیہ صفحہ ۵۱

تہ اولو جاتی محمد بن عمر حسین رازی بن ہے و اما سایر الکلیات مثل الاولاد و الطوم و الارواح و افعال و انما خلقہ تعالیٰ بستمہ العقل لان ہذہ صفات الاجسام فکان اثباتہا للذات المنزہۃ عن مجسمیۃ محال

اس لئے کہ حال ہے کہ ظاہر ہو دے اللہ پر وہ چیز کہ پہلے سے اس پر ظاہر نہ تھی بس طرح
 کو آدمی میں تبدیل رائے ہوتی ہے کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کا جہل ثابت ہوتا ہے
 اور خالق و مخلوق جمع موجودات یعنی جو اہر و اعراض اور ان کے افعال و حرکات و کمالات
 حق تعالیٰ سے ممکن نہیں کہ کوئی بھی چیز کو پیدا کر سکے یا کسی چیز کے پیدا کر نہیں کئی
 اور حق تعالیٰ کا شریک ہو یا اسی کسی چیز کا پیدا کرنا اپنی مخلوقات میں سے کسی
 کے تفویض کیا ہو میں سب خبر و شر اور رفع و نشر اور حسن و قبح اور حسن و قبح
 ہے۔ انسان کو چاہئے کہ کوشش کرے منافع کے حصول اور مضار کے دفع کر
 میں بقدر امکان کے پیہر باد جو اسکے لائق ہے یہ کہ یقین کرے اس بات کا کہ وہ کسی
 طرف ہی پہنچتا ہے جو کچھ اللہ فی مقدور کیا ہے اور بندوں کے کاموں کا پیدا کرنے
 والا وہی ہے اس لئے کہ خالق سب چیزوں کا وہی ہے اور افعال و اعمال بھی بندوں
 سب چیز و بین و اہل میں بند کی اپنے افعال کے کام میں خالق نہیں اور نہ شریک
 خلق ہیں۔ کسب کی معنی ہیں کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ مصمم کرنا ہے تو خدا تعالیٰ
 اوس میں فعل پیدا کر دیتا ہے کسب کی وجہ سے کسب کو استقلال حاصل نہیں ہوتا
 اور خلق کی وجہ سے خالق مستقل ہوتا ہے پس کفر و ایمان اور طاعت و عصیان
 اور نیکی و بدی بندوں کی اللہ کے ارادہ اور مشیت اور حکم و قدرت پر ہی سے صادر ہوتا
 ہے لیکن خدا تعالیٰ کفر و معصیت سے راضی نہیں اور نیکی سے راضی ہے۔

۱۔ خود اللہ کفر خارج فقہ اکبر مولف شیخ نعمی بن مذکور ہے کہ مفسر کا تشبیہ برنا اس بات کا موجب نہیں کہ قضا
 اعلیٰ میں ہی تفسیر پیدا ہو اس لئے کہ انسان چار قسم کے ہیں (۱) جنکی ابتدا و ابتدا دونوں کی سعید ہونے پر قضا
 الہی جاری ہوئی جیسے حضرت علی اور امام حسن و حسین (۲) جنکی ابتدا و ابتدا دونوں کی شقی ہونے پر قضا
 الہی جاری ہوئی جیسے ابو جہل (۳) جنکی ابتدا میں سعید و ابتدا میں شقی ہونے پر قضا الہی جاری
 ہوئی جیسے شیطان و یلم (۴) جنکی ابتدا میں شقی اور ابتدا میں سعید ہونے پر قضا الہی جاری ہوئی
 جیسے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ و مروان

خواہش کرنی اور پیدا کرنا اور ہے اور راضی ہونا اور رضادہ ہے کہ حکم دی کہ کرنا اور
 ہونا ہے کہ حکم دیتا ہے اور نہیں چاہتا ہے کہ دفع ہو سبب کسی حکمت کے کہ اسکو
 سوائے حق تعالیٰ کے دوسرا نہیں جانتا مگر باوجود اس بات کے کہ سب ارادہ تعدد
 اعلیٰ سے ہے بندوں کو بھی اعمال میں اختیار دیا گیا ہے کہ بندہ اپنے کام اپنے
 ارادے اور اختیار سے کرتے ہیں یہ جبر و اضطراب سے کہ اسی کے سبب ثواب پاتے ہیں
 اور اسی پر عذاب ہوتا ہے بندے کے افعال اختیار یہ اللہ تعالیٰ کے مقدر ہیں اختیار
 کی وجہ سے اور بندے کے مقدر ہیں تعلق کے سبب سے کہ اسکو اکساب کہتے
 ہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت موثرہ ہے اور بندہ کی قدرت کاسبہ اور غیر موثرہ پس افعال
 اختیار یہ جب بندہ کے اپنی قدرت کی طرف منسوب ہوتے ہیں تو کسب کہتے ہیں اور
 جب اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے نسبت کئے جاتے ہیں تو خلق کہتے ہیں پس
 بندہ کے مکسوب اور اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہونگے اللہ تعالیٰ بندے کے افعال اختیار
 کو اس کے ارادہ کے موافق پیدا کرنا ہے اگر وہ نیک کام کرنے کا قصد کرنا ہے تو فعل
 خیر کی قدرت و استطاعت اوس میں موجود کر دیتا ہے اور اگر بری کام کا ارادہ کرتا ہے
 تو اس کے کر نیکی قدرت اوس میں پیدا کر دیتا ہے بندہ آپ ہی فعل خیر کی قدرت کو
 ضائع کر دیتا ہے اسلئے ذم اور عذاب کا مستحق ہوتا ہے غرض کہ بندہ کاسبہ اور کسی
 قدر اختیار رکھتا ہے اسی کا اعتقاد ہونا چاہئے کہ خلق خدا سے ہے اور عمل بندے
 سے فرق اتنا ہے کہ عمل نیک او کی رضا ہے اور بد کام او کی رضا اور خوشنودی
 کے خلاف ہے اسکی مثال یوں سمجھنا چاہئے کہ ایک شخص اپنے غلام سے کہے کہ تیرے
 یازار کو جا اور غلامی چیز لے آجہو اختیار ہے کہ زبردستی چین لایا دام دیکر خبر دلا
 اگر دام دیکر لائے گا تو تم خوش ہونگے اور جو زبردستی چین لائے گا تو ہم ناخوش
 ہونگے اس صورت میں اگر اوستی خلاف مرضی اپنے مالک کے کام کیا تو قطعاً

سزا پالی کا سزاوار ہے اسی طرح حق تعالیٰ مجنون کو ایک طرح کا اختیار دیا ہے
 کہ وہ اس اختیار سے اچھی اور بُرے دونوں طرح کو کام کا قصد کر سکتے ہیں اور
 یہ بھی مجبوری ہے کہ ایسے کاموں سے ہم راضی ہیں اور بد کام ہماری ناراضگی
 کا باعث ہیں اب بندہ جیسا کام کرے گا وہ اس کا بدلہ پائے گا اور یہ عین عدل و
 انصاف ہے حقیقت کا رامنوسط ہے درمیان جبر و حر کے دلیل اس کا
 کی شریعت ہے مگر جو معتقدات میں بحث کرتے ہیں اور انکو دلائل عقل سے
 ثابت کرتے ہیں جب تک کوئی بات معقول نہ ہو تو نصیبی نہیں کرتے وہ اس
 رامنوسط کے ادراک میں حیران ہیں۔ اور اللہ پر کوئی شے واجب نہیں ہے
 نہ لطف نہ ثواب نہ عذاب ہر چیز کا بدلہ دینا اور روزی پہنچانا اس کا احسان
 ہے ہمارا استحقاق اس پر کچھ نہیں ہے اگر وہ عوض نہ دی اور روزی پہنچا
 تو اس پر قیامت لازم نہیں کیونکہ ساری مخلوقات اسکی مملوک ہے اور مخلوق
 کا مالک بر کیا استحقاق ہوتا ہے کہ اسکی حق میں بہتری اور لطف دہانی اور
 رعایت مصلحت مالک پر واجب ہو ورنہ کسی کافر مفلس کو پیدا کرنا کیونکہ اسکو
 نیا و آخرت میں خسار ہے دوسری اسکا کسی بندہ پر احسان اتنان ثابت
 ہوتا کیونکہ اگر اوسنی کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دین تو اس چیز کو کیا جو اس پر واجب
 تھی تیسرے ابو جہل لعین اور بنی علیہ السلام پر اللہ کا احسان برابر ہوتا تو کچھ زیادہ
 شکر گزاری حضرت پر واجب ہوتی اوسنی جو دونوں کے لئے اصلح تھا وہ کیا
 اپنے واجب سے فارغ الذمہ ہوا۔ اور اللہ کے کاموں میں کچھ غرض نہیں کیونکہ
 غرض والا محتاج ہوتا ہے اور ہوا جو اس کے اسکا ہر ایک کام لاکھوں حکمتوں سے
 بھرا ہے کہ کوئی اسکو دریافت نہیں کر سکتا اور اس کے فائدہ و منافع واسطے
 خاص و عام کے ہیں واسطی اسکی ذات مقدسہ کے کہ اسکو کسی چیز کی احتیاج نہیں

از یہ چیزیں برتن بیدار عقل کی طرف سے ہے نہایت کہ مصالح عالم و دین
 توجہ و رغبت کمالی معرہ عقلی ہے شرع پر موقوف نہیں رہا کہ
 اگر کام و دیکھ نہ رسیع و توفیق سے نہ ہی طرح اختیار کیا نہ ہوا تو کسی
 انسان میں نہ ہو سکتا ہے کہ وہ چلا اور سیکر " اوپر اسے اگر کسی
 لڑکی کو کہہ دیا کہ " ہوسا " یا " ہوسا " یا " ہوسا " تو وہ بھی نہ تو
 اسے لے جائے یا نہ لے جائے اور اس کی " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 اعلیٰ مال ہو کہ وہ نہ تھا تو کسی " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 ہو کر اور بری کو دیتا " اسے لے کر " اور " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 کا دیتا ہے اور نہ ہی " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 و شریعہ کہنے والی ہے نہ یہ کہ شہ نعلی ہو ان سے نکلا اور اس کا
 ہر ایک کے علم و ہر ایک کے علم میں نہ ہو " اور " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 کہ زمانہ قدرت کے لوگ نہ کام لیا کی نہ " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 یہ بخدا جو تہ غلہ تکلف نہ ہو " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 ہو چکے " ہوسا " کے " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 کہ " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 و اس سے " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 بین ایک " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 ہے " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 تکلف شرعی کا پچھل قسم کر " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 کے " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں " ہوسا " سے بڑھ کر اس کی " ہوسا " نہیں
 ہو کر ہار پڑنے کی واسطے تکلف نہیں کیونکہ اسے لوگوں کے اعتنا صحیح و علم

نہیں اس لئے استطاعت نہیں مفعول ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے
 جو فقہ اکبرین کہا ہے کہ کسی پر اللہ تعالیٰ نے کفر و ایمان کا کجیر نہیں کیا ہے اس کا یہی
 مطلب یہ ہے کہ انسان کے ساتھ تعلق تکلیف کا مدار استطاعت کے معنی
 وہم پر ہے نہ معنی اول پر پس جن لوگوں نے یہ کہا کہ وہ وجہ باہر ہے
 اور ہر سراسر بتا ہے اور جو فقیر انسان کی قدرت سے باہر ہو اللہ کو
 یہ تکلیف ہے نہیں بلکہ ان کو قتل ہے اہل سنت وقت پر مرنا ہے اللہ
 تعالیٰ عمر اپنی تقدیر الہی کے ذریعہ سے اس کے لئے مقرر کر دیتا ہے اور وقت
 اس کی موت کا علم اہل میں ہے اسی وقت اس کو موت ملتی ہے اس کی موت
 نہ ہوائے تم تھا جب کہ اسے اس میں کسی طبع تغیر تھا نہ و یا خیر یا تہ قال
 یہ وجہ سے یہ ہو سکتا اور ظاہر قصاص عائد ہونا اور کہ عذاب الہی
 ہمارا مرنا ہے یہ شروع کرنے سے خارج اور انداد و انداد نظام کے لئے یہ سزا
 نہ کر رکھی ہیں بلکہ اگر اہل قتل کا خالق نہیں کہ کاسب ضرورت ہے جب کہ اسے
 اس شروع قتل کے کاسب کو ادا کرنا ہے تو اللہ تعالیٰ کو افعیٰ عادت کے اور اگر
 وہاں کے بعد عفو کی موت پیدا کرنا ہے اور موت مردی کے ساتھ قائم ہے
 اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے بندے کو اس کے پیدا کر نہیں دخل نہیں ہے اور
 موت کا یہ ہے جو خدا نہیں جو موت علم اہل میں ہر شخص کے کرنے
 کے واسطے نہیں ہے جس طور سے مقرر اور مقرر کی گئی ہے اس وقت پر
 فنا ہے بعد ہم و یا غیر نہیں ہونی اگر اس میں کچھ ہی تغیر و تبدل ہو تو علم الہی
 کو نقصان پایا جائے۔ اور حرام ہی رزق ہوتا ہے اور ہر ایک ہمارا اپنی روزی
 کی آبر ہے حلال ہو یا حرام کوئی شخص غیر آدمی کی روزی جو اللہ نے اس کے
 لئے نازل میں اپنے علم اور نعمت الہی کے ذریعہ سے مقرر کر رکھی ہے نہیں

کہا اسکا کیونکہ تقدیر اعلیٰ کے خلاف جو ناممکن ہے۔ اور رویت حق تعالیٰ کا
 اسکا فی ہے لیکن دخول جنت سے اول واقع ہونے کے بعد دخول جنت سے پہلے
 اللہ حق تعالیٰ کے ربیت سے مشرف ہونے کے اور ربیت کے طریقوں
 ایک یہ کہ اسی طرح انکشاف ہو جائے کہ فعل کے ذریعہ سے اتنا یقین
 پیدا نہیں ہو سکتا پس گویا کہ یہی نفس درگاہ دیکھنا ہے طریقہ باب ہے کہ
 بسا دیکھنا بغیر راجح اور مقابلہ حجت و رنگ اور شکل کے ہوتا ہے اور دو
 طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم کی صورت بیکر مسلمانوں کو پیدا دیکھنا
 جیسا کہ احادیث صحیحہ میں صورتوں کا دیکھنا آیا ہے اس صورت میں اللہ تعالیٰ
 کو اپنی آنکھ سے رنگ اور شکل اور مواجہ کے ساتھ دیکھنے کے جواب میں
 واقع ہوتی ہے مگر جنت میں ربیت الہی ایسی ماننا ہے ہوگی کہ دنیا میں ربیت
 کے اندر کہی ایسی نہیں ہوتی جی دو طریقہ معلوم ہیں اور ان میں ہمارا اختیار ہے
 اگر اللہ اور رسول کا رویت سے کچھ اور مطلب ہے تو ہمارا ایمان بربیت حق
 ہے اگرچہ ہم واقف نہیں کہ وہ خاص کیا باب ہے اور حق یہ ہے کہ ربیت
 کے لئے جو شرائط مثلاً کیف و جہت مکان صورت مقابلہ و غیرہ ہیں

سے نزع عیدہ الواسطی بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ اہل حق کے نزدیک رب جبار ہے اور ایک خاص سر ہوتا
 ہے یعنی ہوتا ہے ایک خاص تعلق کے طور پر کہ اللہ اسکو بہ سبب ہماری ایسے کل میں پیدا کر دیا ہے پس
 یہ ربیت مقابلہ اور جہت وغیرہ کو نہیں مانا جتنی کہ اس کے لئے ایسی شکل کا ہونا چاہئے جس کے سامنے
 رویت قائم ہو سکے آنکھ سے شعاع نکلنے کی بھی ضرورت نہیں جیسا کہ معتزلہ سمجھتے ہیں کہ ربیت عباد
 اس سے کہ آنکھ سے شعاع نکلے اور یہ اون کے نزدیک جسم روشن ہے کہ وہ آنکھ سے نکل کر جسم
 مری سے ملتا ہے اور اسکا فنا جسم مری سے ضروری ہے جب مری نہایت قریب ہوتی ہے
 نہیں دیکھ سکتی جس طرح نہایت بعد ہو شکل وہ سے نہیں دیکھ سکتی ہے اور اسی طرح جب پردہ غلط
 مری پر ڈالک جاتا ہے تب ہی نہیں دیکھ سکتی اس لئے کہ اس وقت شعاع نفوذ نہیں کر سکتی ۱۰ عمدہ
 سے دیکھو حسن العینہ مولود حضرت شاد ولی اللہ ۲

رعیدہ فرما دیں یہ شرائط مادی بن کام انعام جو اس میں جو اس کے لئے چوبہ
 یقیناً طور مادت کے مغرب ہو گئے ہیں یہ ہم نے ان کو شرائط لازم میں لیا ہے اور
 یہ جاں لیا ہے کہ جو اس کا کام بغیر اس کے یقیناً نکل سکتا رہتے بغیر جو دوسری و مرقی
 کی کوئی اور شرط نہیں ہے اگر یہ شرطیں رویت کے لئے لازمی نہیں ہیں یا ہے کہ رویت
 اٹھی ہے یہ نسبت ممکنات کے یہی نکال کر کہ حق تعالیٰ مانتے سے منکر ہے اور
 انضالی شجاع کا و مسافت متوسطہ کا درمیان مادی و مرقی سے کہ منکر نہیں ہے یہ شرط
 انعام مستحق اور مادی اجسام کے یہ ہیں نہ اور نہ ان کے لئے جو مادت سے
 بالکل بجز ہر قدر قرآن میں جو آیا ہے لہذا کہ لا اضرار بینی و سکو نہیں یا سکتیں کہ اس میں
 سے رویت کی غنی لازم نہیں آتی کیونکہ اگر اس سے بھی بن شے کی تحقیق کے جا
 ننے کے کہ ایتھہ میں انکی غنی کی گئی ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ کسی شے کی رویت
 یا علم یا اور اس کے تحقیق میں اٹلی ہو کہ صفا کہ پانہ کو دیکھی ہیں اور اس کی حقیقت
 کہ اگر وہ نہیں کرتے باور آگ اسے کہیں ہیں کہ مری کو اس کے نام حدود سمیت
 کہ یہ کیا ہوگا یہ کیا احاطہ کر گیا اور عدم احاطہ سے عدم رویت لازم نہیں آتی بلکہ
 کہ علم کا احاطہ کر گیا ہے علم کا عدم لازم نہیں آتا احاطہ سے کہ رویت ہو مگر احاطہ
 ساتھ جو جیسی آیت میں غنی کی گئی اور یہ سنی علیہ السلام کو جو سوال رویت کے
 جواب میں ہمارے ترائی میں جو مجھے ہرگز نہ دیکھ سکے گا یہ نکال کر اس غرض سے ہے
 کہ حادثات اٹلی میں جاری نہیں ہوتے نہ اس وجہ سے کہ رویت ناممکن الوقوع ہے
 اور غرض اس خطا سے یہ ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی دیدار کی طاقت میں آلات
 حسیہ سے کہ فنا پذیر ہیں نہ لاسک بجانہ یہ کہ آخرت میں ہی نہ دیکھ سکے گا بلکہ قصہ سوا
 حضرت موسیٰ علیہ السلام نسبت رویت اٹلی کے ہمارے لئے حجت ہی جو از رویت
 کی اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام سے حق جاننے والا زیادہ کون ہے اگر رویت

محال ہوتی تو سوال حضرت موسیٰ کا مشعر غفلت تھا مسئلہ دہی سے اور ایسی
 غفلت انبیاء علیہم السلام سے محال ہے اور اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام رو بہ
 اعلیٰ کو محال جانکر سوال کرنے تو سفاهت لازم آتی زاد و نہایت سے انبیاء
 امین اور اللہ تعالیٰ نے جو پہاڑ کے ٹھہرے رہنے پر اپنے دیدار کو معلق کیا یہ معلوم
 ہو کہ دیدار اعلیٰ جائز ہے اسلئے کہ ٹھہرا رہنا پہاڑ کا جائز ہے اور معلق اوپر
 جائز کے جائز ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے فرستے ہیں راستہ کی بندگی
 میں مصروف رہتے ہیں کبھی نشان اعلیٰ کے بجا لاتے ہیں سستی کا بللی نہیں
 کرنے صاحب پر وبال ہیں حقیقت اونکے پر و بازو کی خدا ہی جانتا ہے سب
 گناہان صغیرہ و کبیرہ سے بری ہیں کوئی اونہیں مرد یا عورت نہیں پار فرستے
 اونہیں سے اعلیٰ درجہ کے ہیں ایک جبریل علیہ السلام جو پیغمبروں پر وحی لاتے
 ہیں دوسرے میکائیل علیہ السلام جو مخلوقات کو روزی پہنچاتے ہیں تیسرے
 اسرافیل علیہ السلام جو قیامت میں مسمور پہونگے جو تھے غزیر ایل علیہ السلام
 ہیں جو روح کو قبض کرنے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہیں جو اسے پیغمبر
 پر انوار ہیں اور شمار اونکا کسی دلیل قطعی سے ثابت نہیں مشہور جا رکھا میں
 ہیں جو پیغمبر و پیر نازل ہوئیں وہ یہ ہیں تو ریت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر
 انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر قرآن حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر انہیں سے قرآن شریف پر عمل کرنا ہر مسلمان
 فرض ہے اور جتنی کتابیں اسکے سوا نازل ہوئیں وہ سب منسوخ العمل ہیں
 یعنی اور کتابوں میں جو احکام قرآن شریف کے احکام کے مخالف اور متناقض
 ہیں اونہر عمل کرنا درست نہیں اور شیخ میں بہت سی مصلحتیں ہوتی ہیں کیونکہ یہ
 مصلحتوں کے تابع ہونے میں اور یہ موافق اوقات کے بدلنے۔ یہ ہیں اسو

جو کہ بین اس نام کی اہل کتاب کے پاس ہیں، وہ اصل نہیں اہل کتاب کی کتاب
 ماریہ کے مجموعہ کو بائبل کہتے ہیں جو لفظ یونانی معنی کتاب ہی پھر اسکے دو حصوں میں
 ۱۔ عہد عتیق یعنی پرانی کتاب میں حسین تورات زبور وغیرہ ۲۔ عہد جدید
 میں تمام صحیفوں کے مجموعہ کو مجازاً تورات کہتے ہیں انکو یہ دو اور عیسائی سب
 لائے ہیں لیکن عیسائیوں نے اس مجموعہ میں دو کتابیں اور داخل کی ہیں جنکی تسلیم
 نہ مسلمان ہیں انکے مقدس و سارخہ میں بڑا اختلاف ہے یہ دو ان نو کتابوں
 ۱۔ یوحنا ۲۔ یعقوب ۳۔ عہد جدید کے مجموعہ میں یہ کتابیں ہیں اول انجیل مسیح
 حضرت عیسیٰ کے بعد مسمیٰ حواری نے مسیح کی پیدائش سے لیکر موت تک
 کے حالات کو تاریخ کے طور پر جمع کیا ہے دوم انجیل مرقس اس میں ہی مرقس نے
 لیکر انجیل حضرت مسیح کی سرگزشت سنی سنائی بیان کی ہے سوم
 انجیل یوحنا یہی حضرت مسیح کی تاریخ ہے جسکو یوحنا نے تالیف کیا ہے چارم انجیل
 عیسیٰ عسائی نے حضرت مسیح کا حال ابتدا سے انتہا تک لکھا ہے ان چاروں تاریخوں
 ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ جتنے زمانہ تالیف میں بڑا اختلاف ہے عیسائی انجیل اربعہ کہتے ہیں اور یہ
 تورات و انجیل اربعہ اصل تورات و انجیل مندرجہ علیٰ موسیٰ و عیسیٰ جنکا ذکر قرآن
 شریف میں اکثر جگہ آیا ہے نہیں وہ گم ہو گئی ہیں بلکہ حسب اقرار علماء اہل کتاب
 تاریخ اور روزنامے ہیں کہ جن میں بہت عرصے بعد انبیاء اور حضرت مسیح کے احوال
 کو ابتدا سے انتہا تک بہتر اور غیر مختصر رواہ ہے بلا سند متصل مجہول لوگوں نے نقل
 کیا ہے اصل کتابیں عبرانی زبان میں ہیں جو ملک یہودیہ کی قدیم زبان ہے
 انکے ترجمہ یونانی اور لاطین اور عربی وغیرہ میں ہو گئے ہیں اور عہد جدید میں
 انجیل کے ساتھ عیسائیوں نے اور یہی بہت سی رسالے اور خطوط و تاریخوں اور
 میر حواریوں کے ملاکر اپنی کتب مقدسہ میں شمار کیا ہے اور سب کو واجب تسلیم

قرار دیا ہے۔ اور جو ناکرانا کا جن کا جو دوزخ میں دوزخوں سے لو پڑ گیا
 دوزخ میں کی تحریر کرنے کے لئے حق ہے۔ اور مصلحت ہو مالک الموت کا وقت
 قبض ارواح کے حق ہے۔ اور عذاب قبر کا کافر دوزخ اور بدکار دوزخ میں
 اور نعمتیں عبادوں اور مطہروں کے لئے حق ہے اور شکر و کبریا سوال میں ہے کہ
 وہ دوزخ میں ہیں مہیب صورت نفلی پٹی آنکھوں والے قرین مرد سے کہ
 پاس آنے میں اور سوال کرتا ہے کہ یہ در و کار پتہ کون ہے اور رسول تیر
 کون ہے اور دین تیر کیا ہے اگر جواب موافق سوال کے دیا تو ناز و نعمت
 میں رہے اور مثل ہو جس جواب زمین استراحت کرے اور قبر اس کی ایک زمین
 چننا ہے جنت میں مقصور ہو اگر عہدہ جواب سے رات ہوئی تو نعمت و عذاب
 دیکھے اور قبر اس کے حق میں ایک غار نارون دوزخ سے ہو جس سے مراد عالم
 رنج ہے کہ دنیا اور آخرت میں اسلئے ہے اور اس سے عالم شامل کہتے ہیں
 اور یہ عالم کہیں آسمان زمین پر کسی خاص جگہ نہیں بلکہ اس عالم جس کا وہ ہے
 پہلو وہ ہے قبر سے مراد یہاں دفن نہیں ہے ناکہ کیفیت شامل دوزخوں کو کون کی
 نسبت ہی ہو جو دریا میں ڈوب گئے ہیں یا آگ میں جل کر مر گئے ہیں یا کسی جائز
 نے اف کو کہا یا ہے اور عذاب روح اور بدن دوزخ کو ہوتا ہے مطلع ہونا
 اس کی کیفیت پر ضرور نہیں انسان کی جزا و سزا قبر کی یہ صورت ہے کہ جب انسان
 لباس جہانی اوارنا ہے تو اس کے اعمال اچھے یا برے ہو تو نہیں اگر دکھائی دیتے

سے شاہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ البالغہ میں لکھا ہے بعض آیات اور بہت سی احادیث صحیحہ
 بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اس عالم غفر کے سوا ایک اور عالم و عالم شامل ہے کہ جس اعمال
 انوار وغیرہ دنیا نے مناسب ایک صورت خاص میں شکل ہوتے ہیں اور اس عالم میں بیشتر مشاہدہ وجود
 میں ہے اس عالم غفر میں اسی کے مطابق ظاہر ہوتی ہیں اور بہت سی چیزیں اس عالم میں بیان
 سے نقل کر جاتی ہیں ۱۰۱۰

جسے جب جسم کو چھو رہا ہے اور نیک شخص جو ماس ہے وہ بظہرہ نفس اور عالم
 میں روح انظم کی طرف اس طرح بھجکا جاتا ہے کہ جیسا نوبہ تقاطیس کی طرف
 بھجکا ہے اور اس میں نظیرہ قدر کو عین ہر کہتے ہیں پس اس کی وسعتی لاکھ متعین اور
 روح طبعین سے ملافت ہوتی ہے اور اس کی حسانی باتیں ہٹ جاتی ہیں
 اور اس کے اعمال و ارکان سے اخلاص کو نہایت عمدہ صورت میں اس کو دکھایا جاتا
 ہے کہ کی ہدایت اور خوشبو میں اس کو آتی ہیں اور اس کی خواہش کے موافق تھا
 اور اس کے لئے متکمل ہو جاتی ہیں اور جو بر شخص ہے تو اس کے اعمال میں مذکور
 ان ہدایت پر ہی شکل میں اس کو غائب کر دیتے ہیں اور اس کا بخل اور شہوت اور دیگر
 میں اور وہ سب چھو کی صورت میں ظاہر ہو کر اس کو ڈھکتے ہیں اور سپر گر
 سے ہیں اور طہتہ تلمانی میں جس کو بچیں کہتے ہیں اس کو مجوس کیا جاتا ہے اور
 وہاں اپنی نازیبا باتوں سے رنج اور ہمار ہوتا ہے اور اس میں عین اور عین کو
 عام فرماتے ہیں اور بعد میں نیک قبر دے سے مرد نکارنا ہو کر ڈھنسا غی ہے
 تا عمل و محنت و صبر و حشمتین دھور و حشمت کل پانچنگے ظاہر ہے
 جس سے اول عدم فہ اور نابود و محض سے پیدا کیا اور حکم عدم سے وجود میں لایا
 و گزشتہ پیدا کرنے پر قادر ہے۔ سب و ہیا نم و خیرہ سے بائکہ گیر قصاص ہو گا
 اور نابود کئے جائینگے اور جن انس و شیاطین ہمیشہ دوزخ یا بہشت میں رہینگے
 اور علو نکا تو لا جانا حتی ہے تاکہ قدر نیکی و بدی کی بندوں کو معلوم ہوا اور
 علم نہایت ہی ہے مگر یہ یاد رہے کہ اعمال کا وزن نہیں ہو گا بلکہ اعمال نامہ نکا
 یعنی جن کا غرض نہیں بندوں کے اعمال بلکہ ہو گے وہ وزن ہو کر اذکی کمیت
 معلوم کی جائے گی کیونکہ اعمال اعراض ہیں اور ہلکا بہاری ہونا جو اہر کی شان بھی
 وزن کو لازم ہے کہ ایمان تو ترازو کے ہونے اور اعمال کے نطنے پر لائی مگر دریافت

حیثیت اور ادراک کیفیت کی جانب متوجہ نہ ہو کہ کہاں قائم ہوگی اور اعمال کیونکر
 کئے جائیں گے یا اعمال نامے وزن کئے جائیں گے تو اوہیں اور ان کی کمی بیشی اور لمبی
 چوڑی اور لمبی بھاری اور خط کے غلطی و جلی ہونے اور سیاہی کی حیثیت اور بھاری
 کے طول و قصر کی کیا کیفیت ہے۔ اور نامہ اعمال مسلمانوں کے دہننے ہاتھ
 میں سامنے سے اور کافر و کوبہیٹہ کے پیچھے سے بائیں ہاتھ میں ملنا حق ہے۔
 اور حساب لینا بندوں سے ایک ایک فترہ نیکی و بدی کا حق ہے۔ اور گواہی
 اعضا کی حق ہے۔ اور عرض کو تر حق ہے کہ جاب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
 کے واسطے قیامت کے دن ہوگا اور اسکا پانی دودھ سی سفید نہا اور اسکی خوشبو
 سے خوش تر ہوگی اور اوہیں نار و نیلے زیادہ اور روشن تر گورے ہوں جو کوئی
 اسکا پانی ایک دفعہ پئے گا پر کبھی پیسا نہ ہوگا۔ اور پل صراط حق ہے کہ حق تعالیٰ
 قیامت کو ایک پل دوزخ کی پشت پر بال سے باریکیز اور تلوار کی بارہ سے تیز تر
 رکھے گا اور اوپر سے سبکو گزنا ہوگا بعضے ہوا کی صورت بعض آب و ان
 کی مانند بعضے تیز گھوڑی کی چال سے بعضے پیادہ چلنے والے کی رفتار سے بعضے
 چیموٹی کی روشنی سے اور سب کو طے کرینگے اور سب تفاوت بقدر کمی بیشی
 اعمال حسد کے ہر شخص کے گزرنے میں ہوگا جتنے نیک اعمال زیادہ ہوں اتنا ہی
 طے کرنا پل کا آسان ہے بعضے یہ بھی بخاہیں گے کہ پل تہا یا نہ تھا اور بعضے مجروح ہو
 اور بعضے کٹ کر دوزخ میں گر بیٹینگے۔ اور شفاعت پیغمبروں و ائمہ اور صلحا کی
 گناہگاروں کے واسطے حق ہے مگر بعد اذن حق تعالیٰ کے۔ اور جہان عسفا
 کا منہ آیا ہے وہاں وہی شفاعت مراد ہے جو رب العالمین کے ذمہ و رضا کے
 بغیر ہو۔ اور حجت دوزخ حق ہیں اور دونوں سدا ہو چکی ہیں اب ہی جو
 ہیں آدم و حوا کا قصہ دلیل قاطع ہے اس پر فنا نہ ہو گئی ہمیشہ رہیں گی البتہ بقدر

واحد شمار کے یہ سب فرض واقع ہوئے والی ہیں۔ اور ایمان حق تعالیٰ پر مشتمل
 ہے اور اور ایک فرضیت کے لئے عقل کافی ہے اور شرع اور اسکی مؤید و مقرر
 ہے۔ اور ایمان تصدیق قلبی اور القیاد و اقرار زبانی کو کہتے ہیں تصدیق بغیر
 القیاد و اقرار کے مفید نہیں یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اور چھو کہ وہ خدا
 یاس سے لایا اور اسکول سے سچ جانا اور ایمان لانا اور اسکی پیغمبری کو دیکھنا
 کرنا اور زبان سے اسکا اقرار کرنا اور اسکی توحید دینا ایمان کہہ سکتا ہے اور
 اعمال یا ہیئت ایمان کا جز نہیں بلکہ نچر ملا ہے اسے ایمان اسی واسطے انکا
 تبارک دائرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا اور نیز اعمال میں کھفا اور کجا درون طسوح
 کی مٹی پیدا ہوتی ہے جسے فرض کو ادا کرنا مقصور دل اور اطمینان اور تمام ادا
 کی رعایت کے ساتھ افضل ہے کیفیت میں عقل سے بلکہ اوہ فرض سے ہی
 بدرجہ افضل ہے جو ناقص طور پر ادا ہو اور دو قسم فرض ادا کرنا انھیں ہے تعداد کی
 رو سے ایک فرض کے ادا کرنے سے اسی طرح تمام فرض اور اسکی ساتھ ساری
 سنن اور نفل ادا کرنا صرف فرض سے ہر طرح بہتر اور ایمان میں کمی اور زیادتی
 نہیں ہوتی اسلئے کہ اگر تصدیق نہیں ہے تو مومن نہیں ہے اور تصدیق عبارت
 ہے علم یقین سے اس میں گنجائش گھٹنے بڑھنے کی نہیں نہ یہ کہ جو شخص اصل
 کا زیادہ پابند ہے وہ زیادہ مومن ہے جو گناہگار ہے وہ کم مومن ہے کیونکہ
 جب اعمال جزو ایمان نہیں تو اعمال کی کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی نہیں
 ہو سکتی اور یہی ایک معمولی سمجھ کا آدمی سمجھ سکتا ہے کہ ایمان اعتقاد کا نام ہے
 جو دل سے متعلق ہے اور اعمال جو ارجح کا کام ہیں اسلئے یا دن و دنوں سے
 کوئی حقیقت مرکب ہو سکتی ہے نہ ان میں سے ایک نے دوسرے کا جز ہو سکتا ہے۔
 اور متعلق ایمان میں کچھ تفاوت نہیں ہے یعنی اعتقاد اسے کہ خاطر سے سب ایمان

اور ایمان و اسلام ایک چیز ہے دونوں میں ٹکڑ نہیں اور اسلام اور ایمان ایک ہو کر سے
 یہ مراد ہے کہ ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتا دونوں میں تادم ہے جب ایک کسی
 پر صادق آویگا تو دوسرے بھی بالضرہ و صادق آویگا یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی کی نسبت کہا
 جائے وہ دین ہے اور ایمان نہ ہو یا یہ کہا جائے کہ وہ مسلمان ہے جسے دین نہ ہو نہ ایمان نہ ہو
 اور ایمان و ایمان ہم دوسرے کو کہتے اور وقت سکرات موت کی جب آخرت کے احوال
 نظر آئے ہوں اور وقت کا ایمان دانا قبول نہیں کریں گے ایمان بغیر ناستہ اور ایمان
 بغیر نہیں۔ اور یہ کہنا چاہئے کہ میں مومن ہوں کہ ایمان نے چاہا کیونکہ اس میں ہے کہ
 ایمان نہ شک پاتا جانا ہے اور شک ہیبت میں روا نہیں کر چہ بہ کلمہ تبرک و تادب کی
 واسطے اور جہان کام خدا ہی تعالیٰ کے طرف حوالہ کرنا ہوتا ہے وہاں ہی استعمال
 کر سکتے ہیں مگر ایمان کے ساتھ تبرک کا ہی اسکا استعمال درست نہیں آئے کہ ہم شک ہے
 ایمان اپنے قسم پر ہے ایمان مطوع وہ ایمان لاکھ کا ہے ایمان
 معصوم و ایسا کا ایمان ہے۔ ایمان مقبول وہ مومنوں کا ایمان ہے
 ایمان ہوتوئے ہر عیتوں کا ایمان ہے ایمان سرود و دوسرا فقوئے
 ایمان ہے۔ اور گناہ کبیرہ کرنا بندہ مومن کو اصل ایمان سے نہیں نکالتا ہے یہی
 گناہ کبیرہ مومن کو کافر نہیں بناتا بلکہ فاسق اور عاصی بناتا ہے اسلئے کہ تصدیق باقی
 ہے۔ اور گناہ کبیرہ کرنے والے مومن ہمیشہ دوزخ میں رہینگے اگرچہ بے توبہ
 مری ہوں اور جب تک خدا ہی تعالیٰ چاہے گا بقدر مکافات اون گناہوں کے اوکو دوزخ
 رکھ کر پاک و صاف کر کے پھر اوکو ہمیشہ میں اصل کرے گا اپنے فضل و کرم سے باجنا
 شفع المذنبین کی شفاعت سے۔ اور مگر کب کبیرہ کی بخشش مثبت طعی پر ہے چاہے
 کرے یا کرے اور عذاب کریں اور چاہے وہ کبیرہ کو بے توبہ بطریق عفو عادت
 کے بخش دے اور صغیرہ پر عذاب کریں مگر حق تعالیٰ کفر و شرک کو نہیں بخشا ہے

اور بات شرعاً و حقلاً دون طرح ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کی موجب
 و من مطیع کو ایمان اور طاعت پر یقیناً ثواب دے گا اور وعدہ سے قطعاً ثواب
 دینا مطیع کو یا عذاب کرنا ماضی کا حق تعالیٰ پر واجب نہیں ہے۔ اگر کسی نے آپ
 کبیرہ سے توبہ کی اور دوسرے کبیرہ براہِ رخصت کیا تو یہ اس کی معقول ہے اور جسے جمع کیا
 ہے توبہ کی اور انکو صفائے سے پہنچا تو یہ کرنا ضرور ہے ورنہ انہما عذاب الابی ہے
 اور عذاب کرنا ہی تعالیٰ کا لوگوں کے جہنم کو لطف خرق عادت کیا ہوا ہے۔

اور در مسئلہ ہونا یا ایلا و ایمان تکفیر اور واجب الوجود کے ضرر نہ تھا کیونکہ ہدایت
 واجب الوجود کی شدت تکفیرات کر کہ باہم سفارین با واسطہ ہونا چاہئے اور جو
 واسطہ دونوں کا بزنج ہوا انہما علیہم السلام ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اصلاح معاش
 و معاد کے لئے محض ازراہ تفصل نفس بشر سے انبیاء و رسل کو واسطے پیغمبری کے
 بنا کر آدمیوں کو معرفت الہی سے کہ عقل اس کے معلوم کرنے سے عاجز ہے آگاہ
 فرمایا اور انکام الہی سے بہ نسبت واجب مذہب و حرام و مکروہ و مباح کی
 ہدایت کرین اور سب پیغمبر و انبیاء معجزوں کے ساتھ تائید کی اور معجزے دلیل ہیں اُنکی
 سے کہ حق ہونے پر اور معجزہ امر خارج عادت کو کہتے ہیں کہ اوس سے انجانب
 سبقت و عجزی و استقصود ہونا ہے کیونکہ مخالف کو خدا تعالیٰ کی طرف سے ایسے

حاشیہ صفحہ ۶۸

۱۔ دیکھو بعد م فی شرح حقیقۃ الاموال ۱۱۰ حاشیہ جو ہمہ لامید وغیرہ میں ہے کہ کبیرہ گناہ چھین
 ان یا حدیث میں صاف وعدہ و ورخ آیا اللہ کے وعدہ کا دیا یا حدیث فرمائی ہے یا اسکا فاعل کو
 متوجع میں خاص کیا گیا ہے یا اوس پر لعنت کی گئی ہے جسے اللہ نے مارق پر لعنت کی ہے اور صغیرہ وہ کہ
 اس سے منع فرمایا اور نہ زیادہ نہیں کیا اور کبیرہ کا اطلاق اگر کہ کفر پر ہی آتا ہے کہ صغیرہ کے مقابل جو
 کبیرہ ہے اوس سے کفر مراد نہیں ہوتا بلکہ کفر کبیرہ الگ ہے۔ اور جو ہر کبیرہ میں شیخ ابیہم تعالیٰ
 نے امر غزالی کی بسط سے نقل کیا ہے کہ صغیرہ اور کبیرہ میں فرق نہ تسلیم کرنا صحت کے
 خلاف ہے ۱۰۸

امر بیا علی قدرت تخیلی ہوئی بلکہ وہ عاجز ہوتا ہے اور طریقہ ہدایت کا از طرف خدا
 عزوجل ہمیشہ ایسا ہی جاری رہا کہ ہر پیغمبر اور بنی اللہ کے زمانہ میں جس علم اور عمل
 کی وجہ سے قوم کو غفلت ہوئی تھی وہی معجزہ اوس بنی کو خاص کر عطا ہوا
 جسے حضرت موسیٰ کو ابطل سحر کا معجزہ خواہ حضرت عیسیٰ کو شفای امراض لا علاج
 مثل برص حقیقی اور کورما و زرد کا اور ہمارے بنی کو فصاحت بلاغت اور بواسطہ
 خبر تو ان نسبت معجزات کی ہمارے حق میں اور بواسطہ حق صحابہ کرام کے حق میں
 عقل حکم کرتی ہے کہ حضرت محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف
 کے شک سول خدا میں جو خدا کی طرف سے پیغام امر و نہی اور وعدہ وعید کا
 نئی بن اور رب ہی بڑا معجزہ اور نکا قرآن ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی کیا
 تھا۔ قرآن کی عبارت اتنی اعلیٰ درجہ کی فصیح و بلیغ ہے کہ کوئی شخص نصیحتی و
 سے باوجود ہدایت نہ ہونے اور دشمنوں کی کثرت کی بھی چھوٹی نہ
 چھوٹی سورۃ کی مثل نہیں بنا سکا حالانکہ وہ لوگ فصاحت بلاغت میں آنحضرت کے
 کسی طرح کم نہ تھے کیونکہ جہان کے آپ اپنے والے تھے دین کے وہ بھی بلکہ
 مجتمع ہو کر ہیں اوسکی مثل نہا سکے باوجود کہ انکو عار و لا کر کہا جانا ہوتا تو بسورۃ
 من مثله انکمتم صا دین یعنی قرآن کے کسی ٹکڑی کی مانند تم ہی بنا لاؤ اگر تم مجھے
 ہو مخالفہ حروف سے مفاد نبوت و کی نزدیک آسان تھا۔ اور عدد انبیاء اور رسل کا
 دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے پس ایمان لانے میں رسل اور انبیاء عدد کا کچھ نظر کرنا
 چاہئے کہ کفر نسبت بعض پیغمبر کی اور اقرار نبوت نسبت بعض کے کہ پیغمبر نہیں ہیں
 عائد ہو پس عدد سے درگزر کر کے انبیاء میں سے وہ جنکا ذکر قرآن میں وارد ہوا یا
 متواتر حدیث سے ثابت ہوا بصراحت انکی نبوت اقرار کرنا چاہئے اور جنکا ذکر متواتر
 میں نہیں ہے انکی نبوت اقرار کرنا چاہئے نہ انکار اول انبیاء میں آدم علیہ السلام

ہیں اور آخر تک حضرت سرور عالم محمد بنی آدم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور حضرت
 خاتم النبیین ہیں بعد حضرت سکے کوئی پیغمبر نہ آیا اور نہ اسے شریک اور نہ کاتب
 ہیں اس کے زمانہ میں کوئی نہ تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رزل ہو کر پیغمبر
 رسالت نازل ہو کر بلکہ تاریخ میں محمد ہی ہو گئے۔ اور عصمت شرط نبوت ہے اور نہ صلح
 ہونا اور نہ کلام اور نہ نبوت کی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ان میں سے جو شخص یا نبی یا نہایت
 نہ تھا وہ کسی شخص سے نہیں تھا اس لئے نبوت اہل کمال کا ہونا اور نہ اہل فضل
 تعلق ہیں اور خدا کے ربانک نبوت میں خلافت ہیں اور سوائے نبی کے کوئی کسی
 نبی میں ان کی وجہ پیغمبر کو نہیں جو جو سکنا ہے یہاں وہ نبی ہوا یا نبی کیونکر افعال
 ہو سکنا ہے پس نام ہی نوع انسان سے کوئی شخص ان کے مریہ کہ نہیں ہو سکتا
 اللہ انہما پس میں کامل اور مفضل ہیں یعنی بعد کا مرتبہ یعنی اس سے زیادہ ہے
 درختوں میں کہ کوئی پیغمبر ان سے بڑھ کر نہیں ہوا اور ان کے مریہ میں کم ہے
 اپنے ہماری پیغمبر یا علیہم السلام کی نبوت میں وہ ان کی نبوت ہوئی ہے اور خود
 انہوں نے اپنی فضیلت کی خبر دی ہے اور یہ بظاہر اور باطن اور مسکین کے وہ ہے
 ان کی طرف سے بھی گئے ہیں ان کی دعوت سے تمام ممالک کریم آدم اور جنوں کو عام

عصمت علامت الہی صفت کی اصطلاح ہے جس میں کہ اللہ تعالیٰ کسی بندہ میں عبادت کرے اور حکم
 و فلاسفہ کے نزدیک عصمت علامت جو ایک ایسا کمال و صفہ ہے کہ جس میں وہ وصف ہوتا ہے جو وہ
 ہے یا جتنا ہے اور یہ صفت بہت بڑا اور اس شخص کو حاصل ہوتی ہے جو کمال کو را اور طاعت کو اچھا جانتا ہو
 اور بہت بڑا ہو و نہایت کے باب میں فرمادے وہی کے نازل ہونے سے یہ صفت راسخ ہو جاتی ہے اور اسے
 شخص سے عبادت صغیرہ پہنچا دے ابتدائی احوال میں صادر ہو سکتے ہیں اس کے کہ صفت نفسانی اس
 وقت میں حاصل ہو جاتی ہے مگر عقوبت نہیں فرمائی ہر تدبیر جم جاتی ہے اور اس کے جم جانی کے
 کہ کمال پیغمبر ہی معصوم سے سرزد نہیں ہوتے اور خود اس شخص عبادت نفسی زبان ارد و محض
 محمد مصطفیٰ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم

مگر نصرت اولیٰ عرب کے جن انس کی طرف ہے اور ادنیٰ کے ذریعہ سے دوسری طرف
 تک رسالت پہنچی اسلئے کتاب آپؐ عربی زبان میں مذاق اعلیٰ عرب کے موافق
 نازل ہوئی تاکہ اوسکے ذریعہ سے اس کلام پاک کو دقائق اور معانی اور احکام
 سلسلہ بسلسلہ اور ممالک میں پہنچ جاوے اور اگر ہر قوم کی لغت کی رعایت بھی جانی
 تو اختلاف اور تحریف اور کمی بیشی اس حد تک اوس کتاب میں ہو جاتی کہ اصل مطلب
 کا سمجھنا دشوار ہو جاتا اور چیرا ایسی کتاب نازل ہوتی وہ یہی ہر قوم کے لغات
 و معانی بلکہ مخارج حروف و لہجہ نہیں جانتے تھے پس کلام نبوی ﷺ و المعنی
 کو کس طرح اودن قوموں تک پہنچا سکے۔ اور وحی میں رویت قریش کی شرط
 نہیں ہے اور وحی نبی کا خاصہ ہے اور سب پیغمبر خدا کے حکم پہنچانے میں تھے
 ہیں اور جو امر وہی کرتے ہیں خدا کی طرف سے کرتے ہیں نہ اپنے ذلت اپنے
 انبیاء پیغمبر ہی پانے سے آگے یہی اور پیغمبر ہی پانے کے پیچھے یہی اصلی اور طبعی
 کفر اور کراہی سے پاک اور محفوظ ہیں اور کجا تر یہی انبیاء سے بعد نبوت عداۃ
 نہیں ہوتی اور سہواً گناہ کبیرہ سے بھی معصوم مطلق ہیں کیونکہ ہم لوگ اذکی
 افتدا کے ساتھ مانور ہیں جو کہ اونسے قول فعل صادر ہو پس اونسے کیونکہ وہ
 چیز واقع ہوگی جو ناشائستہ ہو اور ہم اذکی افتدا کے ساتھ حکم کئے جاوے اور جو
 صغیرہ ایسے ہیں کہ اونسے نفرت پیدا ہوتی ہے اور ذلیل بن پایا جاتا ہے وہ
 انبیاء سے نہ عداۃ سرزد ہوتے ہیں اور نہ سہواً ہر طرح معصوم ہیں البتہ جو صغیرہ
 ایسی نہیں ہیں وہ انبیاء سے سہواً ممکن الوقوع ہیں مگر اپنی خطا پر تھے نہیں تھے
 اودکو عیب سے تینہ ہو جاتی ہے ہاں انما ضرور ہے کہ سہو و نسیان اودن اقوال
 میں جو متعلق ہیں ساتھ خبر دینا اور احکام الہی اور شرائع کے پہنچانے کے جائز نہیں
 کیونکہ اخبار خلاف واقع کذب ہے اور کذب سے انبیاء کی عصمت واجب ہے

کوئی نوع بشر ہے بحالت کتابت کی کرتے ہوئے مدارج کمال میں ان کے رہنے کو پہنچا۔

اور معراج محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں صبح و صبح اور جسد مقدس کے مسجد حرام مسجد اقصیٰ تک اور دوائی آسمان تک پہنچنا ایک کہہ دے گا کہ اسے فی جاہ حق ہے مسجد حرام مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس تک جانا قرآن سے ثابت ہے انکار کا کافر ہے اور اطلاق مساوات سے گزرنے میں حادثہ صحیحہ صریحہ مشہورہ وارد ہیں انکار کا گمراہی و فسق ہے اور آگے اس سے جانا اور عجائبات طبع طرح کے مشاہدہ کرنا احادیث سے ثابت ہے انکار کا موجب مجرمی و ثواب اور درجات اخروی ہے اور معراج آسمانوں کے اور مخصوص ہے واسطیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لیجانا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں کو اور اونس کے حکم دہنی میں تھا۔ اور آنحضرت کی امتوں سے بہتر ہے اور اونس کی شریعت سب شریعتوں کی جامع ہے اور ان کا دین سب دینوں کا نابخ ہے اور ان کے اصحاب امت سے بہتر اور افضل ہیں اور خلفاء اربعہ سب اصحاب سر افضل ہیں اور ان کی افضلیت برترتیب خلافت ہے یعنی پہلے حضرت ابوبکر صدیقؓ پھر حضرت فاروقؓ پھر حضرت عثمانؓ و انورؓ ہیں پھر حضرت علیؓ رضی اللہ عنہم اجمعین افضل ہیں۔ اور فضیلت کے یہاں معنی عبادت زیادتی و ان کے کئے جاتے ہیں اور کسی دوسری وجہ کی تفضیل مثلاً کثرت علم و شرف نسب و شجاعت و مروت وغیرہ جبکہ عرف میں فضیلت سمجھتے ہیں یہاں مقصود نہیں ہے پس جبکہ کثرت

۱۔ رابع فی الفہرہ فی فضائل العشرہ میں لکھا ہے کہ کسی کو اس میں اختلاف نہیں کہ حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ کے بعد افضل ہیں ان میں اختلاف ہے کہ حضرت علیؓ افضل ہیں یا حضرت عثمانؓ اور بعض خلفاء کہ اس میں اختلاف ہے کہ حضرت ابوبکرؓ افضل ہیں یا حضرت علیؓ اس کو ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب صحابہ میں لکھا ہے وذا يستدلون بقاد دلایۃ المفعول مع وجود الافضل ۱۱۱

تو اب کی وجہ سے تفصیل حاصل ہواؤں کے لئے یہ بات محض کا موجب نہیں ہو کہ غیر شخص
 اوس سے کسی دوسری قسم کی صفت عربی میں زیادہ ہو مثلاً کوئی صحابی کثرت و آب
 میں حضرت ابو بکر سے زیادہ ہو تو اس فضل جزی سے اونکے فضل کلی میں نقصان
 نہیں آتا کیونکہ میں جمیع الوجہ ایک صحابی کی تفصیل دوسری صحابی پر محال ہے
 اس لئے کہ تفصیل حضرت علی کی بھائی سنی اور سنی اور غن قضا اور با شمت خصوصاً
 کہ وجہ بتول بن صدیق اکبر پر قطعی ہو پس مراد تفصیل سے یہی ہے کہ جس کو نبی کے
 ساتھ زیادہ شایستگی تھی ریاست امت کی معاملہ اور دین کی محافظت اور فتنہ و فساد
 کے مٹانے اور احکام شریعت کے جاری کرنے اور ملک و زمین اسلام پھیلانی اور
 حدود و تعزیرات قائم کرنے میں کہ یہ بانی تو اس کی ذہن وہ افضل ہے اور طحا
 ابعد کے بعد بانی عشر، مشرہ یعنی طلحہ زبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و
 سعد بن ابی وقاص و عید بن حرام صحابہ میں افضل ہیں بعد مشرہ کے اور صحابہ کو فضیلت
 حاصل ہے جو جنگ بدر میں شریک ہوئے تھے اور بعد ان کے اور صحابہ کو فضیلت
 ہے جو جنگ احد میں شریک تھے اور بعد ان کے اور صحابہ کو فضیلت ہے اور
 عشرہ مبشرہ اہل بیت علیہم السلام اور عیسیٰ و یحییٰ و ابراہیم و اسماعیل علیہم السلام
 اور ہر سلام میں ان کا درجہ علی ہے اور ابی بن فاطمہ سرزادہ میں سب بہشت کی عورتوں کی
 اور حضرت زینب سہرا میں جو ان اہل بہشت کے۔

اور خلافت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد میں برس تک یہی بعد و سکی تا وقت

محققین اہل سنت نے خلافت عامہ کو سلطنت و فرمان و انوسلین کے معنوں میں لیا ہے اور خلافت خاصہ
 مراد ہے بعثت اور سابق الاسلام ہونا اور یہ باتیں نہ انما عشرہ میں ہیں اس حضرت علی کے ثابت نہیں
 اور لفظ امت بھی کبھی خلافت عامہ کے معنی میں استعمال ہوا ہے اور چونکہ ایسی امت اور خلافت کے لئے
 علی بن ابی طالب کے بعد اور سنی خاندان اور حکم کے جاری ہونے کی ضروری ہے لہذا خلافت صرف خلفاء
 اربعہ اور حضرت امام حسن بن محمد ہے اور بانی اہل بیت چونکہ تمام علوم دین اور ہدایت ملتی اور ارشاد

اور سردار می ہو گئی حضرت ابو بکر کی مدت خلافت دو برس اور چار مہینے اور حضرت
 عمر کے دس برس اور چھ مہینے اور حضرت عثمان کی بارہ برس چند روز کم اور حضرت
 علی کی چار برس اور نو مہینے ہے اس حساب سے خلافت چاروں خلفاء کی نسبتیں
 اور سات مہینوں میں تمام ہوتی ہے اور پانچ مہینوں جو باقی رہے ان میں حضرت
 امام حسن خلیفہ ہر کسی سے بھی خلفا میں سے ہو ہی اور یہ خلافت راشدہ ہے کہ نبوت
 کے طور پر ہے اور رسول علیہ السلام کی نیابت سے جب خلافت شدہ کا زمانہ گزر چکا
 اور حکومت امارت کا دورہ شروع ہو گیا تو حضرت امام حسن نے معاویہ سے جو سر
 نزاع تھے صلح کر لی اور خلافت سے انکار کبھی ہو گئی اس یہ صلح امام حسن کی مقبول تھی
 اور معاویہ اسلام کے پہلے بادشاہ تھے۔ اور امام حسین کا خروج خلافت راشدہ
 کے دعوت کے ساتھ نہ تھا بلکہ وہ رعایا کو یرید کے پیچہ ظلم سے بچانے کے لئے گئے تھے نہ مال
 اور سکا تسلط جتنے نہ ہاں کیونکہ ابھی تک آدھا پورا ذرا تسلط نہیں ہونے یا باہنا اور
 اہل مکہ و مدینہ کو نہ نے ہی اوس پر رضا و رغبت بیعت کی تھی اور حدیث میں جو
 آیا ہے کہ بادشاہ ظالم سے تعرض نہ کرنا چاہئے یہ اوس صورت میں ہی کہ اوس کی سلطنت
 بلا مزاحمت و مزاحمت جمع ہو اور خلفائے راشدین کے بعد سلطان اسلام بظلم
 خلفاء کا استعمال مجاز ہے اور خلفائے اربعہ کی خلافت کا ثبوت اس جیسے بیعت سے
 ہے جبکہ مفہوم خلیفہ کا اور اوسکی شرفین میں ہیں تصور کریں اور چاروں خلیفہ کی سوانح

حاشیہ متعلق صفحہ ۷۵

طریق میں کیا ہے اس واسطے امام کہلاتے ہیں اس وجہ کہ امامت و خلافت کے معنی میں ہے
 وہ انہر عاق آئی ہے کہونکہ امامت بمعنی خلافت کرنے ملک من تصرف شرعی اور کبھی امامت کو کسی
 بادشاہت اور ریاست کو کہتے ہیں اس لئے کہ بادشاہ اگر چہ ایک برت ہو لیکن دین کے بعض کاموں
 جیسے جہاد اور تقسیم غنیمت اور قیامت بعد دین میں پیشوائی رکھتا ہے ۱۱ منہ

عمری اور احوال خارجی بر لفظ دالین و عقل بالبدایت حکم کرنی ہے کہ اویس خلافت کی
شرطین ثابت ہیں اگر خلافت کی ثبوت کا خفا اس میں کچھ ہے تو وہ دوسری معانی کی وجہ
سے ہے جو مفہوم خلافت میں ہاں لی گئی ہیں جسے شیوع عصمت اور وحی باطنی
نام میں ہونا شرط کرتے ہیں ورنہ یہ مسلمان بھی تھے عاقل بھی تھے بالغ بھی تھے
تو ادھی تھے مرد بھی تھے اعضا ہی ان کی دست پر تریش بھی تھے مہمہ بھی تھے
اور انہوں نے کافروں سے جھاد بھی کئے بلا روم و عجم کو انہوں نے تختہ کتاب
اور خلافت کو لئے استبداد کا فی سہ اور جہاد مخالفین نے انہیں انکار کیا ہے
عجیب لگا۔ کئے میں اسکا مرجع امر مختلف قہ ہے جسے سوائے ان کی اور کمان
صحیح نہیں جانتے ہیں۔ اور اگرچہ بڑی دیکھا بھلا ہونے کے بعد اسے محفوظ ہوتی
قرینہ تھا کہ تمام صحابہ میں سے کوئی بھی قابل طعن نہ ہوا سہئے کہ بعض صحابہ
شراب خواری ثابت ہوئی ہے اور بناب سرور کائنات نے اوپر حد جاری
کی ہے اور طلح بن اثاثہ اور حسان بن ثابت سے بی بی عائشہ رحمۃ اللہ علیہا ثابت
ہوا اور اوپر حد جاری کی گئے اور ماسوا سلی نے زمانا کیا اور سنگسار کئے گئے
اور اتنا ضرور ہے کہ بوجہ حیرت و حجت خدا بشار کے ان کی خطائیں قابل گرفت نہیں
دیکھو اللہ پاک نے حضرت آدم کے حق میں کہا ہے وحشی آدم رب غومی یعنی آدم
نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور گمراہ ہو گیا اور حضرت ہونس کی شان میں
نبیاء و رسولیم یعنی انہوں نے نبیوں کا وجود ان کے حضرت آدم کو گناہ کا راہ
گمراہ کہنا کفر ہے اور حضرت ہونس کے حق میں لفظ طیم استعمال کرنا ناجائز اس وجہ
سے امتوں کو مناسب ہے کہ صحابہ کے حق میں کلمہ خیر کے سوا کچھ نہیں اگرچہ بر
خلاف خیر و خوبی کے منقول ہوا اس سے چشم پوشی کریں کیونکہ صحابہ و صحیحین رسول
کے برا کہنے میں اگر دلائل قطعی کی مخالفت ہی تو کفر ہے جیسے بی بی عائشہ پر

زنا کی ہمت کرنا اسلئے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے کلام میں اس عیب سے آدمی
بریت بیان کر دی ہے اور اگر اولہ قطعی کا خلاف نہ ہو تو یہ گناہ کبیرہ ہے جس
کسی صحابی بر لعنت کرنا چاہئے نہایت کار کسی صحابی کا خلیفہ برحق سے بغاوت
اور اوپر حرا ج ہو گا تو یہ ارتکاب کبیرہ ہے اور درگب کبیرہ قابل لعن نہیں قرابت
اور اس سے اپنے دشمنوں کی بغض کب کی جو اور دن کو کرنا چاہئے اور لغز
ہو ذکر محاسبین سے بھی یہ بوجہ نزاع اور جنگ عدل کے پیدا ہو گئی تھی مگر ایمان
اور اس میں اس کے کسی طرح کا کلام نہ تھا اللہ تعالیٰ نے لعنت کے فضول کلام
سے اپنے بندوں کو معاف کیا ہے اسلئے کہ اگر کوئی عمر بھر ایسی بر لعنت نہ کرے
تو اس سے قیامت کو سوال ہو گا کہ تو نے لعنت کیوں نہیں کی اور لعنت کرنا
صورت میں تو سوال کا اندیشہ ہے اور جس کا قتل یا بیوہ مسکین گناہ کبیرہ
کفر نہیں تو اسے کفر بھی مغفور ہے نہ گناہ کبیرہ نہ یہ اولیٰ معاف ہو سکتا ہے
دیکھو وہ جس نے حجرہ علم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کیا اور جس نے وہ مسلمان ہو گیا تو وہ
مستحق لعنت نہ ہو گا نہ اس کا گناہ کبیرہ نہ اس کا گناہ کبیرہ نہ اس کے برائے سے زبان کو
چاہئے کیا عیب کہ وہ مراد سے توفیق نہ بر دی اور حسن خاقان عیب کیا ہو
اور ان کے بعد اس کے بعد اس کی طرف نماز پڑھنے میں اور قرآن و حدیث کی سنت
متکبر کرنے میں اور یہاں زمین کی تصدیق و استہزاء کرنے میں کا ذکر کرنا چاہئے
جب تک کہ کوئی قول بغض کفر کا اس نے نہ کیا یا با جاوے جسے معاذ کا یا خدا

خدا و سراج سلاطین الدولہ نے فتح میں اور موفات میں عبدالعزیز صاحب نے اپنی تألیفات میں اور
مولوی حامی نے سلسلہ الذہب میں معاویہ کو باغی قرار دیا ہے مگر جمہور اہل سنت معاویہ کی ممانعت کو جناب کبیرہ
خطا و حنا میں کہتے ہیں اور ان کو صحابی عادل جانتے ہیں اور اسے ایہ فی اہل نہیں سلاطین حاکم یعنی ظالم میں سے
قرار دیتے اور مولوی عبدالحی مفتح مسلم ثبوت میں دیکھتے ہیں کہ وہ نہیں جانتے ۱۲ منہ
۱۲ دیکھو کبیرہ کی سخاوت میں لعن بڑی کی بحث ۱۲

تعالیٰ کے وجود کا یابی کا یا اور ضروریات دین کا انکار کرنا اور کفر کا التزام کفر ہے
 اور سکا لزوم کفر نہیں اگر مدلول نص کو مدلول نص اعتقاد کر کے بتے تاوان انکار کرے
 اور کہے کہ میری ضرورت ہے مگر میں اس بات کو قبول نہیں کرتا یہ کفر کا التزام ہے اور
 اگر نص کی تاویل کر کے اگرچہ وہ تاویل حقیقت میں صحیح ہو مدلول ظاہر کو نہ مانے
 تو یہ لزوم کفر ہے کیا تم نہیں کہتے ہو کہ جب کسی حکم منصوب کا جو نص قطعی ثبات
 ہے تاویل باطل کے ساتھ انکار کرتے ہیں تو کفر لازم نہیں آتا سہی حال شیعہ
 کا ہے کہ وہ دین محمدی کو حق جانتے ایمان لائے ہیں اور انہوں نے اس جماع
 سے جو خلفائے ثلاثہ کے خلاف پر ہوا ہے جماع صحیح نہیں کیا یہ کیا ہے بلکہ ایک
 شبہ ان کے دل میں پیدا ہو گیا ہے جس سے اجماع کے شکر میں اور وہ شبہ یہ ہے
 کہ علی مرتضیٰ نے بسبب تبتہ کے خلفائے ثلاثہ کے ساتھ بیعت کی تھی اور حقیقت
 میں وہ مکر خلیفہ برحق ہونے کے معتقد نہ تھے پس اصل اجماع منقذ نہیں ہوا
 اور چہ یہ شبہ باطل ہے مگر ان کے عند میں تو صحیح ہے اسلئے کہ کفر سے روکنا ہے پس
 اس طرح کی باتیں بدعت میں کہ تاویل سے صادر ہوئی ہیں اور یہاں سے عدم
 تکذیب خارج کا بھی شر ظاہر ہوتا ہے اور یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوکی
 حق میں نہ مانا ہے تمہارے قون من الدین کا مرق الہم من الریتہ یعنی دین سے
 ایسے نکل جاؤ جیسے تیرے شکار میں سے اس سے مقصود نکل جانا امام برحق
 کی اطاعت سے ہے اور حقیقت میں اسلام سے نکل جانا مراد نہیں
 اور غمنا صحابہ اور خصوصاً شیخین کو برا کہنا کفر نہیں فسق ہے اسلئے کہ مسلمان کو
 برا کہنا فسق ہے اور صحابہ اور دوسری مسلمان اس حکم میں برابر ہیں بالفرض اگر
 کوئی مسلمان خلفائے راشدین میں سے کسی کو قتل کر ڈالے تو یہی وہ دائرہ اسلام
 سے خارج نہیں ہوتا اور ظاہر ہے کہ برا کہنا قتل سے کمتر ہے ہاں ان معاصی

کا حلال جانا کفر ہے جس طرح ترک صلوٰۃ کفر نہیں بلکہ ترک کو حلال جانا کفر
 ہے تکفیر شیعہ ہمارے ائمہ متقدمین کی رائی نہیں یہ افواہ متاخرین میں پھیل گئی ہے
 امر منفع اور قول مفنی یہ و مرجح یہ ہے کہ جو شیعہ منکر ضروریات دین ہیں وہ کافر ہیں
 شرکت ان کے ساتھ مثل شرکت اسلام کے جائز نہیں اور جو ایسے ہوں گے جو صحابہ
 برا کہتے ہوں وہ فاسق ہیں کافر نہیں۔ اور یہ جو امام ابوحنیفہ و امام شافعی
 مروی ہے کہ شیعوں کے پیچھے نماز ناجائز ہے سو یہ بات ان کے کفر کو جوہر سے نہیں
 بلکہ اہل سنت کو اون کی اقتداء سے روکا ہے کیونکہ اون کی بدعت نے زور پکڑا
 تو اون کے ایمان میں شبہ پیدا ہوا پس اہل سنت کو حکم دیا کہ ان کے پیچھے نماز خراب ہوگی
 ۔ اور کرامات اولیاء اللہ کی حق ہے اور کرامت ایسی فعل خارق عادت کو کہتے
 ہیں جو نہ دعوی نبوت کے ساتھ مقرون ہو اور نہ کفار کے مقابلہ میں دافع ہو اور
 جس شخص سے کرامت صادر ہو وہ اللہ تعالیٰ کی ذات صفات کا عارف ہو بقدر
 طاقت بشری اور نشانی ادسکی یہ ہے کہ زہد اور تقویٰ اختیار کرے اور با حق
 میں ہمیشہ مشغول ہے خلاف طریقت سنت نبوی کے کوئی کام نہ کرے اعما
 د اسکا خدا چہا سوئی اللہ سے بالکل قطع تعلق کیا ہوا و عشق و محبت نے اس کے
 ظاہر و باطن میں سرایت کیا ہو بالجملہ ولی کے واسطے مواظبت علی الطاعات شرط
 ہے اسی مواظبت کو عرف میں استقامت کہتی ہیں پس اگر دین پرستقیم ہوگا اور
 اس سے کوئی خرق عادت صادر ہو تو وہ کرامت نہیں بلکہ اشتداد راج اور
 مکر اللہ ہے اور حق تعالیٰ جب چاہتا ہے ولی سے کوئی بات کرامت کی کر دے
 دیتا ہے ہر وقت اس سے کرامت ظاہر نہیں ہوتی اور یہی معنی ہیں خرق عادت کے
 اگر ہر وقت اس سے کرامت ہوا کرتی تو عادت ہو جاتی خرق عادت نام نہا

اور حرقِ عادت کی بہت سی قسمیں ہیں جیسے کسی پوستیدہات کا ظاہر کرنا اور ظاہر کرنا
 کر دینا اور دعا کا قبول ہو جانا اور ساقف بعیدہ کا ہٹوڑیے عرصہ میں طے کر لینا اور
 منیبات پر مطلع ہونا اور او کی خبر بیان کرنا اور ایک وقت میں مختلف مقامات میں
 ظاہر ہونا اور حیوانات نباتات و جمادات کا کلام سننا اور کہانے پنے کا جانت
 کے وقت بلا سبب ہم پہنچا دینا اور بانی پر چلنا اور ہوا میں اڑنا اور ایسی طاقت کا
 ظاہر کرنا جو قوت بشری سے باہر ہو اور کلمات و لہجہ او کی بنی کے واسطے معجز
 شمار بھیجانی ہیں کیونکہ ہر دو لوگوں سے ایسے امور کا ظاہر ہونا اوس بنی کی
 صداقت کے لئے دلیل میں ہے۔ اور کسی ولی بنی کے مرتبے کو اللہ تعالیٰ
 سے قرب اور اسکے نزدیک فضل و کرامت میں نہیں پہنچتا کیونکہ ولی کے لئے پیغمبرِ ایمان
 مانا فرض ہے اور ولی یا مومن العافیہ نہیں اور پیغمبرِ خوف خاتمہ سے بری ہو اور
 معصوم ہے اور ولی کا نفس بالذات معصوم نہیں البتہ محافظت کرے جسے وہی
 کا ہوئے تیار رہتا ہے اور پیغمبر کے پاس وحی آتی ہے فرشتہ کا مشاہدہ کرتا
 ہے اور لوگوں کے پاس پیغام پہنچانے کیلئے مامور ہے بخلاف ولی کے
 بلکہ اس پر تو دلیل کی بھی ضرورت نہیں اسلئے کہ اولیا کو مرتبہ ولایت اللہ کی طاقت
 سے حاصل ہوتا ہے اور انبیاء کی اطاعت بھی عین اللہ کی اطاعت ہے
 چنانچہ رستہ ان بن خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے من طمع الرسل فقد اطلع اللہ علیہ
 اور کوئی آدمی اس مرتبہ کو نہیں پہنچتا کہ احکام دینی اور نکالیف شرعی
 اوس سے سابقہ ہو جائیں بشرطیکہ عاقل و بالغ ہو خواہ کوئی بنی یا ولی ہو یا مومن صائم
 ہو یا کوئی اور ہو کسی سے بے عذر شرعی احکام شرعی معاف نہیں جس طرح او
 سب پر فرض واجب میں اسی طرح ولی بنی پر بھی کیونکہ جس قدر خطابت تکلیف

ملے دیکھو سوا عظمت میں بحث فضیلت انبیا و اولیا ۱۱

شرعی مبنیٰ وارد ہیں سب عام ہیں کسی کی اویسین خصوصیت نہیں اور آیات قرآن
 و احادیث کا ظاہر بر غمول ہونا ضرور ہے کیونکہ سب ظاہر شرک و حدیث کے
 ساتھ منکلف ہیں مگر جبکہ ظاہر سے پہرنا ہوا ثابت ہوا ہو اسکی تاویل کیا
 اسکے سوا جائز نہیں جیسے شیعہ باطنیہ کہتے ہیں کہ کتاب سنت سے
 وغیرہ یا تم اور نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج و ہشت و دوزخ و قیامت وغیرہ کے جو کچھ
 وارد ہوا ہے وہ ظاہر بر محمول نہیں سب کے اور ہی معنی ہیں اور جو معنی لغت
 سے مفہوم ہوتے ہیں وہ شارع کی مراد نہیں مشکل حج سے مراد امام کی پاس
 پہنچنا ہے اور روزیے مذہب کا مخفی رکھنا اور نماز سے امام کی فرمان برداری
 وغیرہ وغیرہ۔ مصباح الہدایت میں لکھا ہے کہ صوفیہ کے ساتھ جھوٹی متابعت کہنی
 والی ایک جماعت ہے جو باطنیہ اور مباحیہ کہلاتے ہیں یہ کہتے ہیں کہ احکام
 شرع کی پابندی حوام کے لئے ہے جو اشیا کی ظاہری باتوں کے سوا کچھ نہیں سمجھتے
 باریکون اور حقائق و دقائق سے نا بلد ہیں اور خواص اور اہل طریقت کی سمجھ
 عالی ہونے کے لئے رسوم ظاہری کی قید ضرور نہیں اسی لئے انہوں نے کہا ہے کہ قرآن
 و احادیث کی معانی یہ نہیں ہیں جو الفاظ کی ظاہر دلالت سے سمجھی جاتے ہیں بلکہ
 قرآن کو اللہ اور رسول اللہ اور اولیاء اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا مثلاً انتم الصلوٰۃ
 کے یہ معنی نہیں کہ نماز پڑھو بلکہ نماز ناجات ہے اللہ تعالیٰ سے حضور قلبی کیساتھ اور
 یہ قیام و قعود مختص بے کار ہے اور روزی کے اصل سبب کہ مال کی محبت کی قلم
 نکال ڈالے اور حج کی اصل سبب اللہ تعالیٰ کی طرف اور مناسک کی اصل سبب اللہ بن
 اور اوس میں خیال جانا وغیرہ وغیرہ یہ سب لحدانہ باین اصل شرع کی ہاد میں
 بلکہ اس دراصل بنی علیہ السلام کی تکذیب ہوتی ہے۔ اور مدار شرع کا احکام
 ظاہری اور تکالیف خارجی پر ہے اگر باطنی طریقوں اور معنیوں کا اعتبار کیا جائے

پس اگر تاسخ اور واثق واقع میں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کے جواب میں فرماتا کہ تم آرزو
 میں ہر حال میں کی کرتے ہو تم کو تو ان کے دفعہ دنیا میں لٹا دیا ہے مگر ایسا نہیں ہوتا۔
 اور نیک کا کام مکمل کرنا اور برائی سے منع کرنا واجب ہے اور شرط اس کی یہ ہے کہ نسا
 پیدا ہونے کا خوف نہ ہو اور قبول کر لینے کی توقع ہو۔ اور انبیا افضل ہیں تمام ملائکہ
 سے اور اولیاء و زہاد کو فضیلت ہے عوام ملائکہ سے سوائے ان ملائکہ کے جو سوائے
 ان کے اس لئے کہ حق تعالیٰ نے جنت انسان کے لئے پیدا کی ہے۔ اور زندگی دعا
 مردوں کے واسطے اور صدقہ زمین مردوں کی طرف سے مردوں کو نفع ہے۔
 اور خدا نے تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے دعاؤں کو قبول کرنا ہے اور حاجوں
 کو پورا کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے لئے سبب پیدا کیا ہے بعضی اسباب
 ظاہر میں بعضی چھپے ہیں اسباب کی تاثیر کا ایک اندازہ ہے جب اللہ چاہے
 اس کی تاثیر اندازہ نہ کر زیادہ کر دی جب چاہے دسی ہی رہے آدمی کبھی گنہگار سے
 مرنا ہے اور کبھی گولی سے چتا ہے۔ اندازہ کو تقدیر کہتے ہیں یہ دو تقدیریں ہیں
 ایک بدلتی ہے اور ایک نہیں بدلتی جو تقدیر بدلتی ہے اس کو معلق کہتے ہیں اور
 اور جو نہیں بدلتی اس کو سبب کہتے ہیں میں اللہ نے دعا کرنے اور صدقہ دینے کو تقدیر
 کے رد کر دینا سبب بنایا ہے بلکہ یہ بھی مقدر کیا ہے کہ جب بندہ دعا کرے اور صدقہ
 دے گا تو نفع پہونچے گا بلا اس کی دفع ہوگی اور تمام اسباب عالم باوجود قضاوت
 اعلیٰ کے یہی حکم رکھتے ہیں جیسے کہ ادویہ طبیہ شفا کے لئے اور بندوں کے اعمال
 و درجہ میں داخل ہونیکے لئے تقدیر معلق کے تغیر سے اللہ کے علم میں تغیر نہیں ہوتا۔
 جو ملائکہ نسبت خلق کے تغیر ہوتا ہے۔

اور پیدا کرنا حق تعالیٰ کا ذریعہ حضرت آدم کو رحمت علیہ السلام سے اور توحید پرانے
 شائق لینا حق ہے اور شائق لینا پیغمبروں کے واسطے تبلیغ کے اور نیز واسطے اعلیٰ

بعض کے بعض صحیح ہے اور لوح و قلم اور جو کچھ اس میں مسطور ہے حق ہے مگر پھر
 لوح کو کوئی تختی اور قلم کو کوئی قلم واسطی نہ سمجھیں گے۔
 امامتِ یاسست عامہ ہے اہل اسلام اور ذمیون و غنیمہ کر دین دنیا کے کاموں کی حفاظت
 کے لئے بطور نیابت کے رسول علیہ السلام کی طرف سے یعنی اجلانے علم دین اور اقامت
 ارکانِ اسلام اور امر معروف نہی منکر اور جہاد اور قضا اور اجرائی حد و حدود وغیرہ جس
 طرح نبی علیہ السلام کی ذات فائض البرکات سے انجام پاتے تھے اسی طرح یہ شخص
 بھی جو منصبِ امامت کے ساتھ نامزد ہوا ہے انجام دے گا پس اگر کوئی بادشاہ بنو
 اسکا حکم مانا جاوے وہ ہرگز امام نہ ہوگا ہم کتنا ہی اسے افضل فرض کریں اور چاہیں
 کہ یہ فاطمی ہے اور معصوم بھی ہے اور اطاعت بھی اسکی واجب ہے اور اگر کوئی کافر
 بزورِ شمشیر ملک قبضہ حاصل کرے اور شرع کے احکام کو اٹھا دے اور تمام رعایا سے
 خراج و باج لیتا رہے اور دین اسلام کی کام میں مصروف ہو وہ امام نہ بنے گا اور
 جو امام مصلیٰ پر بیٹھے والا یسج ہاتھ میں کھنجر والا ہمیشہ کتبِ علمیہ کا مطالعہ کرنے والا
 طلباء کو پڑھانے والا مشکل علموں میں کتابیں تصنیف کرنے والا دقائق کا حل کرنے والا
 اور خونی ریزی اور کفار سے مال جہین نے سے بچھڑا لا ہوا اور اسکے عہد میں بعض آدمی
 بعض پر ظلم کریں اور قوی ضعیف کو ستاویں اور شریفوں کو مفقودن کے ہاتھ سے آبرو
 بچانی مشکل ہو تو ایسے امام کی احتیاج مسلمانوں کو نہیں کیونکہ جو کچھ امامت اور سلطنت کے
 لئے ضروری ہے وہ اس سے حاصل نہیں ہوتا۔
 بلحاظ دلائل نقلی اہل سنت کا قول ہے کہ مسلمانوں پر قیامت تک واجب الکفایہ ہے

امامت کے ثبوت کے تین طریقے ہیں نفع اختیار دعوت پیچھے دونوں طریقے ایسے ہیں کہ انکی نسبت مسلمانوں
 میں اختلاف ہی امامیہ انکی ابطال پر متفق اور اہل سنت و جماعت اور معتزلہ اور حوارج اور زیدیاہ
 صاحبہ کہتے ہیں کہ دعوت کا طریقہ بے مستفاد از نہایت العقول ۱۲ نہ

امام یعنی سلطان کا مقرر کرنا اسلئے کہ مکلفین کے کام نیصے حدود کا قائم کرنا اور د
 نرہ اور احکام شریع کے موافق فتوے دینا اور علوم دین کو پھیلانا اور ارکان اسلام
 کا قائم رکھنا اور کفار کو عداوتی اسلام سے بہگانا اور امر معروف اور نہی منکر کرنا اور
 اور دشمنوں سے چڑھائی کے لئے لشکر درست کرنا مال عنیت اور خیر تقسیم کرنا اور جن بچوں کا ولی
 کوئی نہیں ہے انکی ولایت کرنا وغیرہ باتیں سلطان سے وابستہ ہوتی ہیں پس اسکا
 مقرر کرنا یہی مکلفین کی راسخی پر واجب ہی اسلئے کہ مقدمہ واجب اوسے واجب ہوتا ہے مگر
 اور واجب ہے نہ دوسرے پر پس وجود امام جانب خدا سے حکم خدا واجب ہے
 بلکہ جانب خدا سے اسکا تقرر ہیستے مفاد کا وجوب ہی اسلئے کہ مخلوق کی راہنمائی اور
 انسانی مختلف ہوتی ہیں پس ایک شخص کو یا کئی اشخاص کو نام عالم کے نظام کے
 لئے تمام زمانوں میں مقرر کرنا بڑی بڑی حسیہ ایمان پیدا کرنا طرح طرح کے جھگڑے اور
 فساد کھڑے ہونے امامت کمزور ہو جائیگی دشمن غلبہ کریں گے اور امام کو اپنی جان کے
 خوف سے قہر کرنا اور مخفی ہونا پڑے گا بلکہ جان و مال معرض ہلاک میں آجائیں گے
 اور اسی وجہ سے مخلوق کے سامنے کبھی اپنی جان کو خطر نہ کر سکے گا ان قبائح خیال
 کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کا تقرر خدا کے ذمہ جاننا اور اسے الطاف اعلیٰ شمار
 کرنا باطل ہے اگر نصب امام لطف اعلیٰ ہوتا ہے جیسے کہ نبی کا ہونا لطف ہی تو اس شہر
 سے ہوتا کہ امام کو تائید غیبی ہوتی اور مخالفین پر غلبہ حاصل ہوتا اور اظہار حق
 کے لئے کوئی برہان اس کے ساتھ ہوتی اور جبکہ کوئی ایسی بات امام کے ساتھ نہیں ہے
 تو یہ لطف اعلیٰ کیا ہوا اسکی یہ ثابت ہوا کہ امام کا نصب کرنا مکلفین پر واجب ہے کہ جاسا
 کے وقت اپنی مصلحت کے موافق کسی کو اپنا رئیس بنادین اور امام کے لئے نو شہرین
 میں واحد مسلمان ہو (۲) مرد ہو کہ اکثر جمہات امارت بدون عقل کامل اور
 شجاعت وافر کے دشوار ہیں اور یہ عورات میں معدوم ہیں (۳) غلام نہو (۴)

عقل و ۵۰ بلوغ کہ اسکے بغیر اپنے نفس پر بھی ولایت نہیں ہو سکتی پہر ولایت
 عامہ کیونکر ہو سکتی ہے (۷۶) عدالت کہ فاسق اہل شہادت نہیں ہوتا اور اہمیت اہل
 عامہ بالا تراہمیت شہادت سے ہے (۷۷) قوم کا فریش ہو (۷۸) نافضل
 یعنی گونگا بھرا اندھا بنو اسکے کہ امام پر واجب ہے حکم دینا اسطرح کہ اوسکے مطابق
 میں شبہ نہ پڑے اور مدعی و مدعا علیہ اور مستند و مقولہ اور شاہد و مشہود کی شناخت اور
 ادنکا کلام سننا اوسکے واسطی ضروری ہے اور واجب ہے اور مقرر کرنا اپنی طرف
 سے ماتبوں اور قاضیوں کا شہرہ و ن میں اور شک کو جہاد میں حکم دینا اور یہی باتیں
 سلامتی اعضا کی بدون ممکن نہیں (۷۹) مجتہد ہو اور مجتہد ہونے سے صرف
 قدر مراد ہے کہ جن چیزوں کی احتیاج ہے اور انکا عالم ہو کیونکہ ضروری چیزوں کا جاننا اور

حاشیہ متعلق صفحہ ۸۷ (۸۸ و ۸۹)

منقول بتدیر امر الدعوت لکھنؤ لایہ الاصابۃ شجاع مقام
 جیٹ پور اساتذہ سلیم السمع والبعر والطن والبدین
 والرحطین لم یغفروہ دواعی مجاب لاند لا یجوز امامان لا افضل منہ
 فی عصرہ حال قیام من ولد احمد بن حنبلین - اور شجاع متعلق
 بن امام کے لئے حسب ذیل شرط لکھی ہیں مکلف ہو
 مسلمان ہو صاحب عدالت ہو حر ہو مرد مجتہد ہو -
 شجاع ہو صاحب ایمن و کفایت ہو کان اکملہ زبان
 درست ہو فرشی ہو ۱۰ منہ ۱۱
 ویکو ازالہ الخفا عن خلافتہ خلف مقصد اول مسئلہ
 بشرط خلافت ۱۱ * * * * *

۱۱ بنایہ العقول فی دلیہ الاصول بن امام نے لکھا ہے
 کہ امام میں ان ۹ صفات کا ہونا چاہیے (۱) مجتہد
 ہو اصول فروع دین میں (۲) ذی رائی و صیانت ہو
 (۳) شجاع ہو (۴) صاحب عدالت ظاہر میں ہو اور
 یہ چاروں صفات سو قوف میں ان چار صفات پر (۱)
 مرد ہو (۲) حرم ہو (۳) بالغ ہو (۴) عقل ہو - یہ آیتوں صفت
 و اتفاق مجتہدین اور ان میں صفت ہے کہ فرشی ہو اور یہ اہل
 سنت کی نزدیک بہتر ہے اور معتزلہ میں سے ابو علی
 جہانی اور ابو اسلم کا بھی خواہیے اور جافط نے کہا ہے
 کہ فرشی ہونا جو معتزلہ کے نزدیک شرط نہیں اور یہی رائے
 خواجہ کی ہے ۱۱ منہ

حاشیہ متعلق صفحہ ۸۸

۱۱ تذکرۃ الفقہاء میں کتاب البیہ کے اندر امام کی صفات
 یوں مذکور ہیں وانا یصلح الامامۃ بالغ عاقل ذکرہ وسلم
 عدل مجتہد نفی سنی کو وضع و حقوق فی مواضیہ مسائل

کے لئے اہم مقاصد سے ہے کیونکہ تمام کاروبار اور احکام کے اجرا کا مدار سلطان
 ہے اور جبکہ اسکو اتنا علم ہوگا جس قدر سے حق و باطل میں تیز کر سکے تو لامحالہ تمام
 معاملات کو ضبط کر دیگا خاص کر جبکہ خود احکام شرعی کو جاری کرے گا اور اگر بنفس خود ان
 کاموں کو انجام دیتا ہو تب بھی اسقدر واقفیت ضروری ہے کہ علما میں سے کوئی عالم فقہی
 پر میرکار صاحب عدالت احکام شرعی کے جاری کرنے کے لئے مقرر کرے اگر خود اناتمیز
 نہ رکھتا ہو تو کسی اچھے عالم سے ایسے عالم کے احوال کو دریافت کے لئے فائدہ
 فائدہ ایبراہیم شاہی میں مذکور ہے کہ بعض کے نزدیک امام کا مطاع ہونا شرط ہے اور
 اکثر کا مذمت ہے کہ شرط نہیں ہے اسلئے کہ امام کی اطاعت سب فرض ہے جو کوئی
 اسکی اطاعت کرے گا وہ گناہ گار ہے رعایا کی ناسلہ ملی امامت کو نقصان نہیں پہنچا سکتی
 ہے پھر اگر غلبہ حاصل ہو تو یہ نافرمانی رعایا کی تو رد میں شمار ہوگی لیکن عدالت و عدالت
 مسترد ہیں حالت اختیار میں پس دیدہ دانستہ فاسق کو یا غیر قرشی کو اگر امام کرن
 تو البتہ گناہگار ہوں امامت اسکی منعقد ہو جائیگی اور پھر اسے پیر خروج جائز ہوگا اگر
 تسلط کر کے فاسق یا غیر قرشی بادشاہ بن جائے گا تو وہ خود گناہگار ہوگا لوگوں اطاعت
 اسکی فرض ہوگی اور خروج اور پیر حرام ہوگا اور شرط ہونا اسلام کا ساقط نہیں ہوتا
 ہے اسلئے کہ لفظ الامر منکم غیر مسلم کو شامل نہیں اور شرط ہونا دگورت اور حریت اور
 اور مسلمانی اعضا اور اجتہاد کا مکمل عدالت کے عین اگر عورت یا غلام یا ناقص اعضا
 یا غیر مجتہد مسلط ہو جائے تو اطاعت اسکی واجب ہوگی پس ظاہر ہوا کہ اسلام کے سوا
 امامت میں کوئی اور بات جیسا بنی ہاشم یا اولاد علیؑ ہونا یا افضل زمانہ ہونا یا معصوم ہونا
 شرط نہیں جو قیدین شیعہ نے لگائی ہیں اور امام منق و فجور سے معزول نہیں ہوتا بلکہ
 مستحق عزل ہو جاتا ہے پس اس سبب سے مسلمانوں کو نچا ہے کہ اس امام کو جو طرف
 کردین یا ان اسکو حتی المقدور اس گناہ سے باز رکھیں اور اس کے نیکیخت ہونے کی

دعا کریں کیونکہ ہر طرف کے یمنین فتنہ عظیم کا ڈر ہے اور نماز ہر نیک و بد مسلمان کے
پہنچے جائز و درست ہے۔

اور مجتہد کبھی خطا بھی کرتا ہے اور اوس خطا میں معذور ہے اور حق صواب بھی
کرتا ہے اور اعتقاد کرنا چاہئے مسیح مہدی کا حضور و سفر میں مسافر کو تین شبانہ روز
اور یقیم کو ایک شبانہ روز۔ اور حلال جاننا گناہ کا صغیر ہو یا کبیرہ اور اسکا
سبک جاننا کفر ہے اور شریعت کے ساتھ متحرک کرنا اور اسکی ایانت کرنا کفر ہے اور
کے کلمے سے ہزل کرنا کفر ہے اگرچہ اوس اعتقاد ہو کیونکہ ہر لہو و لسان کفر ہے اور
اور جب گناہ کا سبک جاننا کفر ٹھہرے تو سبک جاننا کفر کا بطریق اولی کفر ہے اور خدا
رحمت سزا اسید مولا کفر ہے اور خدا کے عذاب سے بے خوف ہو کر کفر ہے۔ اور تہذیب

حاشیہ سعلق صفحہ ۸۹ و ۹۰

امام کا معصوم ہونا خطائے علم و اجتہاد میں ضرور نہیں
اور نہ گناہ کے صدور کا منع ہونا امامت کی شرائط میں
سے ہے البتہ امام بنانے کے وقت خیال رکھنا چاہئے
کہ صاحب عدالت ہو یعنی گناہ کبیرہ کا مرتکب و صغیرہ
مصر نہ ہو اثنا عشریہ اسماعیلیہ کا قول ہے کہ محنت امامت
میں عصمت شرط ہے اور عصمت کو یہ معنی کہتے ہیں کہ نہ
خطا فہم میں ہو اور نہ گناہ عمل میں صادر ہوں پس انکے
نزدیک امام کا ظاہر اور باطن دونوں معصوم ہونا واجب
ہے بخلاف اہل سنت کے کہ انکے نزدیک باطن کا اعتقاد
نہیں صرف ظاہر میں صاحب عدالت ہو اور حضرت شیخ
کے نزدیک موجب چونکہ عصمت ظاہری و باطنی خلق
کو معلوم نہیں ہو سکتی پس چار معشرہ کرنا امام کا خدا کی
طرف سے ہے نہ خلق کی طرف سے ۱۲ ماخوذ مخلص
از شرح عقائد لسانی زبان اردو مؤلف محمد حکیم الغنی خان
مؤلف مذاہب الاسلام ۱۲

عقائد اجماع میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے اجتہاد کی لغت
علمی حدیث شاہ نقوی رافعی علامہ نووی وغیرہ
ان لفظوں میں کی ہے مجتہد وہ شخص ہے جو قرآن و حدیث
مذاہب سلف لغت قیاس ان پانچ چیزوں میں کافی
دست گاہ رکھتا ہو یعنی مسائل شیعہ عہد کے متعلق جعفر
سدر آن میں آئین ہیں جو حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم سے ثابت ہیں جس قدر علم لغت درکار ہے سلف کے
جو اقوال میں قیاس کے جو طریق ہیں قریب کل کے جانا
ہو اگر انہیں سے کسی میں کمی ہے تو وہ مجتہد
نہیں ہے اور اوسکو تقلید کرنی چاہئے ۱۲
منہ سے تہذیب سلف میں سے ایک خصوصیت گناہ کا مرتکب نہ ہونا
کہ ہر قدرت گناہ سے بچنے کی اور مامور است کی بجائے
نہیں اور نہ کوئی دنیا میں کسی چیز کا مالک ہو سب آدمی کے
اور لزواج میں باہم شریک ہیں گناہی تو فیض المذاہب میں

سب سے ہندی میں بوزہ کہتے ہیں بشرطیکہ ہو دلچسپ کے لئے یہ استعمال کبھی اور عام نہیں ہے اور قیدیہ ہے کہ خرے یا کچھور کو تنہا یا سوز کے ساتھ یا جو شہد گیہوں جو اربا جرحہ وغیرہ غلہ کو پانی میں تر کر کے رکھ دیتے ہیں یہاں تک کہ اوس میں نہوئی سی تیزی آجائی اور اگر اتنا رہتے ہیں کہ جوش بکھا کر مسکر و کیف ہو جائے تو حرم ہے یعنی بدلیل قطعی و یقینی اوس کا ترک فرض ہے۔

مذاہب ائمہ کے بعض اختلافی عقائد میں تطبیق

اب خیال کرو کہ اعتقاد میں خلاف پیدا ہو جانے کے وجہ سے ابتدا میں اشعریہ ماتریدیہ جندیہ میں باہم کسی قدر تباہی و تناقض تھا ہر ایک دوسری کے عقیدے میں قبح کرتا تھا لیکن انجام کو وہ اختلاف اجماع طرف توفیق و تطبیق کے ہو گیا۔

فناوی مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علمائے اہل سنت و جماعت کو دو چیزیں عطا کی ہیں (۱) دہن سا کہ سبب اس کے مات کی کنہ کو پہنچ جانے میں اور الفاظ پر نہیں لگنے (۲) انصاف اور قلت حسد کہ اوسکی وجہ سے ہر ایک کے کلام کو پہلائی پر حمل کرتے ہیں اور حتی المقدور تضلیل و تکفیر کسی کی نہیں کرتے مثلاً ماتریدیہ عفت کمون کے قائل ہیں اور اسے صفت حقیقی قدیم جانتے ہیں اور اشعریہ

۱۔ رحمہ اللہ تعالیٰ ہذا المسائل المختلف فیہا فی ایشا
فائدہ یعنی اہل سنت کے تمام مذاہب حق پر ہیں
اگرچہ بعض مسائل عقائد میں درمیان ابو الحسن اشعری
اور امام ابو حنیفہ کے کئی قدر اختلاف ہے مگر
وہ اتنا معتد بہ نہیں کہ تکفیر و تبذیر کسی کے ہو کر
بلکہ سب ۱۰۰ راستہ ہیں ان مسائل اختلافی
کو شیخ تاج الدین سبکی نے نظم کیا ہے ۱۰

منہ

۲۔ جز اول مذاہب لدینیہ میں حسنہ و عذیبہ کی ذیل میں
مذکور ہے قال ابو حنیفہ یضع الزبیہ النمر اذا طبع نجی
لشأن ثم اشد حمل شرہ ما دون السكر ۱۰ سنہ
۳۔ دیر المعانی فی شرح عقیدۃ الشیبا فی میں مذکور
ہے وکل ہم ۳۰ المعنی وہاں کان قد جعل خلاف
بین الشیخ ابی الحسن ثور و شیخ ابی السنن الشافعیہ ہیں
الامام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ فی مسائل آخری میں
اصول الدین لکھنا سیرۃ و تحقیق تھنیرہ اولاد بعد اہل
کل نسب علی صراط و قد نظم شیخ تاج الدین سبکی

صفت تکوین کو اعتباری کہتے ہیں صفت حقیقی ہیں اسے اور خیال کرنے ہیں کہ تعلقات قدرت اور ارادہ سے یہ صفت حادث ہوتی ہے جس طرح تمام صفات کے تعلقات حادث ہیں اسی طرح یہ بھی حادث ہے پس علامتی اشعری علامتی ماتریدی کے کلام کو جو صفت تکوین کے قدم کے قائل ہیں اوس صفت کے مد پر حمل کرتے ہیں یعنی یہ سمجھتے ہیں کہ جن صفات سے تکوین حادث ہوئی ہے اور وہ قدرت و ارادہ ہے وہ قدیم ہیں اور اس وجہ سے تکفیر و تفصیل نہیں کرتے اسی طرح اشعری اور ماتریدی کہتے ہیں کہ کلام اعلیٰ غیر مخلوق ہے اور ماد اس کی کلام نفسی ہی لفظ اس واسطے کہ الفاظ جو کیفیات اصوات غیر قارہ ہیں ان کا جذبہ ہی ہر پرہیزگاری کا انکار مناسب نہیں اور خابد کہتے ہیں کہ الفاظ اگرچہ کیفیات اصوات غیر قارہ ہیں لیکن قدیم القارہ ہونا وجود لفظی میں ہے اور یہاں یعنی الفاظ کا وجود دوسرا ہے کہ وہ سامعین کی قوت متخیلہ میں ہے اور یہ وجود بطریق مجبہ الامثال کے لمبا قارہ رکھتا ہے مثلاً شیخ سعدی کی گلستان کو باعتبار اوسے وجود کے کہہ سکتے ہیں کہ مدت ۶۴۹ برس سے موجود ہے یعنی اوہیں الفاظ کے ساتھ کہ منت خدائی غرضیل الخ میں پہلی پہل سعدی کے متخیلہ میں وجود حاصل کیا پہر دوسری سائیں کے متخیلہ میں جو دپایا اسی طرح ہماری وقت تک اوسکو وجود حاصل ہونا رہا پس کلام لفظی اعلیٰ کا علم اعلیٰ میں کلام نفسی قدیم نام ہے چابد کہتے ہیں کہ کسی طرح پر کا انکار لازم نہیں آتا بلکہ اس عموم نفس کو کہ کلام اعلیٰ غیر مخلوق ہے ظاہر سے پہنچا اور کلام نفسی پر محمول کرنا فہم و فراست سے بعید ہے مگر اشعریہ اور ماتریدیہ نے جان لیا کہ خابد کا کلام سہری طور پر ہے اسلئے اوہ کی تکفیر اور تفصیل کی۔ اشعریہ کہتے ہیں کہ افعال میں حسن و قبح باعتبار اس معنی کی نہیں ہے کہ افعال کی ذات کو حسن و قبح واجب ہے ورنہ شرع میں نسخ جائز نہ ہوتا اس واسطے کہ جو چیز بالذات یا ذاتی ہوتی ہے اوس میں

اختلاف اور مختلف نہیں پیدا ہوتا اور مزید یہ کہتے ہیں کہ افعال کے لئے ورد و شریع
 سے بیشتر کوئی حکم واجب یا حرمت کا نہیں بلکہ شریع نے واجب و حرمت کو افعال میں
 بیان کیا ہے مگر نفس فعل میں ایک چیز ہوتی ہے کہ وہ واجب کو چاہتی ہے جیسے نماز
 کہ اس میں سجود کی مناجات ہو جسے اس کو واجب کیا ہے اور فعل ہی میں ایک ایسی
 چیز ہوتی ہے جو اس فعل کی حرمت کا تقاضا کرتی ہے جیسے زنا کہ اس کی وجہ
 مناسب میں خلط واقع ہوتا ہے اور یہ بات نہ ان کی حرمت کو چاہتی ہے اور شایع
 حکیم ہے اس کا کوئی حکم مصلحت اور حکمت سے خالی نہیں کوئی حکم اس کا فضول اور
 عیب نہیں جس چیز میں اسے جو بات دیکھی اوس کے مطابق اسے حکم دیا جو چیز حرمت
 کو چاہتی تھی اس فعل کو اس نے حرام کیا اور جہاں واجب تھی اسے واجب کیا
 ان بعض افعال کا حسن فتح ہماری مشکر ناقص میں نہیں آسکتا اور ہماری ناقص فتح تو
 نہ رک نہیں ہو سکتا۔ سنئے اشاعرہ نے افعال کے حسن و قبح ذاتی کا انکار کیا کہ عوام بعض
 تو توں بھروسہ ساز کے جادۂ ایمان سے ہٹ کر بنائیں پس اشعرۃ کفر و تضلیل نہیں کرتے
 اسی طرح اشاعرہ صفات حق تعالیٰ کو ذات حق تعالیٰ پر زائد مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 قدما تو مستقلہ یعنی ذات متعددہ کا ثابت کرنا کفر ہے اور ایک ذات کی قدامت ثابت
 کر کے اوس ذات قدیمہ کی صفات کو بالبعث قدیم ماننا کفر نہیں پس وہ ذات بلا استقلال
 قدیم ہوئی اور اس کی صفات بالبعث قدیم نہیں رہی اور علمایا مزید یہ نے قدما تو متعدد
 اور تو صفات متعدد سے احتراز کر کے کہا کہ صفات اعلیٰ ذات اعلیٰ کی نہ عین میں
 غیر اس لئے کہ اگر عین کہتے ہیں تو صفات کی نفی لازم آتی ہے جو مذہب فلاسفہ و ارباب
 اور معتزلہ کا ہے اور اگر زائد مانتے ہیں تو مخالفین کی طرف سے طعن و تشنیع کی بوجھا
 متعدد و قدما کی ثابت کرنے پر ہوتی ہے اس لئے عینیت اور غیریت دونوں کی نفی کی اور
 اشاعرہ نے سمجھا کہ غیریت مستقلہ کی نفی مراد ہے جیسا کہ مسلک تاراہی اور ارون صفات

کا انکار نہ نظر نہیں اور اسی وجہ سے عینیت کی نفی کی ہے حالانکہ عینیت کی نفی
 وہی حقیقت کی نفی ہے اور کسی چیز سے اس کی حقیقت کو نفی کرنا سراسر سفسطہ ہے۔
 اسی طرح علمائے ماتریدی کہتے ہیں کہ نیک کہی بد ہو جاتا ہے اور بد بھی نیک ہو جاتا ہے
 اور علمائے اشعریہ کی رائے یہ ہے کہ نیک وہ ہے جو مان کے پیٹ ہی میں نیک ہو جائے
 اور بد وہ ہے جو مان کے پیٹ ہی میں بد ہو گیا یعنی نیکی اور بدی یہ دونوں انسان کے
 نصیب میں پیدائش سے پہلے ہی مقرر ہو جاتی ہیں دونوں مسدوقوں نے ایک
 دوسری کے اغراض پر غور کر کے کعبہ و تفضیل سے زبان کو روکا اسلئے کہ ایک فرقت
 نے انجام پر نظر کی اور دوسری نے وسط کا پکھا نظر کیا اور تبدیل سعادت و شقاوت
 کے قائل ہوئی غرض کہ ماتریدیہ اور اشعریہ میں خلاف تفریق ہے نہ معنوی سرائیک کی نشا
 جدا ہی یہی حال ہے ان کے اختلاف کا ایمان میں کہ جمہور محدثین شافعیہ و مالکیہ و حنابلہ
 ایمان تصدیق اور استہرا اور عمل قبول کو قرار دیتے ہیں اور عمل کو ایمان کا کامل کر
 والا سمجھتے ہیں اور حنفیہ کے نزدیک ایمان فقط تصدیق کا نام ہے اور اقرار تصدیق کا اظہار
 کرنے والا ہے اسی وجہ سے وہ فرماتے اپنے ایمان پہرہ و سہانہ کرتے اور یہ کہتے ہیں
 انا مؤمن ان شاء اللہ اور حنفیہ کو اپنے ایمان جرم ہے اسی لئے کہتے ہیں انا مؤمن حق
 اسلئے کہ کمال ایمان میں کہ مراد عمل ہے بنے بنہ ہر کہ ہے یا نہیں اور نفس ایمان میں
 کہ صرف تصدیق ہے کسی طرح کا شبہ نہیں۔ اسی طرح امام احمد حنبل اور ان کے
 ساتھ ایک جماعت کہہتی ہے کہ ایمان مخلوق نہیں بلکہ علمانی بخاری تو کہا ہے
 کہ جو مخلوق کہے وہ کافر ہے اسلئے کہ اس کی کلام اعلیٰ مخلوق ہونا لازم آتا ہے
 اور محاسبی اور ابن کلاب عبد العزیز کی اور امام ابو حنیفہ اور علمائے سمرقند یعنی
 ماتریدیہ یہ کہتے ہیں کہ وہ مخلوق ہے کیونکہ ایمان دل کی تصدیق اور زبان کا اقرار
 ہے اور یہ بندہ نیک فعل ہیں اور بدی کے ساری افعال مخلوق ہیں تو ایمان یہی مخلوق

ہوا اشعری سے حابلہ کے قول کی یوں توجیہ کی ہے کہ جو یہ کہتے ہیں کہ ایمان غیر مخلوق ہے تو مراد او کی وہ ایمان ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے کیونکہ مومن اللہ کے اسماء حسنی میں سے ہے اور اللہ کا ایمان یہ ہے جو اس نے اپنی کلام قدیم کے ساتھ ازل میں اپنی وحدانیت کی تصدیق کی تھی اور اس کی خبر دی تھی چنانچہ اللہ کا یہ قول اسی مطلب پر دلالت کرتا ہے انسی انا اللہ لا الہ الا انما میں ہی ہوں اللہ کوئی معبود نہیں سوا میرے اور یہاں یہ نہیں کہہ سکے کہ اللہ کی تصدیق حادث ہے اسلئے کہ اللہ مخلوق نہیں جسکے ساتھ حادث قائم ہو سکے اور جو کہتے ہیں ایمان مخلوق ہے او کی مراد بندوں کا ایمان ہے این ابی الشریف کہتے ہیں کہ اسمین مخلوق کرنا فضول ہے اسلئے کہ جس ایمان کبائر تکلیف دی گئی ہے وہ دل کا فعل ہے اور اس کے مخلوق ہونی میں کلام نہیں اور جس ایمان پر اسم اعلیٰ دلالت کرتا ہے اس کے قدیم ہونے میں اہل سنت کو شک نہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے جو قدیم ہیں ایک عالم نے ماتریدیہ اشاعرہ کی خلافت میں ایک مستقل سال لکھا ہے جس میں مریدوں کو اندر چالیس سو مسئلے ذکر کئے ہیں جن میں ان دونوں مذہب کی علما میں اختلاف ہے جو کہ اس محلہ کریمہ مناسب ہے اسلئے میں بھی بطور انتخاب کے ان مسائل کو دکھانا ہوں۔

مسئلہ خلافتی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
وجود اور ذات	ذات باری اپنی وجود کی عین ہے	وجود مقتضائی ذات ہے یعنی ذات
باری میں عینیت	اور عینیت سے مراد یہ ہے کہ جو	باری تعالیٰ وجود کی مقتضی ہے اس
ہے یا غیریت	قائم بذات ہے یعنی کسی غیر سے منتزع نہیں ہے	صورت میں غیریت ہوئی

مسئلہ خلاقی	علمائے ماتریدیہ کی راہی	علمائے اشعریہ کی راہی
<p>۱۔ واجب عدمی ہے یا نہیں</p> <p>۲۔ وجود زائد ہی ذات پر یا نہیں</p> <p>۳۔ کیا بقا وجود مستمر ہی یا زائد نہیں</p> <p>۴۔ ذات پر</p>	<p>واجب ذات الہی پر زائد نہیں ہے اور نہ عدمی ہے اور نہ اعتباراً وجود واجب الوجود کی ذات زائد نہیں۔</p> <p>وجود مستمر ہے ذات پر زائد نہیں۔</p>	<p>اعتباری ہے تو عدمی ہوا زائد ہے۔</p> <p>صفت وجودی ہے زائد ہے ذات پر تو مستمر نہیں۔</p>
<p>۵۔ صفت قدر کی تفسیر</p>	<p>قدرت اللہ تعالیٰ کی صفت ہے ہر اس کے ارادے کے موافق متعلق ہوتی ہے یعنی اس سے آثار او ممکن کا صدور ہوتا ہے</p>	<p>ایک صفت موثرہ ہے جب مقتدر سے متعلق ہوتی ہے تو او نہیں اثر کرتی ہے</p>
<p>۶۔ کیا صفت ارادہ میں محبت</p> <p>۷۔ ارادہ میں محبت و رضا ہے یا نہیں</p>	<p>صفت ارادہ میں محبت نہیں اور ارادہ مستلزم رضا کو نہیں</p>	<p>محبت ارادہ کے معنی میں ہے اسی طرح رضا یعنی تمنا ایک چیز میں۔</p>
<p>۸۔ صفت سمع و بصیر</p>	<p>صفت سمع اس چیز سے متعلق ہوتی ہے جو سموع ہو سکے اور بصیر بھی اسی سے متعلق ہوتی ہے جس کا دیکھنا صحیح ہو اور دونوں کا لعلق موجودات ہی ہوتا ہے</p>	<p>ہر وجودیہ دونوں سے متعلق ہوتی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ ازل میں اپنی ذات اور تمام صفات وجودیہ کو دیکھتا تھا اور وہی اسی طرح دیکھتا تھا ساری صفات وجودیہ کو اور تمام کائنات کو دیکھتا اور سنتا رہیگا خواہ اموات کے قبیل سے ہوں یا غیر اموات کے</p>

مسئلہ خلافتی	علامی ماتریدیہ کی رائی	علامی اشعریہ کی رائی
<p>۱۔ صفت کلام</p> <p>قرآن اللہ کا کلام ہے اللہ سے شروع ہوا ہے بغیر کیفیت کے یعنی نہ آواز ہے نہ حروف</p>	<p>اللہ کا کلام امر واحد ہے اور کیفیت وحدت میں اختلاف کیا، کچھ اشاعہ یہ کہتے ہیں کہ یہ وحدت تخصیص ہے اور بعضی کہتے ہیں کہ وحدت نوعی ہے اسکے معنی یہ ہیں کہ نوع واحد میں تحقق ہوئی ہے اور وہ خبر ہے۔</p>	<p>۱۔ کلام نفسی نہ کہ قابل ہے</p> <p>نہیں سنا جاسکتا</p>
<p>۲۔ صفت نکوین</p> <p>صفت حقیقی ہے یا اعتباری</p>	<p>نکوین صفت ازلی ہے</p>	<p>سموع ہونا جائز ہے موسیٰ علیہ السلام نے کلام لغنی ہی سنا تھا</p> <p>نکوین اللہ کی صفت حقیقی نہیں اعتباری چیز ہے۔</p>
<p>۳۔ اشیا کی نکوین</p> <p>بجایا اللہ کے قول کن سے متعلق ہوتی ہے یا نہیں</p> <p>۴۔ اسم صین</p> <p>اسم صین مسمیٰ ہے خارج میں منعکس اس لیے کہ وہ علم ہے ذات الہی کا</p>	<p>وجود اشیا کا کن سے متعلق نہیں بلکہ وجود انکا فقط نکوین سے متعلق ہوتا ہے اور لفظ کن سے مجازاً سرعت ایجاد مقصود ہے</p> <p>اسم صین مسمیٰ ہے خارج میں منعکس اس لیے کہ وہ علم ہے ذات الہی کا</p>	<p>وجود اشیا کا اللہ کی کلام ازلی سے متعلق ہے اور کلمہ کن دوسرے دلالت کرتا ہے۔</p>

مسئلہ خلافتی	علمائے ماتریدیہ کی رائی	علمائے اشعریہ کی رائے
		<p> بغیر اسکے کہ اوس میں کسی معنی کا اعتبار کیا جائے اور کبھی اسم سہمی کا غیر ہوتا ہے جیسے خالق اور رازق کہ یا ایسے اسم ہیں کہ دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ اوس کو غیر کی طرف نسبت ہو اور ظاہر ہے کہ یہ نسبت ذات سے غیر ہے اور کبھی اسم ہوتا ہے کہ وہ اسمی کا عین ہوتا ہے غیر ہوتا ہے جیسے شدید علم کہ وہ ایسی صفت برد لالت کرتا ہے جو اللہ کی ذات کے ساتھ قائم ہیں اور ہر شاعہ کا یہ ہے کہ صفات حقیقی جو ذات اعلیٰ کی ساتھ قائم ہیں ذات کی عین ہیں غیر ہیں پس یہی حال ہو گا اگر اس سے ذات کا جسکے ساتھ ان صفات کا ہی بیان کیا جائے غرض کہ ثابت ہو گا کہ یہ سب خارج ہیں کا غیر ہے نہ غیر ہیں </p>
<p> ^{۱۳} بیان تضاد تضاد عبارت ہے اوس فعل سے جو چیز مضبوطی زیادہ ہو پس تضاد صفات فعلیہ </p>		<p> قولہ اے اے ہر اللہ تعالیٰ کیا وہ از سے جو مخلوق ہوتا ہے، شاید کہ مانہ </p>

مسئلہ خلافتی	علمانی ماتریدیہ کی رائے	علمانی اشعریہ کی رائے
	<p>سے ہوئی اور تقدیر کہتے ہیں مخلوق کے اندازہ کر لیا اس طور سے کہ ترتیب ہو اس انداز میں حسن و قبح اور نفع و ضرر اور عادت ثواب و رزائی و مکافی ہوئے اور مخلوق کا اور ملاحظہ علی قاری نے میں نے اندک میں بچا ہے کہ قضا مراد از حکم اجمالی ہے اور قدر سے مراد حکم تفصیلی اور بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قضا سے مراد قول کن ہے اور قدر سے مراد معین کرنا ہے کا او علم کے مطابق جو اندہ کو اس کے بعد کے باری میں حاصل ہے</p>	<p>جس طور پر کہ وہ بین اور وہ ارادہ مقتضی ہے نظام موجودات کا ترتیب خاص پر او اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صفات ذات میں سے ہے اور قدر متعلق ہونا اس ارادہ کا ہے اشیا کے ساتھ اور خاص خاص اوقات میں اور مراد اس سے یہ حرکت در اشیا کی ایجاد کرنے کو کہتے ہیں او کی ذات و احوال کا ایک اندازہ معین کر کے</p>

حاشیہ متعلق صفحہ ۹

مناجیب موقوف کیا ہے کہ لفظ میں اس میں کہ ملازم ہوئے اور امام حسنہ الدین ارسی نے کہا ہے کہ یہ شخص فضول ہے اس لفظ محمد میں کو کہتے ہیں اور کسی وہ چیز ہے جسے مخالف میں یہ لفظ بنا ہے اس صورت میں ہم کہتے ہیں کہ اسم کہی سہی کا غیر ہونا ہے جسے لفظ دوار حقیقت ہوا کہ ہے اور کہی سہی کا میں ہونا ہے جسے لفظ اسم سہی اس کا نام ہے اس لفظ کا جالیسی معنی متعلق ہوا کہ ہے حسین زمانہ ملحوظ ہوا اور اس قسم کے الفاظ کا لفظ اسم ہی داخل ہے کہ اس سے ہی ایسی معنی بھی جائے جن میں زمانہ ملحوظ نہیں سمجھتے اسم بنو نفع کا نام ہوا کہ ہو گا کہ اسم سہی کا میں سے

مناجیب موقوف کیا ہے کہ لفظ میں اس میں کہ ملازم ہوئے اور امام حسنہ الدین ارسی نے کہا ہے کہ یہ شخص فضول ہے اس لفظ محمد میں کو کہتے ہیں اور کسی وہ چیز ہے جسے مخالف میں یہ لفظ بنا ہے اس صورت میں ہم کہتے ہیں کہ اسم کہی سہی کا غیر ہونا ہے جسے لفظ دوار حقیقت ہوا کہ ہے اور کہی سہی کا میں ہونا ہے جسے لفظ اسم سہی اس کا نام ہے اس لفظ کا جالیسی معنی متعلق ہوا کہ ہے حسین زمانہ ملحوظ ہوا اور اس قسم کے الفاظ کا لفظ اسم ہی داخل ہے کہ اس سے ہی ایسی معنی بھی جائے جن میں زمانہ ملحوظ نہیں سمجھتے اسم بنو نفع کا نام ہوا کہ ہو گا کہ اسم سہی کا میں سے

مسئلہ خلافت	علمای ماتریدیہ کی رائے	علمای اشعریہ کی رائے
مشابہات	<p>پادشاهان ہندو، عیسائی وغیرہ جیسا کہ صحیح اللہ کی شہادت میں حق ہیں لیکن اصل از کی معلوم ہے اور وصف مجہول ہے اور وصف پر مطلع ہو سکتے کی وجہ سے اصل کا باطل کرنا جائز نہیں۔</p>	<p>یہ الفاظ مجازات ہیں معانی ظاہری سے</p>
بیان توفیق تکلیف بالایطاق	<p>توفیق آسان کرنا اور مدد دینا ہر جو چیز انسان کی قدرت سے باہر ہو عقل یا جائز نہیں کہ کہتی کہ انسان اوس کے ساتھ مکلف ہو سکتا ہے</p>	<p>طاقت پر قدرت کا پیدا کرنا ہے شاعرہ جوار عقلی کے قائل ہیں بعضی کہتے ہیں کہ استعوی نے تکلیف بالایطاق کے جائز ہونے کی تصریح نہیں کی ہے کیونکہ یہ ظاہر البطلان ہے بلکہ ان کے دو قولوں تکلیف بالایطاق کا جائز ہونا لازم آگیا ہے۔</p>
افعال الہی میں حکمت کا لزوم	<p>اللہ تعالیٰ کی افعال پر حکمت کا لزوم لازم ہے اور لزوم سے یہ مراد ہے کہ حکمت کا انفعال افعال سے باہر نہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ اوس کے کام حکمت سے خالی نہیں اوس کے کاموں میں حکمت کا ہونا کچھ اور واجب نہیں۔</p>	<p>افعال میں حکمت بطور جواز کے ہے لزوم کی طور پر نہیں یعنی حکمت کا اونیہ وجود ہونا ضروری اور لازمی بات نہیں جائز ہے کہ اونیہ حکمت نہ ہو اور مجہد ہو</p>

بکرمیہ جواز سے
جائز

مستند خلائی	علمائے مائیدیہ کی رائے	علمائے شریعہ کی رائے
<p>حکمت صفت ۱۸ اللہ تعالیٰ کے ہے ماہرین</p>	<p>حکمت کو سخی عمل اور احکام عمل کا مضبوط کرنا ہیں اور حکمت اس معنی میں اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی ہے</p>	<p>حکمت بمعنی مذکور اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی نہیں۔</p>
<p>تخلف و عید کا صفت اعلیٰ میں جائزہ یا نہیں</p>	<p>تخلف و عید کا ممنوع ہے</p>	<p>عذاب عدل ہے اللہ کو اختیار ہے کہ وہ عاصی کو عذاب دے اور وہ بخار ہے اسکا کہ معاف کر دے اسلئے کہ عید میں تخلف ہونا نقصان نہیں شمار ہوتا۔</p>
<p>اللہ تعالیٰ قبیح کام نہیں کرتا اور اگر کرے تو کیا قبیح کیا نہ اوسکا کام ہو</p>	<p>اللہ بیس کام نہیں کرتا اگر ایسا کرے تو قبیح ہو گا عقل اس بات کو جائز نہیں سمجھتی کہ اللہ مومن کو ہمیشہ میں دالی رکھے اور کافر کو جنت میں بھیج دے۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ قبیح کام نہیں کرتا اور اگر کرے تو کیا قبیح کیا نہ اوسکا کام ہو</p>
<p>کفار کی بخشش عقلًا جائز ہے ماہرین</p>	<p>کفار کو بخشنا عقلًا ناجائز ہے</p>	<p>کفار کو بخشش عقلًا جائز ہے</p>
<p>حس و قبح عقلی ہے یا شرعی</p>	<p>اشیا میں حسن و قبح شرعی نہیں آتا بلکہ یہ یقین اور یقین فی نفسہ</p>	<p>اشیا میں حسن و قبح عقلی نہیں آتا بلکہ یہ یقین اور یقین فی نفسہ</p>

علمائے اشعریہ کی رائے	علمائے ماتریدیہ کی رائے	سنہ خلافتی
<p>جو گوبائی برقا در ہو ستراد کی کے ایمان کے لئے شرط ہے ایمان کے لئے شرط ہے اور او سکا رکن ہے حقیقت ایمان ایمان سے اقرار خارج ہے کہ او کی صرف تصدیق ہے کم و بیش نہیں ہوتا ہے۔</p>	<p>ایمان اقرار اور تصدیق ہے یعنی اقرار تصدیق کے لئے شرط ہے اور او سکا رکن ہے حقیقت ایمان ایمان سے اقرار خارج ہے کہ او کی صرف تصدیق ہے کم و بیش نہیں ہو سکتا</p>	<p>حقیقت ایمان بن اختلاف ہے ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں ایمان تعدد جائز ہے یا نہیں</p>
<p>عقائد دین میں تقلید کافی نہیں تہا نسی او کرنا اور دشمن سے مجاہد کر سکتا شرط نہیں شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ ایمان تعدد معتبر نہیں اور اسیر احکام دنیا و آخرت میں بہتر ہیں ہو سکتے۔</p>	<p>جسے ارکان دین سے ملتا ہے اور بدست اور ملو نہ نکلا بطور تعلیق کے اعتقاد کچھ تو او سکا ایمان صحیح ہے</p>	<p>ایمان تعدد جائز ہے یا نہیں</p>
<p>بعض دلائل تقلید سے جرم دین کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ ایمان عیسویہ مخلوق ہے یا نہیں۔</p>	<p>بعض دلائل تقلید سے جرم دین کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ ایمان عیسویہ مخلوق ہے یا نہیں۔</p>	<p>بعض دلائل تقلید سے یقین حاصل ہوتا ہے یا نہیں۔ ایمان مخلوق ہے یا نہیں۔</p>

مسئلہ خلائی	علمائی یا تردید کی رائے	علمائی شریعہ کی رائے
<p>۲۹ ایمان و اسلام ایک چیز میں ہیں ایمان کا اعتبار خاتمہ پر ہی نہیں</p>	<p>دو دن ایک ہیں جس شخص کے ساتھ اس وقت ایمان قائم ہے وہ فی الحال مومن ہے اگرچہ آخر عمر میں کافر ہو جائے اور جس کے ساتھ اس وقت کفر قائم ہے وہ فی الحال کافر ہے اگرچہ آخر عمر میں مومن ہو جائے</p>	<p>دو دن ایک چیز نہیں جو ایمان پر مراد ہمیشہ مومن ہے اگرچہ فی الحال کافر تھا اور جو کفر پر مراد وہ ہمیشہ کافر ہے اگرچہ فی الحال مومن تھا۔</p>
<p>۳۰ سعادت و شقاوت بدلتی ہیں یا نہیں</p>	<p>سعید کبھی شعی اور شعی کبھی سعید ہو جاتا ہے۔</p>	<p>ایسا نہیں ہوتا۔</p>
<p>۳۱ ایمان کیساتھ کلمہ نثار اللہ کہنا جائز ہے یا نہیں</p>	<p>جائز نہیں۔</p>	<p>جائز ہے۔</p>
<p>۳۲ انبیاء و رسل مزید بعد حقیقت میں انبیاء ہیں یا انبیاء کے حکم میں ہیں</p>	<p>اتصال کے بعد ہی حقیقت میں انبیا ہیں۔</p>	<p>رسالت نبوت کے حکم میں جوئے میں حقیقت میں یہ منصب اونکا باقی نہیں رہتا۔</p>
<p>۳۳ مرد ہونا نبوت کے لئے شرط ہے یا نہیں</p>	<p>بنی ہوئے کے لئے مرد ہونا شرط ہے عورت بنی نہیں ہو سکتی۔</p>	<p>مرد ہونا شرط نہیں بلکہ عورت کی نبوت صحیح ہے۔</p>

مسئلہ خلافتی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
<p>عوام انسان یعنی انسانوں میں سے رسول جبقدر سنی لوگ عوام ہیں وہ افضل اور ملائکہ سے جو سول ملائکہ سے افضل ہیں اور رسول ملائکہ افضل ہیں باقی تمام آدمیوں سے اور عوام آدمی یعنی پستگیر افضل ہیں عوام ملائکہ سے خواص ملائکہ کو</p>	<p>رسول بشر افضل ہیں تمام ملائکہ کو اور تمام ملائکہ افضل ہیں تمام آدمیوں سوائے انہما کے جو عوام آدمیوں سے عوام ملائکہ افضل ہوئے</p>	<p>۳۱ قدرت حقیقی میں ضدین کی حیثیت ہے یا نہیں۔</p>
<p>۳۲ قدرت واحد ضدین کی صلاحیت رکھتی ہے</p>	<p>۳۳ اصل فعل اللہ کی قدرت اور کمین سے ہے اور اوس میں طاعت یا معصیت بندگی کی وجہ سے آجاتی ہے</p>	<p>۳۴ بندگی کی قدرت میں تاثر ہے یا نہیں۔</p>
<p>۳۵ ایقاع معبود محض نہیں بلکہ وہ نہ موجود ہے نہ معدوم ہے اور ایسی صورت کو حال کہتے ہیں جو مومن مرتد ہو جائے تو اوس کے دوبارہ مومن ہونیکے بعد اعمال ضائع شدہ عود نہیں کرتے۔</p>	<p>۳۶ ایقاع حال ہے یا معدوم محض ہے</p>	<p>۳۷ مومن کے اعمال حالت ایمان کے اذیکے مرتد ہونیکو بعد جو اکارت ہو</p>

مسئلہ خلائی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے شعیریہ کی رائے
<p>جہاں تھے ہیں وہ</p> <p>توبہ کے پہر عود</p> <p>گرا آئے ہیں یا نہیں</p> <p>کفار کو واجات</p> <p>کے ترک کرینگی</p> <p>وجہ سے بھی بخدا</p> <p>دیا جائیگا یا نہیں</p>	<p>کافر کو اس کے کفر کا عذاب دیا جائیگا</p> <p>عبادت کے ترک کرنے کا عذاب</p> <p>نہیں دیا جائیگا۔</p>	<p>عذاب کفر کے علاوہ اس کو ترک</p> <p>عبادت کا عذاب بھی دیا جائیگا</p>

بعد اسکے جاننا چاہئے کہ مشروع میں قریب چار سو مسائل کے باہم مذاہب اربعہ کے اختلافات جاتے ہیں مثلاً اختلاف بھی کچھ ایسا نہیں ہے جس سے بدیع و تفصیل کسی کی ہو بلکہ اسکی بنیاد دقیق و عقیق پر ہے جب اس وقت و تقیم سے قطع نظر کو ڈالیں اور جزئیات مجتہدینہ میں غور و خوض کریں تو اہمات مسائل میں کوئی نزاع باقی نہیں رہتا ہے بلکہ وہ نزاع شبیہ نزاع لفظی ہوتا ہے شعرائی مصری نے کتاب میزان میں اس اختلاف کو تشہید و تخفیف پر لا دیا ہے اور ترازو کے دونوں پلوں کو توجیہ و تاویل مناسب سے برابر کر دکھایا ہے پس حق انہیں چار مذاہب تین اعتقاد کے درمیان ڈال رہے۔

حاشیہ متعلق صفحہ ۱۰۵ و ۱۰۶

۱۔ یہ جامع معنی واقع کرنا معنی مصدری ہے اور تمام معانی مصدری اشتراعی حیز میں ۱۱۷۷ھ حق کی دو قسمیں ہیں ایک حق متعین مثلاً دین اسلام حق متعین ہے دوسری حق دائرہ صغیر مذہب حنفی و شافعی حق دائرہ ہے حاصل یہ ہے کہ حق دائرہ صغیر کہتی ہیں جو خود ہی حق ہو اور اسکا غیری حق ہو مثلاً رافضی و غلہ و افکار منافق کے حق میں کہ دونوں حق ہیں اور تمام دفعہ و نماز و نفل میں اور جمیع اخلاقیات و منقولات میں کہ یہ حق ہیں اور حق متعین وہ ہے کہ وہ بھی حق ہو اور اسکا غیری حق ہو جیسے اصل نماز و منقولات و منقولات + + +

فائدہ

فرقہ ظاہریہ کے امام داؤد بن علی بن خلف بن جواد ظاہری کہلاتے ہیں انکو اہل
 علم نے جیل علم کہا ہے اور ابن خرم اور ابن تیمیہ اور ابن قیم اور مجد فیروز آبادی اور دیگر
 کو بھی فرقہ ظاہریہ کے اراکین میں سے شمار کیا ہی داؤد اسحاق اہل ابو تور کے شاگرد
 تھے امام شافعی کو نہایت نا پسند تھے دو کتابیں ہیں ان کے فضائل میں تعریف کی ہیں
 یہ سب علم کی بعید ابن داؤد پر ختم ہو گئی اور ان کی اصل اصحابان ہے یہ کہ وہ میں پیدا
 ہوئی تھے بغداد میں نسو دنا پائی تھی یہ میں فوت ہوئی اسحاق بن راہویہ کی باتوں پر
 بہت دکر نے تھے فرقہ ظاہریہ کا یہ نام اسے مقرر ہوا ہے کہ یہ لوگ قرآن و احادیث
 کے ظاہر احکام پر عمل کرتے ہیں جو کچھ ظاہر میں آئے سمجھا جاتا ہے اسی کو ماننے میں دل
 کے بالکل منکر ہیں داؤد شریعت میں قیاس کو ناجائز بتاتے ہیں اور جب قیاس کی نیکی ظہر
 اضطر ہوئی اور استد ضرورت اسکی پڑی تو اسکا نام دلیل رکھنا ہون کی بہت سی سائل
 علامہ اربعہ نے اختلاف کیا ہے مثلاً داؤد کا قول ہے کہ سوئی چاندی کے برتن میں
 پیر فرمایا منع ہے داؤد میں کہا ہاں کہہ کہہ کیا آیا اور کام میں اذکھ لانا جائز ہے اسوا
 کہ بخاری و مسلم نے ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اللہ ہی شرب فی آئینۃ الفضة انما یخرج فی لطنہ جہنم جو شخص کہ پیتا ہے چاندی کی
 برتن میں کوئی چیز پینے کی سوا اسکے نہیں کہ پلا کر گا یہ پیا اس کے پیٹ میں دوزخ کی آگ
 اور ابن عمر سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 من شرب فی زنا یا ذہب یا فضة اذنا فیہ شیء من ذلک فانا یخرج فی لطنہ
 جہنم جو شخص کہ سونے یا چاندی کے برتن میں پوی یا دوسرے برتن سے پوے جس
 میں کچھ سونا یا چاندی لگی ہوں پس سوا اسکی نہیں کہ پلا کر گا یہ پیا اس کے پیٹ

دوسرا قاعدہ مسئلہ شد و عدل ہے اس میں مسائل فیضا و قدر و جبر و اختیار اور
 جبر و شر اور معتد و معلوم داخل ہے کہ ایک جماعت کی نزدیکیت چیز نئی ثابت
 اور دوسری جماعت انکی نفی کرتی ہے اس مسئلہ میں درمیان میں مسئلہ جبر و جبر
 و جبر و اول سنت کے خلاف ہے۔

مسئلہ قاعدہ مسئلہ وعد اور وعید اور اسناد اور احکام ہے یہ مسئلہ ہی مسائل امان
 اور توبہ اور وعید اور رجا اور تکفیر و تفسیل پر ایک جماعت کے نزدیکیت اس میں
 استہین اور دوسری جماعت کے نزدیکیت استہین اس میں فرجیہ اور وعید جہنمی
 خارج اور معتزلہ اور شیعہ کرامیہ اور اہل سنت جن خلاف ہے۔

سنت قاعدہ مسئلہ سمع و نقل و عقل و رسالت و امامت ہے یہ قاعدہ مسئلہ ہی
 نئی مسائل پر جسے حسن و قبح اور اصح و لطیف اور عصمت نبوت اور جیسے شرائط امامت
 کی اور امامت کا ایک جماعت کی نزدیکیت مخصوص ہونا اور دوسری جماعت کا نص سے
 انکار کرنا اور اس بات کا قائل ہونا کہ امامت کا انعقاد اجماع سے ہوتا ہے اور انتقال
 امامت کی کیفیت ان لوگوں کے نزدیک نص کے قائل ہیں اور اثبات امامت
 کی کیفیت ان کے نزدیک اجماع کے مقررین ان مسائل کا خلاف شیعوں و خوارج
 اور حنزلہ اور کرامیہ اور اہل سنت میں ہے۔

موصکے اصحاب مذاہب کی ترتیب بیان کر نیے دو طریقے ہیں۔
 ایک یہ کہ اصول مذاہب کے مقرر کر کے ہر مسئلہ میں مذاہب ایک فرقے کا بیان کرتے
 ہیں دوسرے یہ کہ اصحاب مذاہب کے اصول ٹھہرا کر ہر مسئلہ میں انکی مذاہب کو
 ذکر کرتے ہیں اس پہلے طریقے سے افہام کا ضبط اچھی طرح ہوتا ہے

مستند

وہ تسمیہ ہے کہ جب حسن بصریؒ کو یہ خبر پہنچی کہ مسلمانوں میں ایک جماعت ایسی پیدا ہوئی

کہ کہتے ہیں کہ مرکب کبیرہ بالکل سوسن ہے اور نہ بالکل کاوڑ ہے بلکہ وہ ایک منزل
 میں ہے درمیان منزل یا ان کے وسط کے تو انہوں نے کہا ہولاء غمستہ و اعمی
 یہ لوگ کنارہ کش ہو گئے ہیں اجماع اسلام سے تب وہ فرقہ معتزلہ کہلانے لگا کہ
 علامہ سلف نے اس کلیہ اتفاق کر لیا ہے کہ مکلف سوسن ہے یا کاوڑ پس قول بالواسطہ
 سراسر اجماع کے مخالف ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ بدنام بعد حسن نکلا ہے اس
 طرح کہ جب حسن مرگزا اور اوکی جگہ قنادرہ بیٹھے تو عمر بن عبیدہ اور اسکے اصحاب کے
 کنارہ کشی کی قنادرہ نے اون لوگوں کا نام معتزلہ رکھا اور اس تمام گروہ کا نام
 اور پیشہ و اصل ہے اس شخص نے احادیث اخبار کو حسن نصیر سے سکھا تھا اور وہ
 عزال کو عبد اللہ بن محمد خفیف سے حاصل کیا تھا وہ کسی نشست کے نزدیک بنی ہارین میں ہو کر تھی
 اتنی جہاں عورتیں سوت بیٹھنے کو لاتی تھیں تاکہ پارسا و عورتوں کو پھانسی لگ کر کھڑے ہوں کو
 صدقہ خیرات دیا کرے اسلئے اس کا لقب عزال ہو گیا کیونکہ عزال نامی صحیحہ کے تشدید
 کے ساتھ سوت والی کو کہتے ہیں ورنہ خود وہ سوت بیٹھنے والا نہ تھا اس شخص کی گردن
 بہت لمبی تھی بھانٹک کہ عمر بن عبیدہ نے اس بات کا عجب اس میں نکالا اور کہا اس
 ہذہ علقہ لاخیر عندہ یعنی جسکی گردن اتنی لمبی ہو اس کے پاس کوئی بھلائی نہ ہوگی لیکن
 جب اصل لائق فائق نکلا تو عمر و نے کہا میری فراست چوک گئی یعنی میری شکل میں
 خطا ہوئی۔ اصل کی زبان نے حرف ا بھول کر صحیح نہ نکلتا تھا مہذب انہا سے فصیح
 مبلغ تھا اسی وجہ سے اپنی بات چیت میں حرف ا کو غین سے بدل دیتا تھا زبان پر
 آنے لگتا اور اسکا ایک ڈرامہ ہے جس میں اس نے حرف ا کو ذکر نہیں کیا۔
 اور یہ بات بہت کم ہے کہ کوئی شخص معتزلہ ہو اور شیعہ ہو سوائے لوگ بہت تھوڑے
 ہیں اسی واسطے علامہ معتزلہ تفضلیت جناب امیر کے شیخین برحقائل ہیں اور معتزلہ نے
 اسے دیکھو تاریخ باغی واقعات ۱۲۷۱ء شیعہ جہاد و مجاہدین کے کچھ ہیں افضل بعد
 رسول مد علی عبد و سلم کے حضرت علی بن ۱۲ منہ

اینا لقب اصحاب عدل و توحید مقرر کیا ہے اسکا عدل یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 بطبع کو ثواب اور عاصی کو عذاب پہنچانا واجب ہے اور توحید انکی یہ ہے کہ انکی
 صفات الوہیت ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فی شک عالم بھی ہے اور قادر بھی
 ہے اور بصیر بھی ہے وغیرہ وغیرہ کہ صفت علم اور قدرت اور بصارت وغیرہ کو
 حاصل نہیں ہے مطلب ان لوگوں کا یہ ہے کہ صفات اعلیٰ ذات اعلیٰ سے جدا نہیں
 ہیں بلکہ تمام ایک ذات ہی اور ایک ہی مفہوم کیونکہ اگر صفات باری تعالیٰ کو اسکی
 ذات کا عین نہ مانا جاوے گا تو بہت سے قدام و معبود ثابت ہو جاوینگے اور کفر سے
 جس طرح علمائے سنت جماعت کہتے ہیں کہ صفات اعلیٰ ذات حق تعالیٰ کی عین
 عین عالم ہی ایک علم کرذریعہ کراور قادر ہی قدرت کرذریعہ سے اور مرید ہی اطہہ کیوسلہ سے اور سمیع
 سے سمیع کے توسط اور بصیر ہے بصیر کی وجہ سے اور حی ہر حیات کے سبب سے اور
 کمون ہے کمون کے ذریعہ سے اور دلیل انکی اسیر یہ ہے کہ اگر مثلاً علم اور قدرت
 دونوں عین ذات ہوتی تو علم اور قدرت ایک ہی چیز ہو جاتی علم لغض قدرت ہوتا تو
 قدرت عین علم اور دونوں سے جو کچھ مفہوم ہوتا وہ ایک ہی چیز ہوتی اور اسی پر ملتی
 صفات خیال کر لیا چاہئے معتزلہ میں سے جس قدر ابوحسن کے قبل گزری ہیں وہ
 اہل سنت کی کفر اسوجہ سے کرتے رہے کہ یہ لوگ اللہ کے لئے صفات ثابت کرتے
 ہیں در کہتے ہیں کہ اعمال عباد کا خالق اللہ ہے مگر بہرہ بات جاتی رہی اور علمائے
 معتزلہ کے نزدیک صفات ذات اور صفات فعل میں اس طرح فرق ہے کہ جن
 اوصاف اعلیٰ میں اثبات نفی جاسی ہو سکتی ہیں وہ تو صفات فعل ہیں جیسے کہتے
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فلانے کے بیٹا پیدا کیا یا اس کے بیٹا پیدا کیا یا زید کو رزق بخشا
 اور محمد کو رزق بخشا یا کرنا اور رزق بخشا صفات فعل ہیں اور جن میں نفی جاری
 ہو سکے وہ صفات ذات ہیں جیسے علم اور قدرت کہ یہ نہیں کہہ سکے کہ اللہ تعالیٰ

عالم یا کہ درہمیں ہے اور انکی نزدیک کلام اور ارادہ بھی صفات فعل میں داخل ہیں اور ابو الحسین اور عارف اور ابوالقاسم ثعلبی اور محمود خوارزمی وغیرہ کی یہ رائے ہے کہ ارادہ اعلیٰ صفت ہے کہ وہ یا مومن کے نفیوں کو جان لیتا ہے اور دوسکا ارادہ عالم میں منحصر ہے اور بعض معتزلیہ کہتے ہیں کہ ارادہ اور امر اعلیٰ دونوں ایک قسم میں اور جنفیوں کے نزدیک ارادہ کو امر ازہم ہے اور ابو الحسین بصری کی رائے یہ ہے کہ علم اعلیٰ معلومات کی تغیر کے ساتھ تغیر ہوتا رہتا ہے اور یہ علوم ذات اعلیٰ میں عاویض ہیں اور تمام معتزلیہ کا اس بات اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال اور احکام معلول ہیں مخلوق کی مصلحتوں کی رعایت کے ساتھ کوئی کلام اللہ کا ایسا نہیں جو غرض سے خالی ہو اور غرض ان میں بند و کی بہت ساری اور بھلائی ہے اگر وہ غرض سے خالی ہو تو بیکار ہونا لازم آتا ہو اور یہ محال ہے کہ حکیم کے کام غیث ہوں۔ اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مرکب ہے حرف اور آواز سے اور حادث ہی قدر نہیں ہے اسی واسطے اسکی ذات پاک کے ساتھ قائم ہونا تجویز نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں جب اللہ تعالیٰ جانتا ہے تو اسے کہی لوح محفوظ میں سدا کر دیتا ہے اور یہی جبریل میں اور کہی نبی میں اور انکے یہاں کلام نفسی اور لفظی کی تفسیر نہیں آتی قرآن کو مخلوق کہتے ہیں اور انکا یہ مذہب ٹھہر گیا ہے کہ قرآن مجید خدا کا ایک جید کلام ہے جو رسول اللہ کی نبوت کیساتھ وجود میں آیا اور انکے نزدیک ضامنہ کی اور ناراضی اللہ تعالیٰ کی صفات نہیں ہو سکتی ہیں کیونکہ اللہ پر احوال متغیر نہیں ہیں پس جہاں اسنے اپنی رضا اور غصے کا ذکر کیا ہے وہاں مراد اسنے جنت اور دوزخ ہے اور اہل سنت کی رائے یہ ہے کہ رضا مندی اور ناراضی اپنی اصلی معانی میں خدا کے صفات میں جنت و دوزخ اسنے مراد نہیں۔ اور رویت اعلیٰ کا انکار کرتے ہیں

۱۔ دیکھو حاشیہ ص ۱۱۲ پر مسمیٰ بخوری ۱۱۲ دیکھو اوٹو لوجیا مولد محمد بن عمر حسن رازی ۱۱۲

اور کہتے ہیں کہ رویت کیلئے شرائط درکار ہیں۔ حاشیہ کا سالم اور مری کا جسم دارو
 و رنگین ہونا نظر کے سامنے آجانیسے اوکی رویت کا ممکن ہونا اور راسی و مری
 میں مسافت کا متوسط ہونا کہ نہ غماہیت دور ہونہ بہت سے دیک اور متبادلہ دونوں
 میں ہونا اور حجاب میان میں نہ ہونا اور کہتے ہیں کہ رویت بدون مکان و بدون جہت
 کے یعنی بغیر ان شرائط مذکورہ بالا کے محال ہے اور اشیا میں حسن و قبح انکے
 نزدیک عقلی ہے جیسا کہ راسی مآثریدیہ کی ہے مگر فرق یہ ہے کہ مآثریدیہ کے نزدیک
 حسن و قبح عقلی اس بات کو نہیں چاہتا کہ بندی کیلئے او میں حکم اعلیٰ صادر ہو
 اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حسن و قبح عقلی ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم کا موجب ہے
 اسلئے کہ اس کے سوا کوئی اور حاکم نہیں ہے اگر بالفرض من شیع ہوتی نہ رسول
 بعوث ہوتے اور اللہ تعالیٰ افعال ایجاد کرتا تب بھی یہ احکام اسی طرح واجب
 ہوتے جس طرح شرع نے اب واجب کئی ہیں اور معتزلہ کا قول ہے کہ بندہ خالق ہی
 اپنے افعال اختیار یہ کا اور بعض افعال اس سے بطریق مباشرت کے پیدا
 ہوتے ہیں اور بعض بطریق تولید کے معنی تولید کے یہ ہیں کہ فاعل کے ایک فعل سے
 دوسرے فعل واجب ہو جائے جیسے انگلی کا ہلنا واجب کر دیتا ہے چلنے کے ہلنے
 کو اگرچہ اس دوسری کام کا بندہ اصلاً مقصد نہیں کرتا مگر موجود انکا ہی وہی ہوتا
 ہاں اس قدر ہے کہ ایک اور فعل کا توسط ضرور ہوتا ہے اور چونکہ انکے نزدیک بندہ
 اپنے افعال کا خالق ہے اسلئے جزا و ن افعال کی حقیقت خدا پر حق بند و نکا ہے
 اور امر خیر اللہ کی ارادہ سے ہوتا ہے اور کفر و عصیان بند ہی اختیار خود ہوتے
 ہیں خدا کے ارادی اور مشیت کو اس میں دخل نہیں بلکہ وہ ہر مخلوق سے ارادہ
 اسلام و طاعت کا کرنا ہے چنانچہ امر کرنا ہے اسلام و طاعت کا اور جس چیز کی
 کہ ہی کرنا ہے کفر و معصیت سے اسکی نسبت ارادہ نہیں کرتا ہی اور اکثر معتزلہ

کہتے ہیں کہ استطاعت یعنی قدرت فعل سے قبل ہوتی ہے اور بعض معتزلہ مثل
 غبار اور محمد بن عیسیٰ اور ابو عیسیٰ و ذراق و غیرہ کا مذہب یہی ہے کہ قدرت فعل کیساتھ ہوتی
 ہے جو راسخی اہل سنت کی ہے۔ اور کہتے ہیں کہ مقتول کی موت قاتل کے قتل سے
 پیدا ہوتی ہے اسی طرح سموم کی موت ہر دینے والے کے فعل سے پس موت ہمد
 کے افعال میں سے ہے خدا کا فعل نہیں اگر قاتل اس سے قتل نہ کرنا یا زہر دینے والا
 زہر نہ دیتا تو جو وقت موت کا واسطی خدا ہی تعالیٰ نے مقدر کیا تھا اس وقت تک
 جیتا قاتل نے تقدیر طبعی کو بدل ڈالا اسی لئے اس کا فیعل شرعاً و عقلاً مذموم ہوتا ہے اور
 کبھی کے نزدیک مقتول کے لئے دو اہل میں ایک قتل دوسری موت اگر وہ قاتل کے
 ہاتھ سے مارا نہ جاتا تو اپنے وعدی تک یعنی موت کی وقت تک جیتا اگرچہ عموماً معتزلہ
 اسکے قاتل میں کہ مقتول اپنی وعدی پر جو خدا نے اس کے لئے مقرر کر دیا ہے نہیں جتا ہے
 فرق دونوں ایونین ہے کہ جہور کے نزدیک تو قتل و موت دونوں بلفظ موت کا
 اطلاق درست ہے اور کبھی کہتا ہے کہ قتل کو موت نہ جانا چاہئے موت ہی ہے
 جو اپنے وعدی پر مری مطلب ہے کہ اللہ کے فعل کا نام موت ہی اور بندی کے فعل
 کا نام قتل اور ان کے نزدیک تکلیف بالابطاق کے ساتھ بندی کا مکلف ہونا عقل ہی
 تجویز نہیں کرتی۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حرام رزق نہیں کیونکہ رزق وہ ملوک ہی جس کو ملک
 کہائے اور شارع نے اس میں تصرف کرنا حکم بھی دیدیا ہوا صورت میں شراب اور
 سوہو کسی مسلمان کی ملوک ہون رزق نہیں ہو سکے اس لئے کہ شارع نے ان میں تصرف
 کرنیکی اجازت نہیں دی ہے اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جس شخص نے عمر بھر حرام چیز
 کھائی تو اس نے رزق اعلیٰ نہیں کھلا وہ اپنے طور پر پٹ پالتا رہا حالانکہ ہر جائدار کو اللہ کی
 رزق پہنچاتا ہے اور ہدایت اور ضلالت انسان بطریق مباشرت کے پیدا کرتا
 اور پھر کامیابی انکی اسس مباشرت سے بطریق تولید کے پیدا ہوتی ہے خدا

تعالیٰ کے پیدا کرنے کو ایمین دخل نہیں اور نہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کو انہی تعلق ہے۔ اور
 اصلح و لطف اور ثواب و عذاب و الام کا عوصف یا پنج چیز حق تعالیٰ پر واجب ہیں
 اور نہ بخل لازم آتا ہے اسلئے کہ جب اس کے اختیار میں یہ ساری باتیں ہیں اور اس کے
 واسطے کوئی مانع بھی نہیں ہے تو پھر انکا ترک کرنا بخل کیونکر ہوگا اور یہ عیب جس سے
 ذات باری منزہ ہے اور کفار و فاسق کو ہمیشہ دوزخ میں رکھنا اور کبھی عذاب
 سے نجات نہ دینا یہی اس کے واسطے آخرت میں اصلح ہے اور اس کے اعمال کو بخل
 کرنا اور اوپر لغت فرمانا یہ دنیا میں اس کے لئے اصلح ہے اور کہتے ہیں عوش سے
 مراد ملک ہی اور کرسی سے علم اس آیت میں "سبح کر یہ السموات الارض کرسی کو علم
 کے معنی میں کہتے ہیں یعنی علم الہی میں آسمانوں اور زمین کی سمائی ہے یہی راسی
 شعبہ کی ہے اور تمام معتزلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر عدم کی ذات حقیقت بال
 جاوہر کا عاودہ محال ہے اور اہل سنت کے نزدیک عاودہ کی صحت اس پر موقوف نہیں
 کہ عدم میں ذات باقی رہے اور معتزلہ کی یہ بھی رائے ہے کہ عاودہ جو امر کا صحیح ہے
 اور اس کے اعراض کا عاودہ جو باقی نہیں رہتے ممنوع ہے اور جو اعراض باقی رہتے ہیں
 اور وہ متولدات میں سے نہیں ہیں تو اس کا عاودہ بالاتفاق صحیح ہے اور متولدات
 کے اندازہ میں خلاف ہے۔ اور قبر کے عذاب و ثواب اور سوال منکر و نکیر کے
 منکر میں گر صاحبی کہتا ہے کہ تعذیب و تنجیم ملائکہ کرنے میت کو دافع ہوگی اور بولے
 جانی وغیرہ بعض معتزلہ ان فرشتوں کا منکر و نکیر نام کہنا ناپسند کرتے ہیں علامت
 قیامت کے منکر میں باجوج و ما جوج اور دجال کے خروج کے قائل نہیں بعض معتزلہ
 سمجھتے ہیں کہ میزان کا ہونا جائز ہے مگر ثبوت کے قائل نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ
 بات محال ہے اور کہتے ہیں کہ قرآن میں جو وزن اور میزان کا ذکر ہے اس کا

مطلب ہے کہ پورا پورا انصاف کیا جائے گا درمسترف ہوگا اس بیان سے دراصل
 سراز و مراد نہیں کیونکہ اعمال اعراض ہیں اذکامل سکن ممکن نہیں کیونکہ ہلکا ہلکا ہر جی
 جواہر کے شان سے ہی اور خدا تعالیٰ ان سب کا عالم بھی ہے پہنچنے کا کیا فائدہ
 اور نیکی بدی کے صحیفے ہاتھوں میں دینا بھی عبث ہے اور کرنا کاتبین کے بھی منکر ہیں
 کہ بندہ جو کچھ کرنا ہے اللہ اوس کی خوبی واقف ہے اور محافظین کی وہاں ضرورت
 ہوتی ہے جہاں علم حاصل نہ ہو سکے پس کرنا کاتبین اوس صورت میں ہوتے کہ اللہ
 تعالیٰ جاہل ہوتا اور جو بندہ کہتے اوس کا علم اوسے نہوتا اور حوض کو ثابت نہیں کرتے
 اور ابوالہذیل اور بشر بن معمر صراط کے جواز کے قائل ہیں مگر اوس کے وقوع کے منکر
 ہیں اور اکثر معتزلہ بالکل منکر ہیں جواز کے بھی قائل نہیں اور جہاں کے اقوال دیکھنے کی
 معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس باری میں تردد ہے اور دوزخ و جنت اب موجود نہیں ہیں
 قیامت کو موجود ہونگی اور جب اللہ تعالیٰ نفیہ اولے کا حکم دیکھا تو ساری آسمان زمین
 اور جنت و دوزخ اور ارواح فنا ہو جائیں گے پھر قیامت کی دن اللہ دوبارہ وہیں پیدا
 کرے گا اور یہ کہتے ہیں کہ حقیقت ایمان میں تصدیق کے ساتھ اعمال بھی داخل ہیں اس لئے
 ان کے نزدیک مرتکب کبیرہ مومن نہیں ایمان سے خارج ہے مگر ایسے شخص کو کافر
 اس واسطے نہیں جانتے کہ صحابہ اور قضاۃ مرتکب کبیرہ پرزنا اور شرب خمر وغیرہ میں
 حد جاری کیا کرتے تھے اور اپنے ملک کی بددہ نہیں کرتے تھے اور نہ قتل کراتے
 تھے اور ان کی لاشوں کو مسلمانوں کے مقابر میں دفن ہونے دیتے تھے حالانکہ کافر کے ساتھ
 ایسے معاملات بالاجماع ناجائز ہیں اور اسی کا نام ادھون نے منکر لہ میں المنکر لہین
 رکھا ہے منکر لہین کہ منکر ایمان ہوئی اور درمیان منکر لہین ہے پس ایسا شخص فاسق
 اور شرک کا پنجنا شرعاً و عقلاً مستمع کہتے ہیں جیسا کہ مائتد یہ کا مذہب ہے

اور گناہ کبیرہ بھی بغیر توبہ کے انکے نزدیک نہیں بخشے جائینگے اور یہی ہے دلیل کبیرہ
 لمن یشاء من ذنوب کو توبہ کے ساتھ مفید کرتے ہیں اور بعض معتزلہ کے راسی یہ ہے
 کہ جب بندہ کبائر سے اجتناب کر لے تو اس کے لئے عذاب عذاب نما جائز نہیں بلکہ وہ توبہ
 انصوبے بعضی شفاعت کی منکر ہیں اور بعضی حق غیر صاحب کبیرہ میں شفاعت جائز
 رکھتے ہیں انکے نزدیک تین قسم کے لوگوں کی شفاعت ہوگی (۱) جو کبائر سے
 بچتے ہیں اور صغائر کا ارتکاب کرتے ہیں تو انکی صغائر کی معافی کے لئے
 انبیاء و ملائکہ کی شفاعت ہوگی (۲) جو کبیرہ کر کے توبہ کر لیتے ہیں تو ایسوں کی شفاعت
 توبہ کے لئے انبیاء و ملائکہ کی شفاعت ہوگی (۳) جو کبائر و صغائر سے بچتے ہیں
 انکی شفاعت نہ مادی ثواب کیلئے انبیاء و اولیاء کی طرف سے ہوگی۔ غرض کہ عذاب
 کبائر سے نجات پانچ کے لئے شفاعت ہوگی اور اگر مرتکب کبیرہ توبہ کے بغیر مر جائیگا
 تو ہمیشہ دوزخ میں رہیگا اور انکی رائی یہ ہے کہ ایمان باطن سے تعلق رکھتا ہے اور
 اسلام ظاہر سے چنانچہ انکے نزدیک فاسق مسلم ہے نہ مومن مشرک عہدہ نسفی مفسد
 علامہ نکساری میں کہ عامہ معتزلہ کا یہ مذہب ہے کہ جو شخص ارکان دین یعنی توحید
 نبوت و نماز و روزہ وغیرہ کا اعتقاد بطور تعلید کے رکھے تو ایسا شخص مومن ہے
 نہ کافر اور ابوباشم کے نزدیک کافر ہے تو اسکی رائی یہ ہے کہ جب دلیل عقلی سے
 اعتقاد ثبوت کے پہنچے تو سوف مومن تسلیم کرنا چاہئے اور معتزلہ مباح لینے کے
 منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کسی سے کلام نہیں کیا نہ آدم سے نوح
 سے نہ ابراہیم سے نہ موسیٰ سے عیسیٰ سے نہ محمد سے نہ جبریل سے نہ میکائیل سے

اللہ نہیں بخشا کثیر شرک سے جو کہ ہے ۱۱۷ اربعین میں ہے اتفقت الامة علی انشاء بدیع
 الان المعترلة قالوا تاثیر ما فی ایصال زیادة انعم الی اہل الثواب اصحابنا قالوا لو تک حق و
 من جملة تاثیراتها استقام العقاب عن اہل العقاب ۱۱۸ منہ

۱۔ اسرافیل سے علیہم السلام اور نہ حاملان عرش سے اور نہ انکی طرف دیکھی گا جیسا کہ بات نہیں کرنا ہے شیطان اور پھر ڈنکاری سے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ عقل نہیں تجویز کرتے کہ انبیاء سے عہد اکابر سرزد ہوں اور انبیاء میں سے کسی ایک کی فضیلت کے دوسری پر قائل نہیں سبکو برابر جانتے ہیں۔ اور کرامات اولیاء کا انکار کیا ہے سو سمجھ کہ اولیاء حق عادت کے وقوع میں معجزی کے ساتھ اشتباہ ہو گا پھر اس صورت میں نبی اور غیر نبی میں تمیز کرنا مشکل ہے مگر ابو الحسن بصری معتزلی اور اوسکا شاگرد محمود قوارزمی کرامات اولیاء کے قائل ہیں اور معراج کے منکر ہیں کہتے ہیں کہ اولیاء کا ثبوت جبراً حاصل ہے اور جبر واحد عمل کو واجب کرتی ہے نہ اعتقاد کو مگر بیت المقدس تک جائے منکر نہیں اور انکے نزدیک مجتہد کی رائے میں کہیں غلطی نہیں ہوتی جیسا کہ حارثہ تکلمیں اور کی رائے ہے۔ اور انکا عمومی قول ہے کہ ملائکہ علوی فضل میں انبیاء سے اور انکے نزدیک بندوں پر امام کا مقرر کرنا عقلاً واجب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کی امامت کے لئے نص نہیں کی تھی اور امام کا قرشی ہونا مشروط نہیں ہے۔ اور انکے نزدیک عبادت کا ثواب سو فاعل کے غیر کو نہیں پہنچتا خواہ عبادت ملی ہو یا بذی خواہ عرب ہو یا مال اور بدنسے کیونکہ قضا و قدر نہیں بدل سکتی پس دعا لغو ہے کچھ اوس سے فائدہ نہیں ہو سکتا کیونکہ جس بات کی دعا کیجاتی ہے اگر وہ قدرت کے مطابق ہے تو اسکی خواہش ملے گی فعل عبث ہے اور اگر مخالف ہوگی تو اسکا موجود ہونا ناممکن ہے اسی سبب انکے مردی استغفار اور صدقات سے کہ نجات کا بڑا وسیلہ ہے محروم رہتے ہیں۔

۲۔ دیکھو غنیۃ الطالبین ۱۲ سے عمدة العارفين ابو البركات نسفي نے کہا ہے کرامات الاولیاء جائزہ خلافاً بہشیتہابی اسحاق بن الاشعر۔ اس سے یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ سوائے ہیشیہ کے اور فرقہ خاصی معتزلہ جو کرامات اولیاء کے قائل ہیں ویشیتہ تک نہیں کہ ہیشیہ کا لفظ بیان نامناسب مانع ہوا ہے اور کرامت اولیاء کی ثبوت میں دلائل عقلی و نقلی نہایت بسط کے ساتھ سمجھئے تذکرۃ السلوک میں لکھی ہیں ۱۲ منہ سے دیکھو غنیۃ ۱۱

اور ساری معتزلہ سوائے کبھی اور ابو الہدیل اور ابو الحسن بھری کے یہ کہتے ہیں کہ معدوم
 ہی ایک شے ہے اور عالم واقع میں ثابت ہے مگر اسی قدر ہے کہ اوسکو وجود نہیں
 ہے اگر وجود بلجائی تو وہ موجود ہو جائے اوس مرتبہ کو ان کے اصطلاح میں ثبوت
 اور تقرر کا مرتبہ کہتے ہیں اور دلیل انکی یہ ہے کہ ممکن اپنی وجود کے قبل یا تو واجب ہو گا یا
 ممتنع اور ان دونوں صورتوں میں وجود کے وقت انقلاب لازم آتا ہے پس غلط ہے
 تو یہی رہا کہ ممکن اپنے وجود سے پیشتر ہی ممکن ہو گا اور امکان ایک ایسی صفت ہے
 جس کے لئے موصوف کا ہونا ضرور ہے تو دیکھنا چاہئے کہ وہ ثابت ہے یا موجود اگر موجود
 ہو گا تو یہ وجود اوسکو حاصل ہو یا تحصیل حاصل ہے اسلئے یہ باطل ہے تو باقی یہ ہا کہ وہ ثابت
 ہو گا یہی مدعا ہے یعنی ممکن اپنے عدم کی وقت میں ثابت ہے اور موجود نہیں ہے اور
 نہ اس قول کا یہ ہے کہ ان لوگوں کے نزدیک جو دین اور ماہیت میں فرق ہے
 کہے ماہیت ہوتی ہے اور اوسکو وجود عارض نہیں ہوتا یہی مرتبہ نعت کا ہے اوسکو
 معدوم ثابت کہتے ہیں مگر موجود نہیں کہہ سکے موجود جب کہیں گے کہ اوسکو وجود
 مل جائے اور اس قسم کے معدوم میں ممکن کی قید اس واسطے لگا دینے ہیں کہ جو معدوم بنا
 ہو بلکہ ممتنع ہو اوسکو تقرر کا مرتبہ حاصل نہیں ہوتا وہ بالاتفاق کچھ پس نہیں اور
 صوفیہ ہی اعیان ثابتہ کے عالم کی پیدائش سے قبل قائل ہیں۔ اور اشاعرہ و
 ماتریدیہ و خابہ کہتے ہیں کہ معدوم کچھ بھی نہیں ممتنع ہو یا ممکن کیونکہ ان کے نزدیک
 وجود اور نفس حقیقت یا ماہیت میں ذرا فرق نہیں ہے پس جب وجود نہ ہو گا تو ثابت
 ہی ہوگی اور یہ بات نامعقول ہے کہ ایک چیز سے عالم عدم میں وجود منفک ہو او
 پھر اوسکو کسی قسم کا ثبوت ہو اگر اوسکو عالم عدم میں نعت حاصل ہو گا تو وہ ایک ہی
 وقت میں موجود ہی ہوگی اور معدوم ہی ہوگی اور یہ بالکل خلاف قیاس ہے اسلئے
 کہ وجود کے کوئی اور معنی ہی نہیں سوائے ثبوت و تحقق اور نعت کے معدوم ہی

لہذا اور اسکے واسطے ثبوت بھی دہن ہوتا جو بلاشبہ حرکات و سکنات کو جانتا ہے
 بالکل سفسطہ ہے اور معدوم ثابت کی ابطال کی بڑی ضرورت اس لئے ہے کہ اہل سنت
 اس بات کے مقررین کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں اور معدوم
 کی ثبوت کی صورت میں یہ جائز ہو جائیگا کہ بعض معدومات ثابت سے تو قدرت
 کو تعلق حاصل ہووے اور بعض کیساتھ کسی خصوصیت کی وجہ سے ہو کہ علی العموم معدوم
 ثابت مقدوریت کے دائرہ سے نکل جائینگے اس لئے کہ جسکو عدم میں ثبوت حاصل ہوگا
 وہ ازلی ہوگی پس قدرت اعلیٰ ذکی ذات کے ساتھ کس طرح متعلق ہو سکتی ہے پہلے اگر
 قدرت کا تعلق اسے مانا جائیگا تو اس قدر کہ وجود اسے عطا کیا تو خدا ہی تعالیٰ
 ممکنات کا خالق اصلی اور موجود نہیں بن سکتا اور نہ اسکو کسی چیز کی ایجاد و قدرت ہو
 سکتی ہے اور عین صریح ہے معتزلہ اہل سنت کیساتھ پانچ باتوں میں بحث رہ گئے ہیں
 (۱) مسئلہ صفات (۲) مسئلہ رویت (۳) مسئلہ وعد و وعید (۴) مسئلہ
 ایجاد و افعال (۵) مسئلہ مثبت ارجح من عمل و عمل میں کیا ہی معتزلہ کا عمدہ کلام و اور عید و رویت
 میں جو کوئی یہ کہے کہ قرآن غیر مخلوق ہے اور قدر کو ثابت کرے یعنی یہ کہے کہ بندگی
 کے ساری افعال اللہ کی قضاء و تدبیر سے ہیں اور آخرت میں اللہ کے دیدار ہو
 گا اقرار کرنا ہو اور جو صفات اعلیٰ قرآن و حدیث میں مذکور ہیں انہیں ثابت کرے اور
 صاحب کسرہ کو دائرہ ایمان سے خارج نہ کرے وہ معتزلی نہیں اگر تمام عقاید میں
 معتزلہ کے ساتھ موافقت کہتا ہو یہ بیان مجتہد معتزلہ کے عقائد کا ہے
 بعض بعض باتوں میں انہیں آپس میں اختلاف ہے ابو ہذیل علاف نے دس مسلو
 اپنے اصحاب کا خلاف کیا ہے اور ابراہیم بن سہبار نظام نے تیرہ مسلوں میں معتزلہ
 کے ساتھ مخالفت کی ہے۔ اور بشر بن معتمر نے چھ مسلوں میں اپنے اصحاب کا خلاف
 کیا۔ اور عمر بن عمار سلمیٰ نے چار مسلوں میں اپنے اصحاب سے مخالفت کی۔

یہاں اس مسئلہ
 تفصیل کے لئے
 ختم القادری
 ختم القادری
 ختم القادری
 ختم القادری
 ختم القادری
 ختم القادری

اور ابو موسیٰ مرزا نے جن مسلمان اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے بشام میں
 عمرو عقی نے سات مسلمان اپنے اصحاب سے مخالفت کی ہے اور محمد بن جریر
 نے پنج مسلمان اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے اور تمیم بن اشیر میں سبزی
 نے چھ مسلمان اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے اور ابو الحسن بن ابی عمرو غسانی
 اور اوس کے متعلق بغداد کہلاتے ہیں اور محمد بن عبد الوہاب جہانی اور اوس کا
 ابو ہاشم اور اوس کے متعلق بصرہ مشہور ہیں دس سنیوں کے اندر معتزلہ بغداد و
 بصرہ میں اختلاف ہے ابو جہانی اور اوس کے بیٹے بن سنیہ حال اور سنیہ صلاح و
 اصلاح میں اختلاف ہے اور احمد بن حنبل نے اپنے استاد نظام کے مذہب پر تین بن
 زیادہ کی ہیں و انہی کا قول (۲) آتا ہے اور اخبار جعفر ررویت اہل کے باب
 میں وارد ہیں اور انہیں روایت محفل فعال پر حل کیا دس قیامت کے متعلق محاسب
 اپنے معتزلہ بہت سے فرستے ہو گئے ہیں ان میں سے ایک دوسری کی کفیر کہتے
 اول و اصل یہ ابی حذیفہ و اصل بن عطاء کے متعلق ہیں اسکے فرقہ حنیفہ بھی کہتے
 ہیں حسن امیری کی طرف منسوب کر کے اسکا اعتزال چار قواعد پر حکم کیا ہے کہ
 علی صفات اہل علی دوسری قول بقدر تیسرے ترکیب کبیرہ در میان منزل کفیرہ ابان
 کے ہے چوتھے ترکیب کبیرہ ہمیشہ دوزخ میں آ رہیگا ایک قول اسکا یہ بھی ہے
 کہ اصحاب جہل صفین اور قاتلان حضرت عثمان اور جانبداران حضرت عثمان میں
 سے ایک گروہ غیر معین محضی ہے پس حضرت علی اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم میں
 جنگ جہل کے بعد سے اہمیت شہادت کی نہیں ہی تھی انکا قول ستر وک ہے حضرت
 عثمان کا حال ترکیب کبیرہ کا سا ہونا جائز بتاتا تھا اور اصل حضرت علی کو حضرت
 ابو بکر و عمر و فضیلت دیتا تھا اگر وہ قاتل اہل بیت شیعیں کا تھا پہلی پہلی اصل ہی نے
 احکام شریعہ کی تقسیم کے اور کہا کہ حق کے ثبوت کے چار طریقے ہیں قرآن ناطق چھ

منفق علیہ اجماع است اصل حجت یعنی قیاس و اصل نے اور بھی چند مسائل اور اصطلاحیں
 قائم کیں مثلاً یہ کہ عموم و خصوص و جداگانہ مفہوم میں نسخ صرف مرد و زواجی میں ہو سکتا
 ہے اخبار و واقعات میں نسخ کا احتمال نہیں ان مسائل کے کاظم سے اصول
 فقہ میں اولیت کا فخر و اصل کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے لیکن دوسری قسم کی اولیت
 ہوگی جس طرح نحو کے دو ذہن قاعدہ و نسخے بیان کرنے سے کہا جاتا ہے کہ حضرت علی
 علیہ السلام میں نحو کے موجد ہیں اور واصل ہی نے علم کلام میں اول تصنیف کی تھی۔
 یہ شخص تسمیہ میں مدینہ میں پیدا ہوا تھا اور سلسلہ میں مرگیا۔

دوم عشر یہ یہ عمرو بن عبیدہ کے اصحاب میں جو شاگرد و اہل بن عطاء کا تھا اسکا
 مذہب بھی ثل و اصل کے ہے مگر اس سلسلہ میں متفقہ ہوا کہ اصحاب جل و صمیم اور
 حضرت عثمان کے جہگڑھیں شریک ہے ہیں وہ عام فاسق ہیں اور مسائل فقہ میں
 قدر کی مطابق ہے بلکہ بہت بڑا ہوا ہے یہ عمرو بن عبد اللہ بن عبد بن عبد
 بن مروان کے تھا یا امام حکومت بنی امیہ میں پہر جب سفور علیہ عباسی والی ہوا تو
 اسکی امامت کا قائل ہو گیا۔ سمعی نے کتاب انساب میں کہا ہے کہ جبکہ یہ
 اختلاف ہوا کہ خوارج تو مرکب کبیرہ کا فر کہنے لگے اور ایک جماعت نے کہا اگر
 اوہوں نے فسق کیا ہے مگر مومن ہیں تو واصل نے دونوں گروہ سے اختلاف
 کیا اور کہا مرکب کبیرہ مومن ہے نہ کہ فر نو حسن نے اپنی مجلس سے اسے مذکور
 اور واصل نے ہی اور نہیں چوڑ دیا اور عمرو بن عبیدہ واصل کی صحبت میں شرکت

ان مسائل کو ابو بلال عسکری نے کتاب الاوائل میں واصل بن عطاء کی طرف منسوب کیا ہے ۱۷
 ۱۸ کتاب الاوائل کی عبارت ہے اول من صنف فی الکلام ابو حنیفہ واصل بن عطاء قال ابو عثمان لم یعرف
 فی الاسلام کتاب کتب علی اصناف النبی بن علی ہفت اصناف الخوارج وعلی غالیہ الشیعہ والمبائنین
 فی قول الحق واصل بن عطاء وکل اصل عبیدہ فی ایامی العلماء فی الکلام و فی الاحکام
 فانما سنہ ۱۷ سنہ

ہو گیا اس لئے یہ دونوں اور ان کے جمیع معتزلہ کہلانے لگے

سوم ہدیلیس یہ ابو ذیل حمدان بن ہذیل خلاف شیخ المعتزل کے پیرو ہیں
 عثمان بن خالد طویل شاگرد واصل بن عطاء سے علم حاصل کیا تھا اور استطاعت کو
 ایک عرض سجدہ عرض کے بتاتا تھا اور کہتا تھا کہ استطاعت صحت سلامتی کا نام
 نہیں ہے اور کہتا تھا کہ افعال دل اور افعال اعضا میں فرق ہے اور اس کا رعم تپا
 کہ بندے افعال دل اور اس کی قدرت کے بدو سرزد نہیں ہو سکے اور استطاعت ناس
 فعل میں قدرت کے ساتھ ہوا کرتی ہے اور افعال اعضا کو بندے کی قدرت کے
 دل بھی جانتا تھا اور کہتا تھا کہ فعل اعضا سے قدرت مفہم ہوتی ہے اور کبھی
 نے ابو ذیل سے نقل کی ہے کہ اوس کا اعتقاد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ اس کی ہر
 سے غیر ہے اور دلیل دوسریہ ہے کہ ارادہ اس کا شے کا پیدا کرنا ہے اور شے کے
 پیدا کرنے میں اور نفس شے میں فرق ہے اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو جو جمیع اور بصیر
 کتبہ میں اس کے یہ سمجھتے ہیں کہ وہ زمانہ آئندہ میں سننے گا اور زمانہ آئندہ میں دیکھنے کا
 طرح لفظ غفور اور رحیم اور خالق اور رازق اور آمر اور ناہی وغیرہ کے معانی
 بیان کر رہا تھا کہ ساری طاعات کیا فرائض اور کیا نوافل ایمان ہیں اور کہتا
 تھا کہ باری تعالیٰ عالم بعلم ہے اس کا علم ہی اس کی ذات ہے اور قادر بقدرت
 ہے اس کی قدرت ہی اس کی ذات ہے وغیرہ وغیرہ اور یہ عقیدہ اس نے اقوال و افلا
 سے اخذ کیا تھا جن کا قول یہ ہے کہ ذات بچوں نام جہتوں سے واحد ہے اور کسی طرح
 کثرت کو او میں راہ نہیں اور صفات الہی سوائے ذات الہی کے کوئی دوسری چیز
 نہیں جو اس کے ساتھ قائم ہوں جتنی صفات اس کی ثابت ہوں یا تو سلب ہیں یا
 وارم ہیں۔ سلب اور چیزوں کو کہتے ہیں کہ نسبت سلب کے بدون باری تعالیٰ
 کی صفت نہیں پر سبکیں جیسے جسم اور جوہر اور عرض جب سلب کو اسے لگاؤ ہو جاتا ہے

اور اسکی علامت یعنی حرف ہی لے آئے ہیں تو اسوقت یہ اللہ تعالیٰ کی صفت
 واقع ہو سکتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے نہ جوہر ہے نہ عرض ہے اور لوازم سر
 نہ وہ یہ ہے کہ واجب الوجود کا وجود عین ہستی ہے اور اسکی وحدت حقیقی ہے۔
 فرق مذہب ابوہذیل اور فلاسفہ میں یہ ہے کہ فلاسفہ تمام صفات کے مافی ہیں
 اور ابوہذیل ایسی صفات ثابت کرتا ہے جو اسکی ذات کی عین ہیں یا ایسی ذات
 ثابت کرتا ہے جو صفات کی عین ہے دونوں میں کوئی تسبیح نہیں بتاتا ایک ہی
 کہتا ہے اور ابوہذیل نے اللہ تعالیٰ کو ایک ایسی ارادہ حادث کا مرید ٹھہرایا تھا
 جسکے لئے کوئی محل نہیں ہے اور اپنے زعم میں اللہ تعالیٰ کو اس ارادہ کے ساتھ
 شصت جانتا تھا اور قول پہلے اسی نے نکالا ہے یہ جو قائل اس بات کا ہوا اور
 اس عقیدہ مخصوص میں ابوہذیل کا منع سمجھنا چاہئے اور کہا کہ بعض کلام اٹھ کے کر
 محل نہیں ہے جیسے قول کن اور بعض کے واسطے محل ہے جیسے سرور ہی اور جسم
 اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جب ایجاد ممکنات لفظ کن سے ہوئی ہے تو اسکے واسطے
 محل کیا ہے نیکے گاہک اس اسکے عقیدے کی رو سے امر تکوین اور امر تکلیف میں فرق
 ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا کسی معدوم کو جسکے دنیا کہ موجود ہو جا جا رہا ہے اور خداوند
 کو کسی کام کے کرنے کا حکم دینا یا کسی کام کے کرنے سے منع فرمانا یہ علیحدہ ہے
 پہلی مثال امر تکوین کی ہے اور دوسری امر تکلیف کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ
 پہلے کے نزدیک کلام اٹھ کی عرض ہے اور پہر اسکی دو قسمیں ہیں ایک بعض عرض
 جسکی ہی قائم ہو سکتا ہے اور بعض عرض ایسا ہے کہ وہ محل کے ساتھ قائم ہوتا
 ہے پہلی صورت کی مثال غلظت کن معنی ہوئے کہ وہ کسی موجود ممکن کے ساتھ قائم نہیں
 ہوتا اسواسطے کہ ساری ممکنات کا حادث اسکی کلید کے بدولت ہوا ہے تو پہلے
 وجود میں کل مخلوقات سے مقدم ہو گا اور دوسری قسم کی مثال امر نہی میں کہ

مخلص کے ساتھ قائم ہونے ہیں کہ یہی اوس کے محل ہیں اور ابو ذیل نے کہا ہے کہ اللہ
 کے مقدورات منتہی ہیں اب وہ نہ کسی شے کے احداث پر اور نہ کسی شے کی فنا قدرت
 رکھتا ہے نہ کسی کے مارنے پر نہ کسی کے جلانے پر اہل جنت و دوزخ کی حرکات منقطع ہو
 سکون دائمی ہو جائے گا اور اس سکون میں لذات اہل جنت کے واسطے اور آلام
 اہل دوزخ کے لئے جمع ہو جائے گا چونکہ یہ مذہب جہم بن صفوان کا یہی ہے کہ جنت
 و دوزخ فنا ہو جائیں گے۔ معتزلہ ابو ذیل کو جہمی الآخرۃ کہا کرتے تھے اور ابو
 ذیل کہتا تھا کہ مرد مقتول اگر قتل نہ کیا جاتا تو بھی اسی وقت پر مر جاتا علم نہ بڑے
 نہ گھٹے اور غائبات حجت قائم نہیں ہوتی مگر جب کہ میں شخص خبر دین دریا
 اوس کے اور ہشام بن حکم کے احکام تشبیہ میں مناظرات ہوئے قبیلہ علاقہ
 عدل اور قحیدہ اور وعدہ و وعید اور منزلت میں المثلتین کا نام اصول حصہ رکھا تھا
 ہمارم نظام یہ اتباع ہیں ابراہیم بن ستیار نظام (بہ تشدید ظار معجم
 کے جوایام معظم میں تھا اسنو فلسفی میں نظر کی ہتی اور فلاسفہ کی بہت سی باتوں
 کو معتزلہ کے کلام میں ملا دیا تھا چند مسائل میں متفرد ہوا اور جسے اول اہل قبلہ
 کے کفیر کی ہے وہ یہی نظام ہے اوسکی اس قول سے کہ عالم کے تمام کار
 ایک جنس سے ہیں یہ بات لازم آتی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی افعال

مشتمل ہواقت میں لکھا ہے کہ فرقہ مذہبی کہتے ہیں بعض کلام اللہ لانی محل دیوں کہ بعض فی محل کلام اللہ
 و استحقاق اس قول محل کی تفصیل جو ہم نے بیان کی اس کے مجملے کے بعد تم کو معلوم ہو جائے گا کہ غواب صلیق
 حقائق کا کشف اللہ میں یہ ترجمہ کرنا اور کہا بعض کلام اللہ کا بے محل ہے جیسے قول کن اور بعضی محل ہے
 جسے امر وہی بالکل غلط ہے اصل مطلب سمجھو سے اوسکی بے خبری ظاہر ہوتی ہے اور غواب صاحب
 ہیں کہ ابو ذیل امور آخرت میں ہم مذہب جہم چلا رہے تھے واضح رہے کہ جب ابو ذیل نے یہ کہا
 کہ اللہ تعالیٰ کے مقدورات منتہی ہیں اور اہل جنت و دوزخ کی حرکات منقطع ہو کر سکون دائم ہو گا
 تو معتزلہ نے ابو ذیل کا نام جہمی الآخرۃ رکھ دیا اور بعض یہ کہتے ہیں وہ غوری الاولیٰ جہمی الآخرۃ ہے اللہ

افعال ابلیس کی مثل ہوں اور حضرت عمر اور حضرت علی کی سیرت حجاج کی طرح
 ہو اسکے کہ اتحاد جنس مستلزم ہے اتحاد آثار کو اور یہ دونوں قول باطل ہیں اور
 کہتا تھا اللہ کو برائتوں پر قدرت نہیں ہے اور اسکی قدرت کے سلب ہو جائیگے بعد
 یہ واقع ہوتی ہیں آخرت میں ہاں جنت و دوزخ کے واسطے ثواب عذاب میں کمی
 بیشی کہ دنیا اور اسکی قدرت میں نہیں ہے اور اسکے نزدیک اللہ تعالیٰ کی بڑی شہرت
 برائتوں نے یہ یوحیٰ کہ اوں پر اسکو قادر نہ سمجھنا چاہئے اور اللہ کے ارادے کی اس طرح
 تفصیل کی تھی کہ اسکا ارادہ اپنے کاموں کے لئے یہ ہے کہ وہ اسکو لینے علم کے موافق
 مدد کرتا ہے اور بندوں کے افعال کے لئے ارادہ الہی یہ ہے کہ وہ اسکو دیکھنے کاموں
 کو کرے اور حکم دیا کرتا ہے بندوں کے ساری افعال حرکات میں روح ہی انسان ہے رہا
 بدن محفوظ وہ ایک آلہ ہے اور روح ایک جسم لطیف ہے بدن میں اس طرح ساری
 ہے جیسو گلاب گل میں اور تیل تل میں اور گہی دودھ میں اور جو کام قدرت سے
 باہر ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور اوسکی کا فعل ہے۔ ستمس بازندہ میں معاذ اللہ
 کی پہلی فصل میں مذکور ہے کہ جب نظام معنوی سکھ کو ابطال جزو لا تجزی کی دلائل
 معلوم ہوئے اور کوئی شبہ و پیردار ذکر سکا تو اوں دلائل کو اسے ماننا پڑا اور
 اس بات کا اقرار کیا کہ جسم اس بات کے قابل ہے کہ جتنا چاہیں اسے تقسیم کر سکیں
 کہیں کسی حد پر اسکی تقسیم رک نہیں سکتی مگر اسے اس میں تقزین کی جوتے
 میں بالفعل موجود ہوتا ہے اور جو بالقوہ موجود ہوتا ہے اسلئے یہ خیال کر لیا کہ جبکہ
 جسم میں انفاسات نامتناہی ممکن ہیں تو وہ اس میں بالفعل حاصل ہیں کیونکہ نظام
 ممکن ہوتا ہے وہ بالفعل ہوتا ہے اور یہی راسخ سارے متکلمین کی ہے کہ تعظیم اوں اجزا
 کی ہوتی ہے جو بالفعل موجود ہوں پس نظام کے نزدیک جسم ایسے اجزا سے بنا

جو بالفعل غیر متناہی ہیں اور اس رائی پر یہ لازم آیا کہ جسم میں اجزائی لای تجزی نامتناہی
 ہیں باوجودیکہ نظام نے بظاہر شکلیں سے جو میوں کے منکرین اس رائی میں
 خلاف کیا تھا کہ جسم مفرد اجزائی لای تجزی سے بنا ہے اور محقق طوسی کی شرح
 اشارات کے مطابق اول میں جو جوہریت اجسام کے بیان میں ہے مذکور ہے کہ
 نظام کے اس قول سے کہ جسم بے انتہا بار تقسیم ہو سکتا ہے دو مقدمی پیدا ہوتے
 ہیں (۱) جسم میں شای غیر منقسم موجود ہیں (۲) جو چیز ایسی ہو کہ جسم میں موجود ہو
 اور منقسم نہ ہو کہ قسمت قبول نہیں کرتی۔ نتیجہ ان دونوں مقدموں سے یہ نکلا کہ جسم
 شامل ہے ایسی چیزوں کو جو قسمت قبول نہیں کر میں اور یہی جسم ذرات تجزی کا مطلب
 ہے۔ فرق ان شکلیں میں جو اجزائے لای تجزی کے مقہم ہیں اور نظام میں اس قدر
 کہ ان کے نزدیک جسم اجزائی لای تجزی متناہی سے مرکب ہے اور اس کی رائی کو
 مرافق غیر متناہی سے اور وہ لوگ صریحا اس بات کے قائل ہیں کہ جسم اجزائی
 لای تجزی سے بنا ہے اور نظام نے اسکا اصرار تو نہیں کیا ہے مگر اس کے قول سے
 جسم کا اجزائی لای تجزی سے مولف ہونا لازم آگیا۔ صدر کے فضل الطال جہود لای
 میں مذکور ہے کہ جب ان لوگوں نے خلی نزدیک اجزائی لای تجزی متناہی میں اچھا
 نظام بر منظرہ میں یہ اعتراض کیا کہ تمہاری قول سے یہ لازم آتا ہے کہ کسی محدود
 سافت کو متناہی زمانہ کے بغیر قطع کر سکیں حرکت کے وقت جسم کے ہر جز کے
 لئے ضرور ہے کہ وہ اپنے چیز سے نکل کر دوسری چیز میں داخل ہو اور جب
 جسم کا ایک جز ایک چیز کو چھوڑ کر دوسری چیز میں جائے تو دوسرا جز اس
 چیز میں آئے اسی طرح تمام جسم اپنے اپنے چیز کو بدلیں اور جب جسم میں
 اجزا غیر متناہی ہوں تو سافت بھی غیر متناہی زمانہ میں قطع ہو سکیگی تو اسی
 نظام نے اس اعتراض کو جواب میں یہ کہا کہ متحرک طفرہ کرنا ہے طفرہ ہے

کہتے ہیں کہ سحر ایک جزو سافت سے دوسری جزو سافت کو اس طرح
 طے کرے کہ ان دونوں جزوں کے درمیان میں بہت سے اجزائی یا تنہائی بھی
 طے ہو جائیں اور نظام جواہر کو عرض مجتہد سے مولف بتاتا تھا اور کہہ بھی کہتا
 تھا کہ رنگ اور مرزہ اور بو وغیرہ سارے اعراض اجسام ہیں امام محمد بن زاری
 جلد اول تفسیر کسر کے صفحہ ۲۰ میں کہتے ہیں کہ یہ جو شہور ہے کہ نظام کے کبریا
 آواز جسم ہے یہ تحقیق کے خلاف معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ نظام اذکیار اناس
 میں سے تھا اوسکی شان سے بعید ہے کہ وہ آواز کی نسبت کہے کہ وہ جسم ہے
 چونکہ اوسکی بھائی کے آواز کی پیدا ہونے کا سبب ہوا کا موج ہے جہاں نے یہ خیال کر لیا
 کہ نظام کی مراد یہ ہے کہ آواز عین ہوا ہے۔ اور نظام یہ اعتقاد رکھتا تھا
 کہ اللہ نے ساری موجودات کو یکبارگی اسی حالت پر پیدا کیا ہے جس پر وہ موجود
 تقدیم و تاخیر انہیں نہیں ہوتی ہے کہ آدم علیہ السلام اپنے اولاد سے پہلے پیدا ہو
 یا نہ یہ ضرور ہوا ہے کہ اللہ نے بعض موجودات کو بعض میں جہاں رکھا تھا تقدیم و تاخیر
 کو ان و ظہور میں واقع ہوا ہے۔ کہتا تھا علم مثل چل مرکب کے ہے اور ایمان مثل

حاشیہ متعلق صفحہ ۱۲

علی ہوگا و اجار جم الی مستند النعل الذرة و السلفاء
 و احذرس التجاؤ الی ما انتہا و افیور سس نقا و الی
 یعنی جبکہ ان لوگوں سے جو کہتے ہیں جسم مولف کی طرح
 لا تجزی تنہائی سے ان لوگوں پر عہدہ من کیا اور کہا
 کہ تمہاری مذہب پر لازم آتا ہے کہ چھوٹی ایک جلی پر
 چلے اور اوسکی مسافت کو طویل کر سکے اور سائپا جو د
 تیز روی کے کچھ ہی نکتہ جو رخ سکے تو انہوں نے اوس
 جہاں طرف پناہ بگڑی جسکی طرف افیور کس نے پناہ
 بگڑی تھی اور عہدہ کے قائل ہونے ۱۱ منہ

سے طفرہ یعنی جہت جہت راہ نہیں ست از ترجمہ لا دخل
 شہرستانی ترجمہ مصطفیٰ بن خالق و ادب شعی عباسی اور
 اور خبہ الاکوان میں جو ذواب صدیق حسنان مرحوم
 نے نظام کی نسبت لکھا ہے و احداث القول الطفرہ
 یعنی نظام نے طفرہ کا قول نکالا ہے یہ محکم نہیں کہنے
 کی شیخ الرئیس نے شافعیہ تفسیر کر دی ہے کہ افیور کس
 جو حکما و متقدمین یونان میں سے ہے اور اوسکا کہ
 یہی مذہب تھا جو نظام نے اختیار کیا ہے معتقدین
 کے اعتراض سے بچنے کے لئے وہ عہدہ کا نام لیا ہوا
 تھا اور عبارت شفا کی یہ ہے و لا یضیق و صحابہ کبار

لغز کے قرآن کا اعجاز فقط اس بات سے ہے کہ غیب کی خبر دی ہے زمانہ گذشتہ
اور آئندہ کے معاملات کو بیان کیا ہے اور نظم قرآن معجز نہیں ہے اللہ نے نہیں
ایا کہ عرب اس کے جواب کا اہتمام کر سکیں نہ اون لوگوں کے امکاتیں تباہ
اوسکی عبارت سے اچھی عبارت تیار کر لیتے نظم کا مطلب یہ ہے کہ انجھرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل اہل عرب کو یہ غدر سن رہی تھی کہ وہ مثل قرآن کے
عبارت تیار کر لیتے اور دوسرا کلام کہہ سکتے جب حضرت سرور عالم رسول ہو کر آئے

حاشیہ مستلوق تصفیہ ۱۲ و ۱۲۹

تقدیر کی تقدیر سے کہ اونہوں سے کہا ہے کہ رفت
تقدیر کی تقدیر سے کہ مفہوم کہ اصل جو کلام علم و حیل
ہے کہ یہی مفہوم انکشاف اور ادراک کا موجب
ہو گیا ہے یہاں تک کہ دونوں مشدک ہیں پر ضرورت اور
میان علم و حیل میں کس خارجی وجہ سے ہوتا ہے اور
ہے کہ علم میں وہ مفہوم جسے وجود و ذہنی اور صورت بھی
نہتے ہیں اپنی اصل کی جیسے ہی صورت کہا کر نہ ہیں نکلا
ہوتا ہے اور حیل میں مطابقت نہیں ہوتی یا وہ کہہ کہ حقیقت
سے کا وجود خارجی میں عین اور ذہن میں صورت نکلا
اور خارجی کا وجود اصلی اور عینی ہی نام ہے اور
ذہنی کا نام وجود نفسی اور غیر اصلی ہے اسباب کی جھڑ
احکام و آثار مرتب ہوتی ہیں وہ سب جو خارجی ہیں
ہوتے ہیں مثلاً آگ جو جلاتی ہے اور روشنی پیدا کرتی
ہے اوسکے ان سب آثار کا منشا ہی وجود خارجی ہے
اور صورت کی وجہ سے ذہن میں ہے کہ امتیاز حاصل
ہوتا ہے سارے شکلین سوائے امام رازی اور اوسکے پیرو
کے وجود ذہنی کے منکر ہیں اسلئے کہ اگر وجود ذہنی کی کچھ
اصل ہو تو جب گرمی یا سردی کا خیال ذہن میں کریں تو
پاسنے کہ ذہن گرم یا سرد ہو جائے خلاصہ کلام یہ ہے

کہ اصل مرکب علم کی نمونہ ہے اسلئے اگرچہ اس میں
ہی پورا پورا اعتقاد اور یقین حاصل ہوتا ہے مگر واقع
کے خلاف ہونا ہے خلاف اس یقین کے جو علم
میں ہونا ہے کہ وہ واقع کے مطابق ہوتا ہے حیل
مرکب یا تو کسی مشدک کی وجہ سے طبیعت میں واقع ہو
جانا ہے یا کسی کی تقدیر سے جم جانا ہے اور ایسے عقائد
کو اصل مرکب اسلئے کہتے ہیں کہ یہاں دو حیل ہوتے
ہیں ایک تو یہ کہ شے کی جو حالت اصلی ہے اوسکے
خلاف جانا ہے اور حقیقت ذاتی سے واقع نہیں
ہونا دوسرے اسباب کا یہی اعتقاد ہونا
کہ حیل علم اوس شے کا محمول ہے وہ صحیح ہو
اور اس شے کی حالت اصلی اور امر واقعی کو
جاننا ہوں نفس الامر کے خلاف جانا یا ایک حیل کو
اور پھر اعتقاد اس بات کا کہنا کہ میں واقع کے مطابق
جاننا ہوں دوسرا حیل ہے ۱۲ و ۱۲۹ امام محمد علی
رازی کی تالیفات سے زبان فارسی میں ایک کتاب
ہے جسکا نام اونہوں نے حقائق الانوار فی دقائق الاسرار
کہا ہے اس میں سائنہ علوم کے چھ چھیدہ مسائل
جمع کئے ہیں علم و دلائل الاحسان کی اصل سو م میں لکھا ہے

واللہ پاک نے اسے یہ قدرت سلب کر لی۔ اجماع اور قیاس کے تحت ہونے کا
 منکر تھا سوا تر کو محتمل الکذب جانتا تھا قدرین بڑا غالی تھا کہتا تھا اللہ کو بندے کے
 افعال اختیاری میں کوئی مداخلت نہیں ہے وہ آپ مختار اور تشیع کی طرف
 مائل تھا صحابہ میں طعن کرتا تھا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو الکذب ان سب سے بڑا گناہ تھا
 کہ حضرت فاطمہ و خیر رسول کو مار پڑی وہ میراث عترت سے منع کی گئیں اور اسکا
 قول یہ تھا کہ امام کے لئے نص واجب ہے اور بنی کی طرف سے حضرت علی کے حق
 میں نص ثابت ہے مگر حضرت عمر نے اسے چھپایا اللہ کی معرفت کو قبل رؤ
 شرع کے واجب بھڑاتا تھا اور یہی مذہب ابو بذر علف کا ہے اور نکاح
 کینزان و اربح کو حرام کہتا تھا نماز تراویح کو ناجائز بتاتا تھا میقات حج سے
 منع کرتا تھا انشقاق قمر کا کذب تھا رویت جن کو محال جانتا تھا یہ عقائد کہتا
 تھا کہ اوس قدر مال کی جو رمی سے جسکی معشتہ دار پر زکوٰۃ واجب نہوتی ہونا سقین
 ہوتا ہے پس اگر کوئی شخص ایک مونا نوی درم چاندی یا ایکس شقال سونا یا
 چار اونٹ یا ۳۹ عدد بیہ مکرہی یا ۲۹ عدد گائے نہیں چورالے تو وہ فاسق ہوگا

حاشیہ نمبر ۱۲۹ و ۱۳۰

۱۲۹۔ اجماع قرآن فصاحت بہت سی شکستہ در آئین عرب
 از مثل قرآن عاجز بودہ بہت و آن از وہ حال
 بیرون بہت یا ایشان پیش از بیرون آمدن
 قادر بودہ اند از نظم مثل قرآن یا بنوہ اند اگر قادر
 بودہ اند یا بستی کہ ایشان را از نظم قرآن هیچ تعجب
 نبود کی علت از عاجز بودن خویشین تعجب بودند
 زیرا کہ اگر تغییر گوید کہ معجزہ آن بہت کہ من است بر شمس
 و شبامیج کس دست بر نہ زندہ ہوا و مردم را هیچ تعجب
 نداشت از قدرت او بر آن فعل بگوید اگر تعجب اند و چون
 ایشان از نفس قرآن عاجز یا نہ معلوم شد کہ قرآن فی
 لفظہ مجہول بہت بعد اسکے امام نے دلیل سے ثابت

۱۳۰۔ بجا ہے کہ اجماع قرآن کا نہ فقط لفظ کی وجہ سے ہے
 اور نہ صرف معنی کی بجا ہے بلکہ اوس مناسبات کی
 وجہ سے ہے جو لفظ و معنی کے اشتراک کی سبب
 حاصل ہے اور اسکی نام مجھے کمال فصاحت کہتا ہے
 پس معلوم ہوا کہ قرآن کا اجماع فصاحت کے سبب ہے
 حاشیہ صفحہ ۱۳۰

۱۳۱۔ خطہ عمدہ علی التوفیق والشدید کی جہارت میں اسفل
 النظام کا انت العرب تقدیر علی النطق مثلاً قبل بعثہ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام فلما بعث سلوٰۃ القدرۃ ۱۱۷
 میقات ۱۱۷ جگہ ہے یہاں اسلام حج باندھا کرتے ہیں اور وہ
 پنج مقام ہیں ذوالکلیفہ اور ذات عرق اور مجذہ اور قرآن

اور طلاق کیا۔ سے واقع نہیں ہوتی اگرچہ جی میں نیست طلاق ہی کیون نہ ہو۔
اور لینے سے اگر سو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا جب تک حدیث نہ ہو غارت کو قضا لازم
نہیں جاتا تاہم محمد بن شیبہ اور ابو ثمر اور یونس بن عمران اور فضل حدیثی اور احمد بن
حافظ اور اسکے اصحاب تھے۔

پنجم اسواریہ ابو علی عمرو بن قاندا اسواری کے متبع ہیں یہ سب باؤنہیں نظام کے
موافق ہو گئے ہیں مگر ایک اس بات میں مختلف ہیں کہ جس امر کو اللہ جانتا ہے کفر
اوسکے کرنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے اور انسان اوسکے کرنے پر قادر ہے
ششم اسکافیہ پیرو ابو جعفر محمد بن عبد اللہ اسکافی ہیں وہ بھی نظام کے
موافق تہا ساری بدعات میں مگر اس بات کا قائل تھا کہ اللہ کو ظلم عقلا پر قدرت
نہیں ہے ظلم اطفال و مجانین پر قدرت ہے۔
ہفتم جعفریہ یہ متبع ہیں جعفر بن بشر اور جعفر بن حرب بن مسرہ کے یہ بھی نظام

حاشیہ صفحہ ۱۳۰

۱۔ نصاب زکوٰۃ سونے کے میں شقال یعنی ۱۰ تولد
ازن دہلی ہے اور نصاب چاندی ۲۰۰ درم یعنی ۱۰۰
شقال یعنی ۵۰ تولد جسکے ۵۰ تولد روپے تھت
۱۱ روپہ ۱۱ تولد ۵۶ روپہ ۱۱ تولد اور ۵۰
روپہ ۱۱ تولد ۵۶ روپہ ۱۱ تولد ۵۰ روپہ ۱۱ تولد
۲۔ زنی کم ہے سونے چاندی کے سکون اور مال پر
اور اسباب تجارت پر جسکی قیمت نصاب کو پہنچی
ہو چاہیہ ان حصہ لازم ہے اور نصاب بیہر کمری
کی چالیس میں زکوٰۃ ایک عدد ہے نہ ہو یا مادہ
اور نصاب اونٹنی پانچ میں پس باغ سے بھرنے
ایک کمری لی جاتی ہے اور نصاب گائے بیس ک
نیس عدد ہیں اس نصاب میں پوری برس اور کا

بچہ گائے یا بیس کا واجب ہر کذا فی غایت الا طو
۱۱ منہ سے نواب صدیق حسن خان نے جیتہ الا کو ان میں
کہا ہے درسم ان میں سرق مائی دینار دینار دینار
لم نفیق اور کشف الغم میں کیا ہے جمعاً اور کہنا تھا کہ دو سو
دینار یا اس سے کم کی چوری سے کوئی فاسق
نہیں ہوتا ہے انتہی یہ اونکی غلطی ہے نظام کے
چور کو ضرور فاسق اعتقاد کرنا تھا کیونکہ دو سو دینار
تو بڑی رقم ہے اس سے کم بھی زکوٰۃ واجب تھا
چور اونکی نزدیک فاسق ہے کشف الغم میں فاسق
الار کے مساکی کے سہو پر تھب کرنا چاہئے کیونکہ
نواب صاحب کی ایک ہفتہ کی توجہ کا نتیجہ ہے اور
اسپر نواب صاحب کو بڑا فخر و ناز ہے ۱۲ سنہ

کے موافق ہیں اور اس بات کے قائل ہیں کہ اس امت کے فساد میں ایسے لوگ بھی ہیں جو یہود و نصاریٰ اور مجوس سے بھی بدترین شارب خمر سے حد کو ساقط بناتے ہیں انکا یہ اعتقاد تھا کہ گناہانِ صغیرہ فاعل کے ہمیشہ و دوزخ میں رہنے کے موجب ہیں اور ایک جہ کا سارق بھی فاسق ہو کر مانا اور سکا جاتا رہتا ہے اگر کوئی مرد کسی مرد کے ساتھ کسی عورت کے پاس پیغام پہنچا کر اس سے بیاہ کرنا چاہتا ہے پہرہ عورت اور اسکے پاس آخری اور یہ اس سے صحبت کرے بغیر نکاح کے تو اس پر کچھ حد نہیں آتی ہے یہ صحبت اس عورت کے ساتھ نکاح ٹھہری گی۔

ہشتم بشر یہ اتباع بشرین معتبر ہیں اسکا یہ قول تھا کہ جسم میں عسدرضن جیسو عسدر لون و رانجہ اور ساری اور اکانت سمع و بصر وغیرہ جائز ہے کہ بطور توالد حاصل ہوں غیر کے فعل سے جس طرح سے کہ ان عسدرضن کے اسباب غیر کے فعل سے پیدا ہوتے ہیں اور تولید کا قول معتزلہ میں اسی سے پہنچتا ہے اور قدرت استطاعت مصروف ہے طرف سلامت بدن و اعضا کے اور اس میں افراط کرتا تھا اور طرف غلظہ طبعین کے میل رکھتا تھا اور کہتا تھا اللہ تعالیٰ تعزیراً اطفال پر قادر ہے لیکن جب ایسا کریگا تو ظالم ہو گا تو اللہ تعالیٰ کی ذات سے عجیب ملوث ہونے کے لئے اسکی یہ رائے ہے کہ جب وہ کسی بچہ کو عذاب دے تو بچہ لینا چاہئے کہ وہ بچہ فاعل یا مفعول عذاب کا مستحق ہو گا غرض کہ اسکے نزدیک اللہ ظالم پر قادر ہے مگر جب وہ ظلم کرے تو یونین تاویل کر کے اسے جاہل ماننا چاہئے اور اللہ کا ارادہ منجملہ اس کے افعال کے ہے پہرہ ارادہ دو طرح پر ہے ایک صفت فعل دوسرا صفت ذات اور محزون کا قائل تھا مگر کہتا تھا اللہ نے اس لطف کو اس لئے پیدا نہیں کیا ہے کہ اس

حاشیہ صفحہ ۱۳۱
عورت کے نکاح سے باہر کرنے کو ظالم کہتے ہیں اور نہایت لفظ کو کہتے ہیں جو ملاقا سے متصل ہے مگر مع لفظ ظالم نہیں ۱۲ منہ سے حدیث بفتح اول و دوم و ضو و ثابا و وضو ہونا ۱۲ منہ

بجائے ثواب دینا واجب ہو جاتا اور پہلی توبہ متوقف ہے دوسری توبہ پر اور توبہ نفع نہیں کرتی مگر جب کہ پھر وہ کام کرے اگر پھر وہی کام کیا تو پہلی توبہ نافع نہیں ہوتی

ہم مرزا درویش بنع بن ابوموسیٰ عیسیٰ بن یحییٰ معروف بہ ذوالقلمیہ بن محمد کے یہ شخص نہایت ہا اسکراہب المعزۃ مجھے ہے چند مسائل میں متفق ہے جیسے یہ کہ اللہ تعالیٰ کذب پر تادیب ہے اس سے کچھ اسکی ربوبیت میں نہ نہیں لگتا ہے جب اسکا کلام وضائع اور کاذب قرار یا نیکو گاہ اعتقاد رکھتا تھا کہ قرآن پر قدرت ہو سکتی ہے قرآن کی فصاحت و بلاغت لوگوں کو عاجز نہیں کرتی ہے بلکہ وہ اس سے بہتر کلام لاسکتے ہیں قرآن کے مخلوق ہوئے سکے باریعین اسکا بڑا اصرار تھا اور جو خدا کو قدیم کہتے ہیں کافر خائن تھا ہی قول اسکا اہل معزۃ ہے مسئلہ خلق قرآن میں اسکے زمانہ میں سے تشدد و سلف پر جاری ہوئی اسلئے کہ وہ قائل ہم قرآن کے تھے کہتا تھا کہ جو کوئی دیکھنا اللہ کا آنکھوں سے بلا کیف کہتا ہے وہ کافر ہے اور اسی طرح جو شخص سلطان سے ملاست کہتا ہے یا خلق اعمال کا متفر ہے وہ بھی کافر ہے نہ اسکو کسی مسلمان کی وراثت پہنچ سکتی ہے اور نہ کوئی اور مسلمان اسکا وارث قرار پاسکتا ہے اور جائز ہے کہ ایک فعل دو فاعلون سے بطور تولید کے سرزد ہونہ بطور مباشرت کے۔ دہم ہشامیہ یہ منع ہشام بن عمرو غوطی کے یہ شخص بڑا مبالغہ رکھتا تھا قدر میں کسی فعل کو یہی طرف اللہ کے مشوب نہیں کرتا تھا یہاں تک کہ اس بات کا یہی نگر تھا کہ اللہ نے مومنوں کے دل و خیم الفیت دی ہے اور وہ واسطے مومنوں کے ایمان کو دوست کہتا ہے اور اوسنی کافرون کو گمراہ کیا ہے اور جو آیات قرآن پاک کی سبب میں آئی ہیں انکا معاذ تھا اور حبنا اللہ و نعم الوکیل کہنے سے منع کرتا تھا اسلئے کہ وکیل کا رتبہ موکل سے کم ہونا ہے حالانکہ وکیل اسمائی الہی میں

حقیقہ کے معنی میں ہے کما قال اللہ تعالیٰ وما انت علیہم بکیل یعنی تو نہیں
 ہے ان کا نگہبان اور اس بات کا بھی قائل تھا کہ اعراض اس بات پر دلالت
 نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ ان کا خالق ہے اور نہ اسے رسول کی رسالت پر
 دلالت ہو سکتی ہے بلکہ اسامہ دلالت کرتے ہیں اور اس سے یہ لازم آتا ہے
 کہ مردے کا زندہ کر دینا اور عصا کا سانپ بن جانا دلیل صدق دعویٰ نبوت کی
 نہیں ہو سکتی اس بات کا منکر تھا کہ دریا واسطے موسیٰ علیہ السلام کے پہنچا
 اور ان کا عصا سانپ بن گیا یا حضرت عیسیٰ نے مردوں کو زندہ کیا ہو یا چاند حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے شق ہو گیا ہو اس طرح کے بہت سے امور متواتر
 کا منکر تھا جیسے محصور ہونا حضرت عثمانؓ کا اور یقیناً ان کا علیہ سے کہتا تھا کچھ لوگ
 اس کے قتل میں سویدہ وہ لوگ ہیں جو کہ عمال کے شاکی تھے وہ جیسے شری اور انہوں
 نے حضرت عثمانؓ کو مار ڈالا معلوم نہیں کہ قاتل کون تھا ایک قول اس کا
 یہ بھی تھا کہ طلحہ و زبیر و حضرت علی بن ابی طالب کچھ لڑے تو نہیں تھکے تھے جنگ
 جمل میں بلکہ مشورے کے لئے بلکے آئے تھے گردنوں فریق کے جانبداروں نے ایک
 دوسرے کے ناحیہ میں ہتھ اندر کیا اس کا بھی قائل تھا کہ شیطان انسان میں داخل
 نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ تو ہر سے دوسرے ڈالتا ہے اور اس وسوسہ کو اللہ ابن آدم
 کے دل میں پہنچا دیتا ہے اور اس کا یہ قول تھا کہ قرآن حرام حلال دلالت
 نہیں کرتا اور کہتا تھا کہ اگر ایک آدمی نے اچھی طرح سے وضو کر کے نماز پڑھنا شروع
 کیا بہ نیت قرب خدا کے اور غم کیا کہ نماز تمام کرے پھر رکوع و سجدہ بجالایا اور
 ان مبارکان میں مخلص رہا مگر اللہ کو معلوم ہے کہ وہ اس نماز کو آخرین قطع
 کر دیا تو پہلی نماز اس کی مصیبت ہوئی اور انعقاد امامت کا زمانہ فتنہ و اختلاف
 فاس میں نہیں ہوتا ہے اور امامت جس وقت کہ مجتمع ہو کر ترک ظلم و فساد کرے

سب کہیں وہ محتاج امام سائنس کی بولے سب پر جبکہ فرمان فاجر ہو کر اپنے دل
کو قتل کر ڈالے تو ہر عقدا امت کا کسی کے لئے نہیں ہوتا ہے اسی بنیاد پر کہتا ہوں
کہ امت علی مرتضیٰ کی منفذ نہیں ہوتی اسلئے کہ وہ بیعت وقت فقہ کے بعد
حضرت عثمان کے وقوع میں آئی تھی بھی مذہب و اصل بن عطا کا اور عمر بن عبد
کا بھی تھا اور کہتا تھا کہ جنت و دوزخ مخلوق و موجود نہیں ہیں کیونکہ ان کے باطن میں جو
موتے ہیں کوئی قائم نہیں اور جنت میں ازادہ بکارت کا بھی منکر تھا یہ کہتا
تھا کہ مانع و مضار اللہ کا نام نہیں ہے اور یہ کہو کہ شے کا مکر پیدا کیا ہے
یا رد و ہم جا بطہ بائی موحّدہ کے ساتھ احمد بن حابطہ کے شیخ بن اسیر
بن سباز نظام کی صحبت پائی تھی اسکا قول ہے کہ خلق کے دو معبود ہیں ایک
حالی و موجود قدیم ہے دوسرا مخلوق وہ عیسیٰ بن مریم ہیں مسیح کو ابن اللہ اعتقاد
کرنا تھا کہتا تھا کہ آخرت میں حساب تمام خلق کا مسیح کریں گے اس آیت قرآن کا بھی
مطلب ہے اَلْیَوْمَ نَبْذُلُکَ الْاِنْشَاقَ یٰحِیُّسَمُ اللّٰہُ فِی ظِلِّ سِنِ الْغَمَامِ کیا لوگ بھی انتظار کرتے
ہیں کہ آوے ان کے پاس اللہ ابر کے ساتھ انہیں اور کہتا تھا یہ جو حدیث میں آئی ہے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دہویں راستے چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا اَلْکَمِ شَرُّ
رَکْمٍ کَمَا تَرَوْنَ ہذا القمر یعنی تحقیق تم دیکھو گے اپنے پروردگار کو جیسے کہ دیکھتے ہو
چاند کو ہر ادا سے عیسوی ہیں اور اسکا یہ اعتقاد تھا کہ دواب و بطور و خشت
میں یہاں تک کہ چھپر اور پسوا اور کہیں میں بھی انیا ہوتے ہیں بذیل اس آیت کے
وَ اِنْ مِنْ اُمَّةٍ اَخْلَا فِیْہَا نَذِیْرٌ یَّعْنٰی کوئی امت نہیں جس میں نہیں ہو چکا کوئی ڈر
والا و قوله تعالیٰ فَاَمِنْ دَابَّةٍ فِی الْاَرْضِ وَلَا طَائِرٌ یُّطِیْرُ حَتّٰی اِذَا اَمْرٌ اَمَّا لَکُمْ

سہ ای بطور بالبار الوحّدہ فرقہ من المعزّلات اتباع احمد بن حابطہ و بن اصحاب النظام کہ
سے کشاف اصطلاحات الفنون ۱۱

یعنی نہیں کوئی چلے والا زمین میں اور نہ کوئی پرندہ کہ اور کسی ساتھ دو بار دو بار
کے مگر ایک ایک امت ہے تمہاری طرح اور بدلیل حدیث کہ عبد اللہ بن مسعود
سے ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا لا انا ابدا
اسم من الامم لامرئ بقلہا کلہا یعنی گہنہوتی یہ بات کہ کسی ایک امت میں اس میں
سے تو البتہ حکم کرنا میں واسطے قتل کرنے اور سب کے اور قاتل تنازع کا ہی تھا
اور کہتا تھا کہ اللہ کی روح نے اس میں تنازع کیا ہے ایک یہ بھی اعتقاد کہنا تھا کہ
اللہ نے ابتدا سے ہی خلق جنت میں پیدا کی تھی جو کوئی جنت سے باہر نکلا وہ
اپنی معصیت کی سبب سے نکلا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ سبب تعدد نکاح کے
طعن کرتا تھا کہتا تھا کہ ابو ذر غفاری حضرت سے زیادہ زیادہ عابد تھے۔

دوازدہم حدیث یہ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں انکا نہ سبب یہی
حابطہ کا۔ اس میں تنازع کے معتقد ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس جہان کے
علاوہ ایک اور جہان میں ابتدا حیوانات کو عاقل و بالغ پیدا کیا اور بہت کچھ نعمت
عطا کی تھی اور علوم بھی بخشے۔ پھر انکا امتحان منظور ہوا اور حکم دیا کہ ہماری
عطیات کا شکریہ ادا کریں بعض نے تعمیل کی اور بعض نے انکی جہنوں نے تعمیل کی
تھی انہیں جنت میں بھیجا اور جہنوں نے نہ مانا فرمائی کی تھی انہیں جہنم میں ڈالا
اور بعض ایسی ہی تھے کہ انہوں نے بعض احکام اطہی کی تعمیل کی تھی اور بعض
احکام کی تعمیل نہ کی تھی انہیں دنیا میں بھیجا اور یہ اجسام کثیف اور کمزور
رنگ کے دیکھے اور طرح طرح کے رنج و خوشی اور نفع و ضرر میں انکو انکے
سمنا ہونے کے بموجب مبتلا کیا گیا جن لوگوں کے گناہ کم اور طاعت زیادہ تھی
انکو وعدہ صورت عطا ہوئی اور ان پر مصیبت کم ڈالی گئی اور جنکی عبادت
نے حدیثی ثباتے مثلاً مل و محل شہرستانی میں جو اور شرح موافق میں یا تو سودہ مندرج ہے۔

کم علمی اور گناہ زیادہ اذکوثری صورت دی اور سخت مصائب میں گرفتار کنی
اور جبکے جوان پوری پورے گناہوں نے سبکدوش نہیں ہو جاتا برابر دنیا میں ملتی
معدن میں بدلتی رہتی ہیں۔

سینہ و ہم صا کھیسہ یہ پیر و صا کھی کے ہیں وہ کہتا تھا جابر ہے کہ ہر دی کو
علم اور قدرت اور ارادہ و جمع اور بعیر حاصل ہوا دسکا یہ بھی قول تھا کہ جو سیر سیر
اعراض کے ہی پایا جاسکتا ہے اور اسکا اعتقاد تھا کہ تغذیہ و تنغیم ملا زندہ کر سنے
میت کے واقع ہوگی در یہی راستے بعض علماء کرامیہ کے تھے

چہار و ہم معمرہ معمر بن عباد سلمی کے اصحاب ہیں یہ کہتے تھے انسان علی عالم
قادر و خا رہے اور نہ متحرک ہے نہ ساکن نہ طویل نہ عریض نہ متلون ہے نہ دیکھتا ہے
نہ چوٹا ہے نہ حلول کرتا ہے کسی جگہ میں نہ عادی ہوتی ہے اسکو کوئی جگہ اور وہ
ہر بدن ہے کچھ بدن میں حلول کرنے والا نہیں ہے بلکہ انسان ایک شے سوا
اس جسد کے ہے غرض کہ انہوں نے انسان کی توصیف بوصف الہیت کی
ہے کیونکہ یہی وصف انکے نزدیک ہر عالم کا ہی تھا اور انکا اعتقاد یہ تھا
کہ اللہ نے سوائے اجسام کے اور کچھ پیدا نہیں کیا ہے اور اعراض متولد ہیں انہیں
اجسام سے یا تو بالطبع جیسے آگ سے احراق اور سورج سے حرارت پیدا ہوتی
ہے یا بالاختیار جیسے جوان سے رنگ اور اعراض ہر نوع کی غیر متناہی ہوتے
ہیں خلاصہ یہ ہے کہ مغیرہ کے نزدیک اعراض کا خالق اللہ نہیں بلکہ یہ سب
طباع اجسام سے پیدا ہوتی ہیں طباع اجسام ان آثار کی مقتضی ہے اور کہتا
ہے کہ قرآن اجسام کا فعل ہے نہ اللہ کیونکہ یہ مرکب ہی حروف اور آواز سے
اور حروف و آواز جسم میں پیدا ہوتے ہیں اللہ کا ارادہ واسطے کسی شے کے غیر

خدا و غیر مخلوق ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو اپنے نفس کا علم نہیں ہے درحیالہ معلوم میں اتحاد لازم آئی گا جو ممنوع ہے اور اللہ تعالیٰ قدیم نہیں ہے اسلئے کہ لفظ قدیم تقادم زمانی پر دلالت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ زمانہ سے برتر ہے۔

یا نزد ہم شامیہ یہ متبع ہیں ثمامہ بن اسیرس نیری کے یہ شخص عمر بن عباس شلمی کا ہم عصر اور راستے و اعتقاد میں اوس سے قریب تھا اگرچہ بعض مسائل میں متفرق ہوا مثلاً کہتا تھا کہ ساری علوم ضروری ہیں جو کوئی مضطر طرف مشرق لشکے نہیں ہے وہ امور بمعرفت بھی نہیں ہے بلکہ مانند بھاشا تم وغیرہ کر ہے اوسکے اعتقاد میں یود و نصارے و زنادقہ قیامت کے دن مثل بھاشا تم کے مٹی پہ جائینگے اذکونہ ثواب ہو گا نہ اونہر کجہ عذاب ہو گا اسلئے کہ وہ امور نہیں ہیں کیونکہ معرفت خدا کی طرف مضطر نہیں ہونے ہیں ایک اعتقاد یہ تھا کہ ساری افعال متولدہ ہیں مگر کوئی اول کا فاعل نہیں ہے اور اسذیاعت یہی سلامت و صحت اعضا ہے حسن و قبح عقل کی طرف سے ہوتا ہے ایسی مشرت خدا کی قبل و رد و شرع کے واجب ہے۔

شامیہ یا طلبہ ابو الحسن بن ابی عمر و خیاط کی طرف منسوب ہیں جو اصحاب عیسیٰ صوفی سے تھا پیر پاس ابو مخلص کے رہا انکو یہ اعتقاد تھا کہ معدوم شے ہے اور وہ عدم میں ایک جسم ہے اگر اوسکی حدوث میں جسم ہو اور عرض ہے اگر اوسکے حدوث میں عرض ہونے کے نزدیک بندہ اپنے افعال پر آپ قدرت رکھتا ہے اس امر میں محتاج معاونت خدا نہیں ارادہ الہی خود افعال الہی کے لئے خالق ہے اور افعال عباد کے لئے امر ہے یہ لوگ کہتے تھے خدا کو سمیع یا بصیر کہتے ہیں اسکے یہ معنی ہیں کہ خدا سموعا اور بصیرا ستگا عالم ہے اور جو کہتے ہیں کہ خدا اپنی ذات کو یا کسی غیر کو دیکھتا ہے

اسکے بھی بھی معنی ہیں کہ وہ اوہین جانتا ہے
 ہند ہم جا خطیب اصحاب ابو عمر ان عمرو بن مجبر بن محبوب بصری مشہور
 یا حاطہ کہنے ہیں یہ شخص بڑا عالم اور نہایت فصیح و بلیغ تھا نظام معنوی کا شاعر
 تھا اور خوب ہی ائمہ معتزلہ میں سے تھا اور عمر بن عباد سلمی کا بمصر تھا اور را
 واعقبا دین دونوں قریب قریب تھے اسے تکتب خلافت کی بہت کچھ سیر کی
 تھی کہتا تھا کہ ساری معارف ضروری ہیں کوئی شے انہیں سے افعال عباد
 نہیں ہے بلکہ یہ سب طبعی ہیں بندہ کا کسب و ارادہ کے اور کچھ نہیں ہے
 اور آدمی ہمیشہ دوزخ میں رہے گا بلکہ طبعیت نار ہو جائیگا اللہ کسی کو دال
 ناز کرے گا خود آگ او کو باطبع اپنی طرف کھینچ لیگی۔ اور یہ قرآن سترل قبل
 اجماع سے ہے اور ہو سکتا ہے کہ کبھی مرد ہو جائے اور کبھی عورت اور اللہ
 ارادہ معاصی کا نہیں کرتا ہے اور نہ اللہ دکھتا ہے اور اسے کاموں میں
 اللہ کے ارادی کے یہ معنی ہیں کہ وہ غلطی نہیں کرتا ہے ادا کے حق میں ہو
 کا ہونا صحیح نہیں ہے اور غیر کے فعل کے لئے اس کا ارادہ یہ ہے کہ نفس اس کی
 طرف میل کرتا ہے اور جواہر اجسام کا معدوم ہونا محال ہے البتہ اعراض
 بدلتے رہتے ہیں جواہر اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں مثلاً جب انسان مٹی سے
 بنتا ہے اور میٹھا باب کے لطف سے پیدا ہوتا ہے تو جس جہر میں ہٹی اور
 لطف کی ہیئت ہٹی وہ ہیئت اوس سے دور ہو کر ہیئت جوانی یا انسانی
 اوس میں پیدا ہوتی ہے اور جن باتوں پر اعتقاد رکھنا مکلف پر واجب
 ہے جیسے اثبات صانع عالم اور اس کی صفات کا ثبوت اور نبوت کا ثبوت
 اس قسم کی باتوں کا علم ضروری ہے باقی سب نظری جا خطبے حد سنہرے
 تھا اور لطیفہ گو تھا خلفائے بغداد کی مصاحبت میں رہتا تھا علی محمد بن عبد

مطالعہ دیکھو تاریخ ادبیات
 رافعات صفحہ ۱۳۹
 نہ رافعات
 زبان بنگال کا بنگال
 اوسان میں ہی بنگال
 جا خطبہ ص ۱۳۹
 خطاب میں ہی بنگال
 ص ۱۳۹
 زبان بنگال
 خان صاحب خطبہ
 الاکران اور خطبہ
 میں قرآن الامین
 خان عورت کے
 نطفہ جنون کہتا ہے

معروف بہ ابن زریات و زریاتوکل کے پاس رہا کرتا تھا جب ابن زریات رسول
 کے حکم سے مارا گیا تو جا خط بھی قید ہوا پھر رہا ہو گیا اسکی تصانیف سے بہت
 سی کتابیں ہیں جیسے کتاب البیان و کتاب التبتین اسین نظم و نثر کو جمع کیا
 اور کتاب ایحوان اور کتاب الفلمان اور ایک کتاب اسلامی فرقوں کے ذکر میں
 لیکن افسوس یہ ہے کہ اول درجہ کا بے شکل ہوتا اور اسکی انجمنیں ماہر کو نکل جاتی
 جسکو دیکھ کر لوگ کہہ جاتے تھے آخذ عمر من مغلیج ہو گیا تھا ۹۰ سال کی عمر میں
 بمقام بصرہ شہدۃ من فوت ہوا یام مرض میں اکثر یہ شعر پڑھتا تھا
 اترجود ان کون وانت شیخ + کا قد کنت یام الشاب + جلیا تو عالم شہین
 تھا کیا یہ کمی میں بھی ویسا ہی ہونے کی امید رکھتا ہے + لقد کذبتک
 نقسک لیس ثوب + خلیق کا بچہ بد من ثیاب + تیری نفس نے اب تجھکو
 فریب دیا ہے اور ظاہر ہے کہ پُرانا کپڑا نئے کی برابر نہیں ہوتا۔

ہم سید ہم کعبہ یہ متعین ابو القاسم عبداللہ بن احمد بن محمود یعنی معروف بہ
 کعبی کے جس نے علم خیاط سے حاصل کیا تھا اسکا مذہب بعینہ اسکا مذہب تھا
 یہ شخص چند مسائل میں معتزلہ بغداد سے ممتاز بنا تھا کہتا تھا کہ اللہ کا فعل بغیر
 ارادہ اوسکے کے واقع ہوتا ہے پس جب یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے
 افعال کا ارادہ کرنے والا ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ اذکا خا
 ہے اور مصلحت جان لیتا ہے اور جو وقت یون کہتے ہیں کہ وہ غیروں کے
 افعال کا ارادہ کرنے والا ہے تو مطلب اسکا یہ ہوتا ہے کہ وہ غیروں کے افعال
 حکم کرنے والا ہے اور فاعل اس بات کا تھا کہ اللہ تعالیٰ نہ اپنی ذات کو
 دیکھتا ہے نہ غیر کو بلکہ اوسکے بعد و مع علم ہی کی طرف راجع ہیں یعنی مرأ

اس سے یہ ہوتی ہے کہ وہ جانتا ہے کہتا تھا کہ قتل موت نہیں موت ہی ہے جو اپنے وعدے سے مرے مطلب ہے کہ اللہ کے فعل کا نام موت ہی اور بندے کے فعل کا نام قتل شاید یہ مسلک کبھی نے قرآن کی اس آیت سے حاصل کیا ہے ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم محمد تو ایک رسول ہی ہو چکے پہلے اوس سے بہت رسول پہر گیا مگر وہ مر گیا یا مارا گیا تو تم پہر جاؤ گے اولے پاؤں موت اور قتل میں چونکہ یہ واقع ہوتی ہے اور تردید و مستغائر میں واقع ہوتی ہے تو اس لہجہ کبھی نے یہ خیال کیا کہ موت کا اطلاق اوس حال پر نہ کرنا چاہئے جو بذریعہ قتل حاصل ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے موت کی بعد قتل کو بطریق نزدیک ذکر کرنے سے جس وقت کا ارادہ کیا ہے یعنی اگر محمد مر جائے یا جا جائے تو تم کیا مرند ہو جاؤ گے رسول زندہ ہی رہے دین اللہ کا ہے اوس پر قائم رہو۔

فوز و ہم جہا نسب یہ گروہ محمد بن عبد الوہاب جہانی کی طرف منسوب ہے جو ۳۵۰ھ میں بمکہ جہا میں پیدا ہوا تھا خویشاں میں جہا ایک ستھر کا نام تھا جہانی کی کنیت ابو علی ہے اس کا نسب حضرت عثمان کے غلام حمران سے جالما ہے جہانی نے علم کلام ابو یوسف یعقوب بن عبد اللہ الشحام البصری سے جو بصرہ میں رئیس معتزلہ تھا پڑھا تھا یہ شخص متاخرین معتزلہ میں سے تھا اور شیخ ابوالحسن اشعری کا استاد ہے مذہب اعتزال میں اسکے معقولی مشہور ہیں جیسی کہتا تھا کہ اللہ کے نام تو قیغی ہیں کہ سوا اون ناموں کے جنکی شریع نے اجازت دی ہے اور نام اپنی طرف سے وضع کر کے اوس ذات پاک پر اطلاق کرنا نہ چاہئے اگر یہ کہتا تھا اللہ کا نام مطیع العبد ہے جبکہ اللہ وہ کام کرے جس کا ارادہ بندہ نے اوس سے کیا ہے اور اللہ عورتوں کا محل رکھتا ہے انہیں بچہ پیدا

کرتا ہے اسلئے کہ رحم مادر میں لفظ کی قرار کپڑے کی علت وہی ہے اللہ کا کلام ہر
 ہے حروف و اصوات سے کہ وہ اسے کسی جسم میں پیدا کر دیتا ہے اور ایسے
 کلام کا فاعل وہی ہے جسے اسے پیدا کیا نہ وہ جسم حسین قائم ہو اور حلول کر کر
 اور کلام اس کا عرض ہے بہت سے امکان میں اور ممکنات میں بعد دوسرے
 اس کے پایا جاتا ہے بغیر اسکے کہ مکان اول سے مقدم ہو جائے ہر وہ
 ممکنات حادث ہوتا ہے اور جبائی نے یہ بھی کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کے
 پر بننے کے وقت ایک کلام اپنے نفس کے لئے محل قرأت میں پیدا کر دیتا ہے
 اور امامت کے معاملہ میں اہل سنت کے ساتھ موافق ہے امامت اختیار
 ہے اور فضیلت حضرت علیؑ میں حضرت ابو بکرؓ اور فضیلت حضرت ابو بکرؓ میں
 حضرت علیؑ پر متوقف نہ تھا تاہم یوں کہتا تھا کہ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ عثمانؓ
 بہترین یہ نہیں کہتا تھا کہ حضرت علیؓ حضرت عمرؓ عثمانؓ سے بہترین کہتا تھا کہ اگر
 یہ حدیث صحیح ہے کان عند البنی صلی اللہ علیہ وسلم طیر فقال اللهم ایتنی باحب
 خلقک الیک یا کل سحی بذ الطیر نجار علی فاکل معنی یعنی انحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس ایک پرندہ بنا ہوا یا لکا ہوا رکھا تھا اس وقت آپؐ نے دعا کی
 کہ خداوند الامیری پاس اس کو جو تیری نزدیک تمام مخلوق میں سے سب سے
 زیادہ پیارا ہو کہ میرے ساتھ وہ اس پرندہ کو کہا دے اس وقت حضرت
 علیؑ آئے اور انحضرت کے ساتھ اسے کہا یا تو حضرت علیؑ فضل ہیں اور عقیدہ
 اس کا یہ تھا کہ اللہ کا دیدار قیامت کو ہوگا۔ اور بندہ اپنے فعل کا آپ خالق
 ہے خیر و شر طاعت و عصیان سب اسی کے اختیار سے صادر ہوتا ہے اور
 مرتکب کبیرہ نہ موسیٰ اور نہ کافر ہے بلکہ فاسق ہے اسکے نزدیک مرتکب کبیرہ اگر
 بلا توبہ مر جائے گا تو ہمیشہ دوزخ میں پڑا رہیگا اور یہ شخص کربات اولیا کا مشرک

تہا اور اس بات کا قائل تھا کہ تمام انبیاء معصوم ہیں اور کہتا تھا کہ خدا پر مکلف
 کے عقل کا درست کرنا اور اس بات تکلیف کا ہم ہو چنانہ واجب ہی کیونکہ اس کے
 نزدیک اللہ پر واجب ہے مکلف پر لطف کرنا اور جو چیز اس کے حق میں مفید
 ہو اس کا پورا کرنا اور کہتا تھا اللہ تعالیٰ کی مخلوقات عالم ہے علم کوئی صفت
 اس کے لئے نہیں کہ اس کی ذات کیساتھ قائم ہو اور نہ کوئی ایسی حالت ہی جس
 اس کو عالیت حاصل ہوئی ہو اور اس کے معنی کہ اللہ تعالیٰ سميع و بصیر ہے یہ ہیں
 کہ اللہ زندہ ہے کسی قسم کا نقصان اس میں نہیں اور اللہ تعالیٰ بین السنیہ اور
 دیکھنے کی صفیت مسموع اور مبصر کے حدوث کے وقت حادث ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ
 کا ارادہ حادث ہے اور وہ موجود تو ہے مگر کسی محل میں نہیں ہے بذات
 خود قائم ہے اور اللہ تعالیٰ اسی ارادہ کے ساتھ مرید ہے اور یہی اس کا
 وصف ہے اور کہتا تھا کہ استطاعت فعل قبل حاصل ہوتی ہے اور وہ قدرت
 ہے صحت و سلامتی بدن و اعضا سے جدا اور استطاعت سلامتی بدن و اعضا
 کا نام نہیں جتنا کہ بعض معتزلہ کی یہ رائے ہے اور اللہ کا پہچانا اور اس کی
 نعمت کی شکر گزاری اور نیک و بد کا جاننا و اجبات عقلی سے ہے کہ عقل خود
 ان باتوں کو ادراک کر سکتی ہے شرع کی ارشاد کی محتاج نہیں عقل کو رسول
 جانتا ہے اور عقل کو شریعت باطنی خیال کرنا ہے جبائی شریعت عقلی اور شریعت
 نبوی ثابت کرتا ہے اور جبائی مقول کی اجل کیاب میں ان دو قولوں میں کہ
 وہ اپنی اجل حتمی پر مارا جاتا ہے یا بے وقت مارا جاتا ہے کہ اگر ابھی نہ مارا جاتا

اس کتاب اور لو جیا میں محمد بن عمر الحسن الرضی نے کہا ہے واما المعتزلہ فقد ذهبوا علی
 و ابوہم الی انہ یحدث فی ذاتہ صفات المریدۃ و انکار بیئہ و یحدث فی ذاتہ کونہ سامعاً و مبصراً
 و ہذا الاموات المحادثہ و ہذا الاولان المحادثہ ۱۱۱

تو اور زندہ رہتا متوقف ہے کہتا ہے کہ ایمن سے کوئی قول قابل یمن نہیں
 کیونکہ دونوں باتوں کا احتمال ہے اسلئے کہ جسطرح مقتول کے حق میں جاث
 کا احتمال ہے اسی طرح مات کا بھی احتمال ہے اور کہتا ہے شریعت نبوی وہ
 کام ہیں کہ عقل اور عقلیہ بیدار کو نہیں جان سکتی جیسے عبادتوں کے وقت
 اور ملت و حرمت استیاضی مقررہ کی اور واجب ہونا محرمات کا اول مستحب
 مندوبات کا اور عقل بالاسقلال ادراک کرتی ہے کہ مطیع کو ثواب اور عاصی کو
 عذاب ہونا ضرور ہے لیکن عاصی کا دوزخ میں ہمیشہ بڑا رہتا بعد اشیع
 شریعت کے عقل ظاہر ہے قبول کرنا چاہئے اور کہتا تھا اللہ پر واجب ہے گناہگار
 کو عذاب دینا اور مطیع کو ثواب پہنچانا اس کے نزدیک ایمان ایک معراج کا نام
 ہے جس میں اچھے اوصاف جمع ہونے ہیں پس حسین و جمیع مومن ہیں
 کہتا تھا ایمان نام ہے جملہ طاعات مفروضہ کا اور عقل اس سے خارج
 ہیں اور ان فرشتوں کا جو قبر میں مردیے سوال کرتے ہیں منکر و کبر نام کہتا
 ناپسند کرنا ہے اور اس کے اقوال دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بل صراط کے بار
 میں متردد ہے کیونکہ ثابت ہے اور انکار بھی کرنا ہے شیخ ابو الحسن اشعری
 نے ایک بار جانی ہے یہ چاہا کہ تین بھائی تھے کہ اوئین سے ایک مومن صالح
 ہو کر مرا اور ایک کافر ہو کر مرا تیسرے نے کہیں میں وفات پائی اور کا کیا
 حال ہوا ابو علی نے کہا کہ مومن صالح کو جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور تیسرے
 کو نہ عذاب ہے نہ ثواب ہے اشعری نے کہا کہ اگر تیسرا بھائی اللہ سے کہی
 مجھے بڑا کر کے مومن صالح بنا کے کیون نہ موت دی کہ میں جنت میں جانا اور
 پانا کیونکہ اس کے حق میں تو یہی خوب تھا جانی نے جواب دیا کہ اللہ اس کو
 جواب دے گا کہ اگر تو بڑا ہوتا مٹا کرنا جہنم میں دیکھتا ہیتری حق میں بھی تھا

ہو سکتی اور اس حالت میں علم ظاہر ہوتا ہے پس اس نے اللہ کے لئے ایسے احوال ثابت کئے
جو نہ معلوم ہیں نہ مجہول اور نہ موجود ہیں نہ معدوم نہ قدیم ہیں نہ حادث یہ احوال علم کا نہیں جائز
جانتے بلکہ ذات کے ساتھ جانے جانتے ہیں اور دلیل اس پر یہ بیان کی ہے کہ عقل بالبدانہ
فرق کر سکتی ہے کسی چیز کے مطلق جانتے ہیں اور کسی صفت کے ساتھ جانتے ہیں دیکھو جب
کسی ذات کو جانتے ہیں تو اس کا عالم ہونا نہیں جانتے اور جو ہر کو جانتے ہیں اس کے متعین ہونے
کو یا اس بات کو کہ عرض اس کے ساتھ قائم ہوتا ہی نہیں جانتے انسان موجود ہے کیا یہ ہر
ہونے کو اور دوسری چیز میں شریک نہ ہونے کو بخوبی جانتا ہے مگر اب وہی اور دوسرے منکرین لاجل
اوس کے اس قول کو رد کرتے ہیں ابن تیمیہ نے یہ شعر ایک مقام پر لکھا ہے **ما یقار**
ولا حقیقہ عنہ معروقہ تغری لے الافہام؛ الحال عند البہشی والکسب عن الاشعری واطفہ
النظام؛ یعنی ابو ہاشم جو حال کا قائل ہے اور اشعری کسب کے اور نظام طفرہ کا یہ تیوں
باتیں بے حقیقت ہیں اس قابل ہیں کہ عقلاً انکو تسلیم کریں اور ابو ہاشم کے نزدیک سمیع
اور بصیر اللہ کی دو حالتیں ہیں سواسے علم کے کیونکہ انکی مفہوم اور اثر جدا جدا ہیں اور اس کے لئے یہ
اصحاب یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے سمیع و بصیر ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ سمع و بصیرت
کا مد رک ہے۔ اور چونکہ مسئلہ علم قبل الایجاد میں اہل کلام نے اختلاف کیا ہے اس طرح
شے معدوم کیسے معلوم ہو سکتی ہے اس لئے علم قبل الایجاد کا انکار کیا ہے اور بعض اقسام
سور کے قائل ہونے میں اور بعضوں نے ارباب النوازع ثابت کئے ہیں ابو ہاشم نے معاد
کا ثبوت مانا ہے اور کہا ہے کہ اشیاء اپنی پیدائش سے قبل ایک قسم کا ثبوت اپنے عالم
میں رکھتے ہیں کہ نہ موجود ہیں نہ معدوم اور اس ثبوت کی وجہ واجب تعالیٰ کا معلوم واقع
ہوتے ہیں اور کہا ہے کہ اللہ کے لئے ہے لایق ہے کہ ایمان کی تکلیف مشکل وجوہ برغیر ہلکے
دی سخط چنانچی کے کہ اس کے نزدیک یہ ہے کہ حکم اللہ کی معرفت حاصل ہوئی تو
وہ اللہ پر اس کے طاعت کے ساتھ ایمان لایا تو اس کو ثواب کم ملے گا۔ اس لئے کہ اسکی

دیکھو ہر دو صورتوں میں

مشقت کم ہے اور اگر بغیر طعت الہی کے ایمان لایا تو اس کا ثواب زیادہ ہے کیونکہ اس کی مشقت
 زیادہ ہے اور اب وہ ہاشم کہتا ہے کہ اللہ پر کوئی چیز دنیا میں بزدلوں کے لئے واجب نہیں
 جب تک اس کو شرع اور عقل کے ساتھ تکلیف نہ فرمائی اور جب اس کو اتنی سمجھ دیدی کہ وہ وہاں
 کے کوئے کو اور قبايح سے بچنے کو جانتے لگیں اور انہیں بری کام کے کرنے کی خواہش اور
 لپچھے کام کی فقرت پیدا کر دی اور اخلاق ذمہ الہین والدین تو اس وقت اللہ پر واجب
 ہے کہ اس کو قدرت اور استطاعت سے اور بُرے کاموں سے بچنے اور لپچھے کاموں
 سے کہنے کے لئے آلات ہم پہنچا دے اور شرابوں چیز کا اس کو عطا کرنا واجب ہے جو
 مامورات کی طرف لیجاتی ہو اور منہیات سے بچاتی ہو اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ توبہ کسی
 فعل قبیح اور گناہ کبیرہ سے باوجود اصرار کے دوسرے ایسے فعل قبیح پر صحیح نہیں ہوتی
 جس کو وہ جانتا ہے یا قبیح اعتقاد کرتا ہے اگرچہ جن ہی کیوں نہ ہو اور اس قول سے یہ لازم
 آتا ہے کہ اگر کافر کو ذرا سے گناہ پر بھی اصرار ہو تو اس کا اسلام مقبول نہیں اور کہتا تھا کہ
 جس آدمی کو کسی فعل قبیح کے کرنے کی قدرت باقی نہ رہے اور پھر اس سے توبہ کہے
 تو وہ توبہ اس کی صحیح نہیں ہے مثلاً دروغ گو گو نگا ہو جائے تو پھر اس کی توبہ صحیح نہیں
 ہے اسی طرح توبہ زانی کی بھی بعد ضعف و عجز کے نہ اسے صحیح نہیں ہوتی اور کہتا تھا انبیاء
 سے عذر صغیرہ گناہ ہونا ممکن ہے اور کہتا تھا کہ کلام اللہ عبارت ہے اصوات مقطوعہ
 اور حروف منظومہ سے اور چونکہ اصوات اور حروف حادث ہیں اور ذات واجب محل حوادث
 نہیں تو خدا کی تکلم ہونے سے یہ مراد ہے کہ خدا نے اجسام میں کلام ایجاد فرمایا ہے نہ یہ کہ کلام
 اس کے ذات سے قائم ہے اس کے اعتقاد میں نقلی اور ترک اور ہنود اس بات کی
 قدرت رکھتے ہیں کہ ایسا قرآن لاسکیں اور ایک علم سے دہیزین بالتفصیل نہیں معلوم
 ہو سکتیں اور اس کے اعتقاد میں طہارت واجب نہ تھی اگرچہ بتدہ کو حکم ہے کہ وہ وقت
 نماز ظاہر ہو کہتا تھا غصب کئے ہوئے پانی سے طہارت کفایت کرتی ہے مگر نماز غصب

ان نبوت پر آں کو نسبت بناتے ہیں جسکے ساتھ نبی نے سجدی کی تھی پس اہل عرب سے
 جواب نہو کیا گریہ مسلمانوں سے کہا جاوے کہ اگر کوئی شخص فلاسفہ قدیم کی نبوت کا مدعی
 دعوئے کرب اور حبیب کہ تم حجت قرآن کہتے ہو یہ سب جو وہ بھی اونسکے کسی کام کو کتاب
 کو حجت بناوے مثلاً کہ جس نے صدف بنات پر دلیل ہے کہ اوس نے دعویٰ
 کیا کہ کوئی انسان میری کتا کی طرح نہیں بنا سکتا اس کے آست گیارہ سو نبوت و اس کی آیت
 پر کہتی ہے اور ابن ربیعہ کہہ رہے ہیں کہ آیت ان کے ان کے الشیطان
 کان فیہ صیغۃ شائب شک نہ یہ شیطان کا جوڑ ہے حالانکہ وہی نے ایسا نہ کہہ سکتا
 کہ آدم کو جنت سے نظر اویا اور اس کے لیے اس سے بہت سے مقالات ہیں جن سے بہت سے
 کیا اور یہ اس کے سب کا جواب دینے اور وجہ فساد اور شک کی عمدہ طور پر بتانی ہے۔
 ابن راوندی کے نزویاک ایمان نام ہے تصدیق ہے یہ اور اس نے نزویاک ہوتا
 فعل کے ساتھ ہوتی ہے اور کہتا تھا کہ کسی بظاہر کہہ دے کہ قتل اور قتلے یا اوس کے یا سچے یا
 سے انسان اس لئے کافر ہو جاتا ہے کہ اس نے یہ چیزیں کذب کی اور اوس سے
 بغض رکھنا اس وجہ سے کہ اوس کو قتل کیا یا پتا چسما مارا۔

فروشیہ

قبل اس کے کہ شیعہ کے حالات بیان ہوں بطور تہنیت کہے یہ کہتا ہوں کہ جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ دن علیل رہ کر ۶۳ برس کی عمر میں پیر کے دن ۱۲ ربیع الاول
 ہجری کو انتقال فرمایا تو خلافت کی نزاع پیہرا ہوئی اور انصار نے پیغمبر کا ایک امام
 ہمارا ہوگا اور ایک مہاجرین میں ہوگا اور اپنی طرف سے سعد بن عبادہ کو خلیفہ کرنے پر آمادہ
 ہو گئے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر نے وہاں پہونچ کر کہا کہ پیغمبر خدا کا حکم ہے کہ امام قریش
 چاہئے تب سب انصار نے قبول کیا اور کہا کہ تم کسے خلیفہ کرو گے حضرت عمر نے کہا کہ ہم
 سب افضل ابوبکر ہیں او نہیں سے بیعت کرتے ہیں تم بھی قبول کرو اور اول بشیر بن سعد

حضرت علی اور عثمان اور زبیر اور طلحہ اور عبد الرحمن بن حنفیہ اور ابی طالب نے
 نو رہن تھے گو حضرت عباس نے حضرت علی کو یہ ہدایت کی کہ وہ اپنی خلافت کو نبوت
 و تقاضا کے ہاتھ میں نہیں بلکہ بغیر کسی فی خانہ کے سب سے پہلے استعفاء کا مطالبہ
 کریں۔ لیکن جناب امیر کی بے غرضی اور فیاض دلی سے اسے اسے امتلاک و امتلاک نہ ہوا
 قبول کرنے کی اجازت ملی اور عبد الرحمن بن حنفیہ سے منع ہوا کہ وہ اسے نہ کہے۔ اسے نہ
 ہوئی اور اس نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا کہ میں تمہاری جہت سے ہوا ہوں کہ تمہاری
 خدا اور سنت۔ ہوا اور یہ حضرت ابو بکر و عمر پر حضرت علی نے جو ایسے ہیں کہ ان کا سب اللہ
 اور سنت۔ ہوا اور یہی امتہا و رائے پر عبد الرحمن نے اور کچھ چھوڑ کر حضرت عثمان
 کا ہاتھ پکڑ لیا اور وہی بات ہی حضرت عثمان نے قبول کر لیا پھر سب صحابہ نے ان سے
 بیعت کر لی حضرت علی نے صبر جمیل کیا اور تنہا یہ کہنے لگے حضرت عثمان خالان
 بنو امیہ تھے اور ان کی خلافت ایک نئی تاریخی سلسلہ کا دیا جتنی حد تک ابو بکر و عمر
 نہ ہا شمی تھے نہ اموی اس لئے اس لئے عہد تک بنو امیہ و ہاشمیہ دونوں خاندانوں خلافت
 میں کچھ حصہ نہیں رکھتے تھے حضرت عثمان نے اپنی خلافت میں تمام شے اپنے ہاتھ میں رکھی
 بنی امیہ کے ہاتھ میں دیدے معاویہ پہلے بھی شام کے گورنر تھے لیکن اس عہد میں ان کا
 اقتدار اس حد تک پہنچ گیا کہ وہ ملک شام کے فرمان روا کے مستقل متعین ہوتے
 تھے حضرت عثمان کی خلافت قریب بارہ برس رہی اور اگرچہ اخیر میں اسی خاندانی رحمت
 پر لوگ ان سے ناراض ہو گئے اور جمعہ کے دن ۱۶ ذی الحجہ ۳۵ھ ہجری کو بلوا میں لگی ہوئی
 سے انکی شہادت تک نوبت پہنچی اور سینچر کی رات میں بقیع میں دفن ہوئے۔
 حضرت علی سے طلحہ اور زبیر اور عبید بن زید اور عمار بن یاسر اور اسامہ بن زید اور سہل
 بن حنیف اور ابوالیوب انصاری اور محمد بن سلمہ اور زید بن ثابت اور زبیر بن ثابت
 وغیرہ صحابہ نے بیعت کر لی۔ زبیر ہی کہتے ہیں کہ کتنی محبت کی بات ہو کہ عبد اللہ بن عمر اور

ابو بکر و عمر پر حضرت عثمان

اور سعد ابن وقاص سے حضرت علی کی توہمیت نہ کی اور یزید بن معاویہ کی بیعت کرنی اور جن لوگوں نے حضرت علی سے بیعت نہ کی شام کو چلے گئے وہ عثمانیہ کہلاتے تھے۔
 ابوہریرہ اور زبیر بھی بیعت کو لینے کے بعد شب کے وقت مدینہ سے نکلے گا کہ چلے گئے
 دربی بی عایشہ اور ان دونوں مدینہ میں دشمنی کے سے حج کر کے واپس آ رہی تھیں ان کو
 حضرت عثمان کی شہادت کی خبر پہنچی تو بہن کجسا کا رہ بجھنے کے واسطے ٹھہر گئیں
 اور طلحہ اور زبیر کے ... کچھ سے ملے کہ لوٹ گئیں اور وہ ان بھی حضرت عثمان کا جامہ خون
 و پیر کا کو چا گیا حضرت علی سے حضرت عثمان کے وقت سے علی بھرہ دارون کو مغرور
 بنا دیا وہ حج کر دیا سہل حج حنیف تو ساریہ کی غرض و شوق کا گور مقرر کیا وہ وہاں مخالف ہو گئے
 در بعد رشتہ داری حضرت عثمان کے لئے کئے خون کا دعویٰ کرنے لگے اور حضرت علی
 سے کھلا بھیجا کہ تم قاتلان حضرت عثمان کو میرے سپرد کر دو اور وہ اس میں منسلحت نہیں سمجھتی
 تھے اور ایک دن وہ کہنے لگے قتلہ اللہ وانا معہ یعنی حضرت عثمان کو خدائے قتل کیا
 دین سے سکے ساتھ ہوں اور وسوقت اس قول کی بڑی ضرورت تھی اگر جناب امیر طور
 یہ امر سے ایشا کہہ دیتے تو حضرت عثمان کے قاتل بلو کر بیٹھتے اور نسا دیا دیتے اور
 سازش سے سارا لشکر لڑتا بالکہ جناب امیر بھی شہید ہو جاتے تو کچھ تعجب نہ تھا اگر
 دشمنوں نے اس کے اس قول کو اپنی دلیل بنا لیا طلحہ اور زبیر اور بی بی عائشہ
 حضرت عثمان کے وقت کے وہ حکام جن کو جناب امیر نے مغرور کر دیا تھا یہ سب متفق
 کہ جناب امیر کی مخالفت کے لئے بندوبست کرنے لگے اور بصرے کی جانب ہجرت
 یہ وضع خوب میں پہونچے تو کتے بچہ کتے لگے بی بی عائشہ او سوقت پشیمان ہوئیں
 در کہا کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری ایک عورت حضرت علی سے
 بغیر حق کے جنگ کر لی اور جب خوب میں پہونچے گی تو کتے شور کرنے لگیں گے خیال
 رہو عی عائشہ کہ وہ تم ہی نہیں پھر بی بی صاحبہ نے چاہا کہ میں لوٹ جاؤں زبیر نے روکا

۱۔ دیکھو نیکو اور کج
 ۲۔ اس نے اس کو
 ۳۔ مولانا جوہی

اور کہا کہ شاید تہباری وجہ سے اللہ تعالیٰ اس فساد کو دفع کر دے آخر نبی بی صاحبہ کو لے گئے اور بصرہ پر قیضہ کر لیا اور سہل بن حنیف کو جو وہاں پر حضرت علی کی طرف سے منتظم تھے نکال دیا۔ حضرت علی نے امام حسن اور عمار بن یاسر کو کوفہ کو بھیجا یہ وہاں سے نو ہزار جنگجو آدمین کی جماعت فراہم کر کے لائے اگرچہ نبی بی صاحبہ و طلحہ و زبیر حضرت علی کے جان کے دشمن نہ تھے مگر حضرت عثمان کے قاتلوں سے نصاب چاہتے تھے مگر جبکہ اس قدر جریحیت کا خلیفہ کے مقابلہ میں کھڑا ہونا خلافت کی بددیوباری کا باعث تھا۔ اس نے سب سے پہلے نبی بی صاحبہ و زبیر کا کچھ پاس نکلیا اور سیدہ بن بصرہ و او سے جنگ کے لئے روانہ ہوئے مقام حلب پر جو بصرہ سے دو فرسخ پہلے جمہور کے دن ۲۰ چادری الاخر کو طعن میں جنگ شروع ہوئی زبیر ابن عوام جن کے قاتل کے حق میں پیغمبر خدا نے دوزخی ہو نہ کیا حکم کیا تھا حضور صلی دیرش کہ حضرت علی سے لڑے۔ شام صحیح بخاری ابن عبد البر سے روایت کرتے ہیں کہ اسی اثناء میں حضرت علی نے اونکو آواز دی اور یہ در لایا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ایک دن ایسا آئے گا کہ تم علی پر سر دوج کرو گے اور عالم ہو گے جب انہیں یہ بات یاد آئی تو لڑائی روک دی اور مدینہ کی طرف کوچ کر دیا عمر بن جرموز مجاشعی نے رستے میں موقع پا کر اونکو مار ڈالا اور جناب امیر المومنین حضرت علی کے لوہے نے زبیر کا کام تمام کر دیا۔ جناب علی نے کہا کہ تجھکو میں اسکی عوض میں دوزخ کی بشارت دیتا ہوں اس نے عرض کیا کہ بڑی خرابی کی بات ہے کہ تم سے لڑنے والا بھی دوزخی اور جو تمہاری طرف سے لڑے وہ بھی دوزخی ہے اور تلوار شکم میں مار کر خود کشی کر لی اور مردان بن حکم کو چونکہ طلحہ کے ساتھ کینہ تھا اس لئے اس نے طلحہ کے تیرا دیا کہ انکی جان یوں گئی اس جنگ کو جنگ جل کہتے ہیں کیونکہ اسدن نبی بی عائشہ اس شہر چمکا عسکر نام تھا اسوار تھیں اسکو آپ تنفس نے حضرت علی کے حکم سے مار ڈالا حضرت علی نے نبی بی عائشہ کے پاس پہنچ کر

فرمایا غفر اللہ لکابی بنی صائبہ جواب دیا ولکاب پھر حضرت علیؑ نے اونکو تعظیم و تکریم کے ساتھ مدینہ کو روانہ کر دیا اور بصرہ کی امیری عبداللہ بن عباس کے حوالہ کر کے خود کو فتنہ کو آشوب سے لے گئے بنی صائبہ پھر عمر بھر متاسف ہیں اور جنگاں جمل کو یاد کرتے ہیں تو اتنا رویتن کہ دو پتہ آنسوؤں سے تر ہو جاتا تھا اس لئے کہ خروج میں جلدی کی تامل نہ کیا پہلے سے تحقیق نہ فرمایا۔ شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ ان لوگوں کو نالائقیں کہتے ہیں نکست لغت میں عہد توڑنے اور پھر جانے کے معنی میں ہوا اور لوگوں سے بھی جناب امیر کی عہد اور بیعت کو توڑا تھا اور بصرہ کی طرف چلے گئے تھے نائقیں کے سر غم ظلم اور زیر میر تھے خلافت حضرت عثمان کی وسیع مدت میں بنی امیہ کا خاندان ملکی و مالی دونوں حیثیت سے طاقتور ہو گیا تھا جس کا یہ اثر تھا کہ حضرت علیؑ کی اطاعت یہ سننے کی ممبری کا دعویٰ کیا اور اگرچہ ذاتی فضائل و مذہبی لقت میں ان کو حضرت علیؑ سے کچھ نسبت نہ تھی تاہم ایک مدت تک وہ مساندہ طاقت کے ساتھ جناب امیر کے حریف رہے اور تمام شامیوں نے انکی رفاقت کی ان سب کو قاسطین کہتے ہیں لغت میں قسط کے معنی جو رطل میں شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ قاسطین معاویہ اور انکے ساتھی ہیں جنہوں نے حضرت علیؑ سے مخالفت کی اور طریق حق کو کہ حضرت علیؑ کی بیعت تھی چھوڑ دیا غرض کہ جناب امیر اور قاسطین کی جنگ کا جو اخیر مفصلہ ہوا وہ بھی یا قاسطین ہی کے حق میں ہوا۔ حواہج لے علیؑ مرتضیٰ کی بیعت خلافت سے انکار کیا اپنے ادوں سے اپنے حق کا دعویٰ کیا اور انہوں نے نہ مانا یہ لوگ مارقین بھی کہلاتے ہیں مارتہ کی وجہ تسمیہ خراج میں معلوم ہوگی جناب امیر کے طرفداروں اور مخلصوں کا کہ سختی فرما جس میں تھے اور انکی صحبت میں رہتے تھے اور انکے خلافت کے معین بھی اور انکی طرف سے جانبا زبان کرتے تھے لقب شیعہ مقرر ہوا۔

انہوں سے شیعہ اولے اور شیعہ مخلصین عبارت ہے ان سب کا عقیدہ

نہ ان میں سے کسی کو
لے ہا ہے و قال ان
کلمتی فی الکتاب
اصل ان عبد العزیز
ان من یقع علی ذلک
الجمع والکبر والنفوذ
لجلد و بعد فلیک
بالاسم علی من یزید
فلما دلت علی
عالمهم ساغفنا
تین فلان من یزید
و یزید من یزید
ان یزید من یزید
ان یزید من یزید

یہ تھا کہ جناب امیر اپنے عہد میں امام حق بن بعد شہر ارت حضرت عثمان کے یار نہیں
 کا منصب نہ تمام مسلمانوں پر وہ ایک اطاعت کرنے والے اور اس کے ساتھ ساتھ
 آدمیوں سے افضل ہیں اور معاویہ اور اس کے لشکر کو باطنی اور ظاہری جانتے تھے مگر ظالمی
 اور زبر کو یہ لوگ پہنچ جاتے تھے اس لئے کہ انہوں نے جو تنازع جناب امیر کے
 ساتھ کیا تو اس وجہ سے نہ تھا کہ وہ انکو مستحقِ مخالفت نہ جانتے تھے بلکہ قائلانِ خود
 عثمان نے جب انکو بھی دھمکایا تو یہ خوفِ جان کی وجہ سے مدینہ سے چلے گئے اور اسے
 قصاص لینے میں جلدی کرتے تھے انکو خطائے اجتہادی واقع ہوئی اس لئے کہ ایک
 شبہ کے ساتھ تمسک تھے اگرچہ طرف ثانی کی دلیل ارجح تھی اور وہ شبہ استصحاب
 پیدا ہوا تھا کہ جانتے تھے کہ قصاص فوالنورین حق ہے اور حضرت علی اس کے لینے
 پر قادر ہیں مگر نہیں لیتے بلکہ منع کرتے ہیں پس قصاص حضرت عثمان کی طلب میں جلدی
 کی اور اتنا نائل نہیں کیا کہ حضرت علی کی مرضی معلوم ہو جاتی اسوجہ سے مخالفت انکی طرف
 سے وقوع میں آئی ورنہ وہ تمام اہل عصر سے جناب امیر کو افضل مانتے تھے اور ان
 کے اوصاف بیان کرتے تھے اور آخر کار انہوں نے جناب امیر سے مصالحت کی
 انکی اطاعت کر لی اسلئے یہ لوگ مگر اہل حق و انہیں دے گئے جناب امیر انکو اچھا
 تھے بلکہ بقول بعض اس مخالفت کو انکی خطائے اجتہادی پر حمل کرتے تھے اور یہ شبہ
 جناب امیر کے ادن باتون کو جو انہوں نے خلفاء اور صحابہ کی بیعت و صفات اور فضائل میں
 بیان کی ہیں جیسے کہ جناب امیر معاویہ کے ایک خط کے جواب میں شیخین کے حق میں
 فرماتے ہیں۔ لعمری ان مکاتہا من الاسلام بعظیم وان المصائب بہا المجرح فی الاسلام شدید
 رحمہا اللہ و خبرا ہا احسن ماعلا۔ ترجمہ قسم بخدا انکی مخالفت ان دو لون کا اسلام میں بڑا
 ہے۔ اور واقعہ وفات ان دو لون کا البتہ ختم سخت ہے اللہ تعالیٰ رحمت کرے
 اور خبرائے خیر دے ادن کو بعض بہترین کاموں کی کہ ان دو لون نے کئے ظاہری پر محمول

یہ بیان حضرت عثمان کی
 فضیلت میں ہے اور ان کی
 صاحب سے نقل کیا گیا
 حضرت عثمان کی ہمدردی پر
 بالادعائے خود و ام
 خلاف ظالمی و باغی بود
 ہر کہ اور ان کی مخالفت
 نہ راست عمل و صواب

۱۱ ۱۲

یہ بیان حضرت عثمان کی
 فضیلت میں ہے اور ان کی
 صاحب سے نقل کیا گیا
 حضرت عثمان کی ہمدردی پر
 بالادعائے خود و ام
 خلاف ظالمی و باغی بود
 ہر کہ اور ان کی مخالفت
 نہ راست عمل و صواب

۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴

کرتے تھے اور باکا ہی پڑھتی تھیں سبجئے اور جو کچھ شرع محمدی کے حکام صحابہ کے ذریعہ سے
 اثبات ہوئے اسے قبول کیا اور غلطیوں کو ان لوگوں نے ابن سبا وغیرہ کی باتوں کو
 نہیں مانا اور سارے صحابہ کا ادب کرتے رہے البتہ وہیں برس کے بعد یعنی لوگ
 ابن سبا کے تھوڑے سے وسوسوں میں آگئے اور جناب امیر المومنین جناب امیر المومنین
 نے لگے مگر ان شیعہ تفصیلیہ نے سوائے تفصیل جناب امیر کے اور ساری باتوں میں
 شیعہ مخلصین کے ساتھ اتفاق رکھا۔ اور اقوال صحابہ کی پیروی کرتے رہے اور جو کچھ
 صحابہ کے ذریعہ سے سنت رسول اللہ مروی ہوئی اس کے معتقد و عامل رہے انکا مذہب
 یہ تھا کہ جناب امیر اور انکی اولاد حق باخلافت میں جب تک یہ بزرگ کسی اور کو نہیں نصب اپنی
 خوشی سے نہیں وہ اس کا مستحق نہیں ہو سکتا چنانچہ خلفائے ثلاثہ کو یہ خلیفہ مانتے تھے
 اور انکی خلافت کو درست جانتے تھے اس لئے کہ جناب امیر نے انہیں اپنی خوشی سے
 خلیفہ کر دیا تھا اور جب یہ خود خلافت اختیار کریں تو دوسرے کو خلافت ماننا چاہئے اور جناب
 امیر بعد رسول اللہ کے افضل الناس ہیں اور یہ لوگ صحابہ کو انہیں کھتے نہ ظالم و غاصب
 بتاتے تھے بلکہ خیر و خوبی کے ساتھ یاد کرتے تھے انہیں سے یہ اشخاص مسامحہ ہیں۔

ابو الاسود ظالم و کلمی و اذی و علم بخود ابو سعید خدری بن عمر عدوانی تابعی کہ علم قرأت و تفسیر
 و تحفات عرب کا بڑا ماہر تھا اور سالم بن حفصہ جو امام محمد باقر و امام جعفر صادق سے حدیث
 کی روایت کرتا ہے اور عبدالرزاق محدث ابو یوسف یعقوب بن اسحاق معروف بابن
 مولف کتاب اصلاح المنطق۔ مگر جب ابن سبا کی بدعت بہت پھیل چکی تو اسکی تلافی کے
 اثر سے دو قسم کے لوگ بہت پیدا ہو گئے ایک شیعہ تبرائمیہ جنکو شیعہ سبتہ بھی کہتے
 ہیں یہ لوگ سارے صحابہ کو ظالم و غاصب بلکہ کافر و منافق بتاتے تھے اور نبی حاشیہ و طلحہ
 اور زبیر کی لڑائی و تنافع جناب امیر کے ساتھ اس کے مذہب اور دغدغہ کا موید ہو گیا اور چونکہ
 یہ تمام چھ گڑھے حضرت عثمان کی قتل کی وجہ سے واقع ہوئے تھے۔ اس لئے ان پر بھی

لعن طعن کرنے لگے اور حضرت عثمان کی خلافت کی بنیاد شیخین کی خلافت پر تھی اور منعقب کرنے والی اونکے عبدالرحمن بن عوف وغیرہ صحابہ تھے سب کو یہ لوگ برا کہنے لگے یہ لوگ گویا ابن سبا کے متوسط قسم کے شاگرد و تعلیم یافتہ تھے۔ دوسرے **غلاة شیعہ** یہ بن سبا کے شاگرد رشید اور اسکی خاص اصحاب تھے اور مکی تعلیم کی بدولت جناب امیر کی انوریت کے قائل ہو گئے اور جب بعض نیک لوگوں نے انکو الزام دئے کہ جناب امیر من بشریت کے اثنا موجود ہیں تو اس لئے بعضے غلاة انوریت کے قول کو چھوڑ کر اس بات کے قائل ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے جناب امیر من حلول کیا ہے جب جناب امیر کو یہ خبر پہنچی تو انکا فرمایا اور ایک جماعت غلاة شیعہ کو آگ میں جلا دیا ابن سبا سے ساری اصناف غلاة شیعہ پیدا ہوئے ہیں اور جبکہ تبرائیہ و غلاة وزیریہ و اسماعیلیہ وغیرہ نے اپنا لقب شیعہ اختیار کر لیا اور حجت حضرت علی بن ابیطالب اور بعض حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و ابی لی عایشہ میں مع دیگر صحابہ کے بڑا غلو و مبالغہ کیا اور عمل و اعتقاد میں طرح طرح کے فسادات و بدعات پھیلادئے تو شیعہ تخلصین و شیعہ تفضیلیہ نے اپنا لقب اہل سنت و جماعت رکھ لیا اسی واسطے اگلے وقتوں کے کتب تاریخ میں ان لوگوں کے حق میں بھی شیعہ کا لفظ استعمال ہو رہے تاریخ و اقدی اور استیعاب میں اس طرح کی باتیں بہت ہیں اور شیعہ تبرائیہ وغیرہ بھی شیعہ تخلصین و شیعہ تفضیلیہ کو شیعہ حضرت علی سے نہیں شمار کرتے اسلئے کہ انکے نزدیک محبت حضرت علی منحصر ہے صحابہ و ازواج کے برا کہنے پر اور انکے نزدیک ایمان و اسلام میں فرق ہے اسی لئے اپنی جانوں کو مومن کہا کرتے ہیں اور باقی اہل اسلام کو مسلمان بولتے ہیں سمجھتے ہیں مومن وہ جو جو شرائع کو اس کے حقائق و امتداد میں کے ساتھ جانتا ہو اور مسلمان وہ ہے جو شرائع کو بغیر علم و تاویل و تفسیر کے جانے اور معتزلہ بھی سمجھتے ہیں کہ ایمان اور اسلام میں فرق ہے تمام شیعہ کہا اس بات پر اتفاق ہے کہ امامت عقل سے ثابت ہے اور امامت نص سے

اور ائمہ معصومین علیہم السلام اور سہو و خطا سے اور امامت مفسول کی فاضل کے موجود ہوتے
 ناجائز ہے اور حضرت علی تمام صحابہ سے افضل ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نص کر دی تھی کہ حضرت علی میرے بعد امام ہیں اور شیعہ کہتے ہیں کہ امت حضرت علیؑ
 بیعت نہ کرنے کی وجہ سے مرتد ہو گئی اور تمام صحابہ سے تبرک کرتے ہیں سوائے چند تن
 کے اور یہ کہتے ہیں کہ امام کو جائز ہے کہ وہ حالت تقیہ میں کہے کہ میں امام نہیں ہوں
 اور اجسام قیامت سے پہلے بھی دنیا میں لپٹ آتے ہیں۔ مگر بعض غلامہ حشر اجساد
 و حساب کے شکر ہیں اور ان کے نزدیک امام کو دنیا اور دین کی ساری باتوں کا علم حاصل ہو چکا
 ہے تاکہ وہ سنگرزینوں اور درخت کے پتوں کو بھی جانتا ہے اور ائمہ سے امثال انبیاء
 کی معجزات صادر ہوتے ہیں اور اکثر انہیں سے یہ کہتے ہیں کہ جس نے حضرت علیؑ
 جنگ کی وہ کافر ہے ان کے نزدیک جماعت مسنونہ نہیں اور مسیح خفین پر جائز نہیں اور
 بی بی فاطمہ بی بی سائشہ سے افضل ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ بنی علیہ السلام میں بغیر
 معاون کے نبوت کی قدرت نہ تھی اور کہتے ہیں کہ لفظ واحد سے تین طلاقات واقع نہیں ہو سکتیں
 اور نماز تراویح کی مسنونیت کے سنار ہیں اور سید بابائشہ باین باقمہ پر رکھنا مسنون نہیں اور
 اور انطا میں جلدی کرنا جائز ہے اور نماز مغرب غروب آفتاب کے بعد اس وقت تک نہ پڑھنا چاہی
 جب تک کو ایک نہ چپک جائیں مگر شیعہ میں باہم بھی بڑا اختلاف ہے اور اس اختلاف
 کی وجہ سے بہت سے فرقے بن گئے ہیں کہ ایک فرقہ دوسرے فرقہ کی تکفیر کرتا ہے اصول
 انہیں سے پانچ فرقے ہیں غلامہ اور کیسانیہ اور اسماعیلیہ اور زیدیہ اور امامیہ۔ اگرچہ
 کیسانیہ و اسماعیلیہ و امامیہ میں سے بھی بہت سے فرقے غلو رکھتے ہیں مگر ہر غلامہ اون فرقوں
 سے مراد رکھتے ہیں جنہیں یہ اعتقاد مشترک ہے کہ انبیاء و ائمہ خدا ہیں یا خدا۔ انے انبیاء و ائمہ
 میں حلول کیا ہے یا ان سے متحد ہو گیا۔ ہے تحفہ اشاعشہ ہی میں لکھا ہے کہ تعین امام
 کے باب میں بعض انہیں سے کیسانیہ ہیں اور بعض امامیہ اور زیدیہ کے فرقوں میں

کوئی ایسا نہیں سنا گیا جو ان غلامہ کی طرح زبردست پیدا اور انکی اولاد کی الوہیت یا انہیں حلول کیست
یا تحسنا کا قائل ہو۔ اور کشف الغمہ عن الفرق الامم میں ذکر کیا ہے کہ غلامہ کا قول یہ ہے کہ
امام حضرت علی بن ابی طالب نبوی پھر امام حسن بن علی پھر بعد امام حسین کے حکم شوری ہو
بعض نے کہا ہے کہ نص نہیں آئی مگر امامت حضرت علی پر فقط۔ ابوہریرہ یا قتادہ یا شاگرد ابوہریرہ
اشعری نے ملل بغل میں کہا ہے الخلافہ بین الامم فی کفایہ غلامہ ابوہریرہ و ہم الذین
نعموا ان اللہ قد علّم فی الانبیاء ثم فی الامم یعنی امامہ میں اتفاق ہے اس بات پر کہ غلامہ
ابوہریرہ کا فرہین اور وہ وہ ہیں کہ یہ ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء میں حلول کیا ہے
پھر امامہ میں حلول کیا ہے اور شیعہ کے ہر فرقے میں داعی لوگ ہوتے ہیں کہ او میں پیدا
کی طرف اشخاص کو علم یا مال یا زبان یا امتیاز کے ذریعہ سے بلا تے ہیں انکو اصطلاح میں
دعا کہتے ہیں جو داعی کے جمعیت انہیں دعا کے نام سے فرقے منسوب ہوتے ہیں

غلامہ

انکے کئی فرقے ہیں

ہلالہ بابائہ۔ یہ متبع ہیں عبداللہ بن وہب بن سبام معروف بابن السواد کے
یہ شخص یہودی تھا حجاز سے اہل اسلام کے شہروں میں جایا کرتا تھا ارادہ او سکایہ تھا کہ سلمان
کو گمراہ کر دے جب یہ بات نہ بنی اور یہ کام نہ کر سکا تو اسلام اور مسلمین کے ساتھ مکرو فریب
سے پیش آیا ستمہ ہجری میں بصرہ گیا وہاں یہوچکر کچھ مسائل لوگوں سے پوچھنے لگا۔
لیکن صراحت نہ کرتا تھا ایک جماعت ابوسلی طرف مائل ہو گئی اور ابوسلی باتوں میں آئے لگی عبداللہ
بن عامر حاکم بصرہ نے او کو بصرہ سے نکلوا دیا وہاں سے کوفہ میں آیا پھر کوفہ سے
چلکر مصر پہنچا وہاں اگر ٹھہرا لوگوں میں ٹھیک کر یہ بات بھی بڑا تعجب ہے اس شخص سے جو اس
بات کی تصدیق کرتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پھر دنیا میں آویں گے اور اس کی تکذیب
کرتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ آئیں گے حجت کے بارے میں لوگوں سے بات چیت

کہتا ہوں یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے اس بات کو قبول کیا اور یہ عہد ہجری سے پہلے
 لگی اس مذہب و جماعت کا موجد وہی ہے بعد ازاں کے اوس نے یہ بات کہی کہ ہر نبی کا ایک
 وہی ملوکنا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امامت حضرت علیؑ کو نصیت کر گئے ہیں کہ وہ بعد
 حضرت کے اُنکے وصی ہیں اور خلیفہ امت ہیں نصیب نبوی اور سب کچھ کہ حضرت عثمانؓ نے
 خلافت ناحق لیلی اب تم لوگ کھٹکھٹ کر ہو کر اپنے امیر اطعن کرو اور اطہار امر معروف و نہی منکر کر
 یوں ان کو اپنی طرف مائل کرو پھر اوس نے اپنی طرف کے داعی جابجا بھیجے اور جو اہل امصار و اہل
 طائفت مائل تھے ان سے خط و کتابت جاری کی اور ان لوگوں نے مخفی دعوت کزنا خلق کا ادنیٰ
 سے کی طرف شروع کیا اور ایک عام ناراضی حضرت عثمانؓ کے عمال اور انکی خلافت کی طرف
 سے لوگوں میں پھیل گئی اور ساری زمین اسلام ابن سبالی سے و قیدی سے بھری رہا
 کہ ملک مصر سے ایلہار باہیات سویا یا شوکو می اور ایک کج جماعت بصرہ و کوفہ سے مدینہ میں آئی
 حضرت عثمانؓ کے مغرور کرنے کا ارادہ کیا اور فساد برپا کر کے حضرت عثمانؓ کے مکان کو گھیر لیا اور چار
 یا پچاس دن تک انکو محصور رکھا پھر حضرت علیؑ حضرت عثمانؓ کے پاس آئے اور کہا کہ لوگ کہتے
 ہیں کہ مروان کو عہد منشی گہری سے موقوف کیجئے اور عبد اللہ ابن ابی سرح کو حکومت مصر
 سے مغرور کیجئے حضرت عثمانؓ نے قبول کیا حضرت علیؑ نے لوگوں کو سبھا کر مٹا دیا اور
 بات رفت و گذشت ہوئی اور محمد ابن ابوبکر صنی ابیہ عنہ کو مصر کا حاکم مقرر کر کے اودھر بھیجا
 رستے میں انکو ایک خط مہری حضرت عثمانؓ کا عبد اللہ کے نام ملا جس میں یہ معنون تھا کہ محمد بن
 ابی بکر صنی اللہ عنہ جو کچھ کہیں اونی قبیل مت کرنا اور کسی حیلہ سے انکو مار ڈال محمد اس خط کو
 ایک مدینہ کہ لوٹا اور حضرت عثمانؓ سے اسکا حال پوچھا اور انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ یہ مہر اگر چہ میری
 ہے اور میرے ہی منشی کا خط ہے مگر میں نے یہ خط نہیں لکھوایا اور ان لوگوں نے کہا کہ مروان کو
 ہمارے سپرد و کوفہ بات حضرت عثمانؓ نے نامتطور کی اس نے لوگوں کے دل انکی جانب
 سے پھر گئے اور حضرت عثمانؓ کو مجبور کر لیا یا ریخ اعظم کو فی میں لکھا ہے کہ محاصرہ میں ہے حضرت

عثمان پرنگی کی اور ہر جانب سے ان کے مکان میں گھس پٹے محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ نے دوڑ کر حضرت عثمان کی وارہی پکڑ لی اور ان کی گردن میں نخر پہنچایا جس سے خون جاری ہو گیا پھر کنانہ بن بشر البصری آیا اور ایک وار عمو کو کا حضرت عثمان کے سر پر کیا اور سیدان بن حمران مرومی نے ایک تلوار ان کی سر پراری حضرت عثمان پیچھے کو گر پڑے پھر اور لوگوں نے تلواروں سے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ابن سبائے دو بدو علی مرتضیٰ سے یہ بات کہی تھی انہی نے یعنی تم خدا ہوا اور انہیں نبی بھی اعتقاد کرتا تھا حضرت محمد نے اس سے مدین کی طرف نکل دیا اور یہ کہتا تھا کہ حضرت علی بعد موت کے پھر دنیا میں آئیں گے وہ قتل حضرت علی کا مستحق نہ تھا ان کو زندہ بنا آتا تھا کہتا تھا کہ شیطان حضرت علی کی صورت پر ہو گیا تھا اسے ابن ملجم نے مارا ہے او کہتا تھا وہ بادل میں آتے ہیں رعد ان کی آواز سے برق ادا کیا جاتا ہے۔ وہ ضرور زمین پر اتر کر زمین کو عمل سے بھر دیں گے جس طرح کہ غلہ سے بھر گئی ہے اور سبائے جب رعد کی آواز سنتے تو کہتے السلام علیک یا امیر المؤمنین۔

دوسرا کا ملیہ۔ یہ فرقہ ابوالکامل کی طرف منسوب ہے یہ شخص سب صحابہ کو کافر بنا تھا اس پر کہ انہوں نے حضرت علی سے بیعت نہ کی اور خود حضرت علی کو کافر کہتا تھا اس پر کہ صحابہ سے نہ لڑے یہ قاتل تھا تاسخ کا اور کہتا تھا کہ امامت لور آہی ہے کہ ایک شخص سے دوسرے شخص میں منتقل ہوتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ لور ایک آدمی میں امامت ہو اور دوسرے میں نبوت ہو جائے اور کہتا تھا کہ روح آہی نے اول آدم میں بعد اوس کے درجہ بدرجہ تمام انبیاء و ائمہ میں حلول کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اوس کے نزدیک کافر کا بھی اہم ہونا اور اوس میں روح آہی کا حلول کرنا جائز ہے اس لئے کہ حضرت علی مرتضیٰ کی تحفیر کرنا ہے اور پھر ان میں روح آہی کے حلول کا اور ان کی امامت کا قائل ہے۔

یتسمر مغیرہ۔ یہ مغیرہ بن سعید عجمی کے اصحاب ہیں جو خالد بن عبداللہ کا غلام تھا اس نے

لہذا انہی کا نام
محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ
شیخ ابوبکر
سید ابوبکر
دوسرے ان میں
وہاں جہات میں
نہیں جاتا ہے
صحابہ میں سب
باسم رسول و علی
استغفر اللہ عنہما
قاعدہ خالی ہوتی
جو ابوبکر و عثمان
علیہ السلام کا نام
پیغمبر ان علی علیہ
السلام کے نام
نبی اللہ اللہ
سے کہتے تھے ان
شیخ ابوبکر

خالد بن عبد اللہ قسری پر کوفہ میں بیسٹ آدمی لیکر خرچ کیا اور کو گھلایا وہ سب پر تھے اور انہوں
 نے کہا مجھے پانی پلا دو اس سبب سے وہ بدل دئے گئے نواب صدیق حسن خان
 نے اس طرح لکھا ہے اور معارف میں ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ خالد نے مغیرہ کو واسط
 میں قتل کر کے قطرۃ العاشر پر سولی دی تھی اس کے شنائع میں سے ایک یہ قول ہے کہ اعضا
 معبود کو صورت پر حروف ہی کی ہیں اور الف صورت قدیم پر ہے اور یہ اعتقاد رکھتا تھا
 کہ اللہ ایک مرد ہے تو کا اوس کے پیر پر ایک تاج ہے تو کا اور اس کا دل حکمت کا منبع
 ہے وہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ہر مکان میں ہے کوئی مکان اس سے خالی نہیں ہے
 اور اللہ نے جب جہان کا پیدا کرنا چاہا تو اعمال عباد کو اپنی دو انگلیوں سے لکھا پھر ان کے سوا
 سے غضب میں آیا تو اس سے اللہ کو سپینا چھوٹا اس سے سینے سے دو دریا مجتمع ہو گئے
 ایک شیریں ایک تلخ پس خدائے تعالیٰ نے دیائے شیریں میں دیکھا تو عکس اور سکا
 اور میں پرا خدائے تعالیٰ نے تھوڑا سا عکس اس دریا میں سے لگا لکہ اوس سے چاند
 اور سورج بنائے اور باقی کو فنا کر دیا اس واسطے کہ کوئی شریک اور سکا باقی نہ رہے پھر دریا نے
 شیریں سے مومن پیدا کئے دریا سے تلخ سے کافر بنائے اور اس آیت کی عرض کیا
 علی السموات والارض والنجبال فابین ان یحملہا تفسیر یون کر تھا کہ مہتے پیش کی آیت
 آسمان وزمین اور پہاڑوں کے سامنے اور وہ امانت حضرت علی کی امامت تھی کہ تم میں
 کون ایسا ہے کہ اوس کو لینا چاہتا ہے تو کسی نے اس امانت کو قبول نہ کیا تاکہ یہ حق حضرت
 علی کا حضرت علی ہی کو پہنچ جائے مگر انسانوں میں سے حضرت ابو بکر نے حضرت عمر کے
 مشورے سے اسکو اختیار کر لیا جبکہ حضرت عمر نے یہ اقرار کر لیا کہ کارا امامت میں حضرت
 ابو بکر کو مدد دیتا رہونگا اور حضرت عمر نے یہ ذمہ داری اس شرط پر اختیار کی کہ حضرت
 ابو بکر اپنے بعد مجھے خلافت دیدیں اور یہ کہتا تھا کہ آیت کھنث للشیطان اذ قال للانشا
 الکفر فلما کفر قال انی بروی مثلاً انی اخاف اللہ رب العالمین یعنی مثال شیطان

کی چوٹی سمجھا اوس نے آدمی کو تو کفر کہہ کر پس جب کفر کیا کہا یحییٰ بن یزید ہون بجھے میں ڈرتا ہوں
 اللہ سے جو رب ساری جہان کا ہے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے حق میں نازل ہوئی ہے
 اوس کے نزدیک مہدی زکریا بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں اور وہ
 زندہ ہیں اور کوہ باجر میں مقیم ہیں جب حکم رہی ہوگا تو اس سے برآمد ہونگے اور محمد بن علی کے بعد
 یہ شخص اپنے لئے امامت کا طالب ہوا تھا اور دعویٰ نبوت کا رکھتا تھا اوس کے معرکہ میں اس کا
 معجزہ یہ تھا کہ وہ اسم اعظم جانتا ہے اور مردوں کو زندہ کرتا ہے اور جب مغیرہ مارا گیا تو اوس
 کے بعضے مرید کہنے لگے کہ وہی امام منتظر ہے۔ منہج المقال میں آیا ہے کہ امام ابو
 عبد اللہ فرماتے تھے کہ اس آیت میں عَلٰی اَنْبِیَّکُمْ عَلٰی مَن تَنْزَلُ الشَّیَاطِیْنُ تَنْزَلُ
 عَلٰی کُلِّ اَقَاوِمٍ شَیْطَانٍ مِّنْ تَبَاوُنٍ لَّکُمْ پرا وترتے ہیں شیاطین اترتے ہیں ہر چھوٹے
 گناہگار پر شیاطین سے مراد یہ سات شخص ہیں مغیرہ بن سعید اور بنان اور سائد مہدی اور
 حرث شامی اور عبداللہ بن حرث اور حمزہ بن عمارہ زبیری اور ابو الخطاب اور نامہ دانشوران
 میں ابن قبیہ کے حالات میں مذکور ہے کہ فرقہ مغیرہ کا قول ہے کہ امامت حسن ابن حسن کو
 وصیت سے ہو چکی تھی۔ اور ان کے نزدیک امامت مختص ہے حسن بن علی اور ان کی اولاد میں
 اور یہ فرقہ ان کے بغیر میں امامت تجویز نہیں کرتا۔

چوتھا بنائیم یہ متبع ہیں بنان بن سماع تمیمی مہدی یمنی کے یہ بجائے حلول کے تھاد
 کا قائل تھا یعنی اس کا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ حضرت علی کے ساتھ متحد ہو گیا ہے پھر بعد حضرت
 علی کے محمد بن حنفیہ کے ساتھ پھر ان کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ بن محمد کے ساتھ
 پھر بعد ابو ہاشم کے بنان بن سماع کے ساتھ یعنی خود اوس کی ذات کے ساتھ اور

لے اس نقطہ میں اسے سجدہ کے بعد دونوں سے چنانچہ تعریفات میں میر سید شریف نے لکھا ہے اور منہج المقال

اور منہج المقال میں آیا ہے بتان میں اسے مویہ مضموم ہے اور اس کے بعد دونوں سے اور ان کے بعد اہل اصابت کے بعد
 ان سے اور ابو ندبہ لکھی کی تاریخ میں جو کہ یہ نام بیان ہوا ہے سجدہ کے بعد یا ہے تحتانی کے ساتھ۔ ۱۲ منہ

اسد تعالیٰ انسان کی صورت پر ہے اور سب کچھ اس کا مالک ہے لہٰذا دلیل ظاہر آئی
 علیٰ شئی مالک الادبہ کتاب کشتی میں سعد بن عبد اللہ کے ذریعہ سے روایت آئی ہے
 کہ امام صادق نے بنان پر لعنت کی ہے جیسا کہ اختیار میں مذکور ہے اور کشتی میں
 یہ بھی روایت ہے کہ ابو الحسن رضائے کہا ہے کہ بنان علی بن حسین کی تکذیب کرتا
 تھا پس اللہ نے اسے دوزخ کی آگ میں ڈالا اور محمد بن بشیر ابو الحسن موسیٰ کی تکذیب
 کرتا تھا اللہ نے بھی اللہ نے آتش دوزخ کے ساتھ سزا دی اور تاریخ الوزیر طنجی میں مذکور ہے
 کہ بیانہ بیان کی نبوت کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن میں جو وارد ہے۔ ہذا بیان
 لکن اس یعنی یہ بیان ہے لوگوں کے لئے اس سے مراد یہ ہی ہمارا پیشوا ہے اور
 چونکہ یہ شخص تنازع اور حجت کا قائل تھا اس لئے خالد بن عبد اللہ شمری نے قتل
 کر دیا بیع المقال میں لکھا ہے کہ ہشام بن حکم کہتے ہیں میں نے ابو عبد اللہ سے عرض کیا
 کہ بنان اس آیت کی وهو الذی فی السماء والارض التاویل کرتا ہے اور کہتا ہے
 کہ زمین کا اللہ اور ہے اور آسمان کا اللہ اور آسمان کا اللہ میں نے اللہ کو عظیم و اور یا شہنشاہ
 زمین آسمان کے اللہ کو جانتے ہیں اور اسکی تعظیم کرتے ہیں ابو عبد اللہ نے جواب دیا کہ خدائی
 قسم زمین اور آسمان دونوں کا وہ ایک ہی اللہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں بنان جھوٹا
 ہے اللہ اور پر لعنت کرے۔

پانچواں جناحیہ یہ متبع ہیں عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر و ابو جعفر بن ابی
 طالب کے وہ تنازع ارواح کا قائل تھا اور ایک عقیدہ اس کا یہ بھی تھا کہ روح الہی اینیہ
 میں دائر رہے پھر حضرت علی بن پھر امام حسن و امام حسین و محمد بن حنفیہ اولاد حضرت علی
 میں دائر ہوئی پھر اس کے اندر آئی اس لئے اس نے زعم کیا تھا کہ وہ اللہ ہے اور علم
 اس کے دین یوں لگتا ہے جیسے زمین سے پھول زمین کا اور امامت بھی اسی
 ترتیب سے ظہور میں آئی ہے کہ نہ کہ نبوت اور امامت کے معنی اس کے نزدیک یہی تھے

کہ روح الہی بدن انسانی میں حلول کرے اس فرقہ کا مذہب یہ ہے کہ شراب و مزار و کھج حرام و حلال ہوا کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن میں جو تحیم مردار و خون و گوشت خوک کی لئی ہو یہ کتنا یہ ایک قوم و کچا بنی اللہ سے جیسے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و معاویہ و فرائض مامور بہا قرآن میں آئے ہیں وہ کتنا یہ ہے اور ان لوگوں سے جسکی دوزخی لازم ہے جیسے حضرت علی و حضرت حسن و حضرت حسین اور ان کے اولاد یہ قیامت کے منکرین اور کھتے تھے کہ عید اللہ ملک صفہاں میں کسی پر اڑ کے اندر زندہ جو بہن عنقریب نکلنے والے ہیں۔

حیضاً منصوبہ یہ۔ یہ ابو صفور عجمی کے متبع ہیں یہ شخص ابتدا میں امام جعفر صادق بن محمد باقر علیہ السلام کا معتقد تھا جب انہوں نے اپنے پاس سے علیحدہ کر دیا تو اس سے یہ دعویٰ کیا کہ بعد امام محمد باقر کے امامت اسکی طرف منتقل ہوئی ہے اور وہ بعد اقبال اس امامت کے آسمان پر گیا اور بیہودہ نے اس کے سر پر اپنا ہاتھ پیرا اور کہا اسے بیٹا پہنچا جسے میری طرف سے یہ آیت قرآن یٰ ذاکر سفائن السماء ساقطاً لیلو اسحاب مرکوم (یعنی اگر دیکھیں ایک تختہ آسمان سے گرا کہ ہیں یہ بدلی ہے کارہی اس کے زعم میں ساقط من السماء سے مراد اسکی ذات تھی اور امامت کے دعوے سے قبل کہتا تھا کہ کسف مذکور سے مراد حضرت علی بن ابی طالب ہیں اور قائل تھا اس بات کا کہ رسول قیامت تک مبعوث ہوتے رہیں گے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم نہیں ہوئی ہے اور ایک عقیدہ یہ تھا کہ جنت سے مراد وہ آدمی ہے جسکی دوستی واجب ہے اور وہ امام ہے جیسے حضرت علی بن ابی طالب اور انکی اولاد اور دفع سے مراد وہ آدمی ہے جسکی دشمنی واجب ہے جیسے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و معاویہ اسی طرح کہتا تھا کہ قرآن میں فرائض سے حضرت علی اور انکی اولاد مراد ہے اور محرمات سے حضرت ابوبکر وغیرہ مقصود ہیں اور اس تاویل سے مطلب اسکا یہ تھا کہ جو کوئی امام تک پہنچ جاتا ہے اس سے ساری تکالیف شرعیہ اٹھ جاتے ہیں بقیہ رہ جاتا ہے۔ منصوبہ کا عقیدہ یہ ہے کہ جو

شخص ایسے چالیس آدمیوں کو قتل کر ڈالے جو عقاید دینیہ میں ہم سے خلافت میں تو وہ جنت میں
 داخل ہو اور یہ لوگ آدمیوں کے مال حلال جانتے ہیں اور کہتے ہیں حیرانل نے پیغام رسائی
 سب العالمین میں خطا کی ہے۔

ساتواں خطابیہ۔ یہ لوگ ابو خطاب کے تابعین میں سے ہیں خلاصہ میں لکھا ہے کہ ابو خطاب
 کو محمد بن مقلص اور محمد بن الوزریت کہتے ہیں اور طحاوی کے حاشیہ و فقہاء میں ہے کہ
 خطابیہ سے ابو خطاب محمد بن وہب حبشی یا محمد بن ابی زینب اسدی اجدع کی طرف
 ابو خطاب نے کوفہ میں حرمیہ اور عیسیٰ بن موسیٰ بن علی بن حبیب اللہ بن عباس سے لڑا
 اور امام جعفر صادق کی اطاعت کی طرف دعوت نہ کی اور یہ دعویٰ کیا کہ علی مرتضیٰ خدا
 ہے میں اور حضرت صادق خدا ہے منصرف انہی کلامہ امام جعفر کو معلوم ہوا کہ میرے حق میں
 اسکو غلو ہے تو اپنے ہاں سے نکال دیا اور وقت اس نے دعویٰ امامت کیا پیش بھی
 تھا اس کے تابع پچاس فرقتے ہیں سب کا اجماع اتفاق ہے کہ ائمہ جیسے حضرت علی اور
 ولی اولاد یسب انبیاء ہیں اور ہر امت کے لئے دو رسول ہونا ضروری ہیں ایک ناطق و دوسرا صامت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ناطق تھے اور حضرت علی بنی صامت ہیں اور امام جعفر صادق
 محمد باقر بنی تھے پھر انتقال نبوت کا ابو خطاب کی طرف ہو گیا بلکہ خطابیہ کو یہاں تک
 غلو ہے کہ ان سب کے نزدیک ائمہ اللہ ہیں اور امام حسن حسین ابن اللہ ہیں اور امام
 جعفر صادق بھی اللہ ہے اور وہ یہ نہیں کہ لوگ دیکھتے ہیں ملک حب وہ اس عالم کی طرف
 نزول کرتے ہیں تو یہ انسانی صورت اختیار کرتے ہیں مگر ابو خطاب جعفر صادق اور حضرت
 علی سے افضل ہے انکا عقیدہ یہ ہے کہ ائمہ جانتے ہیں اور وہ سب کا مون کو حقیقت
 امام ہونے والے ہیں اور خطابیہ کہتے ہیں کہ اہمیت خود ہے نبوت اور امامت سے
 اور عالم ان الواب سے کبھی خالی نہیں رہتا اور انکا عزم یہ ہے کہ امام جعفر بن محمد صادق فر
 انکے پاس ایک کھال امامت رکھی ہے جسکو جعفر کہتے ہیں اس میں ہر شے متعلق ہے

یہ خطابیہ کا عقیدہ ہے

کا علم غیب اور قرآن کی تفسیر ہے انکے اعتقاد میں اس آیت میں ان اللہ بلامرکم ان تم بوجہ
بقرة (یعنی اللہ فرماتا ہے) کہ جو کہ فرج کرو ایک گائے، بقرة سے مراد ام المؤمنین عائشہ
بیں اور خمر (شراب) و میشر سے مراد حضرت ابو بکر و حضرت عمر ہیں اور حبث و طاعت سے
مراد معاویہ بن ابوسفیان و عمرو بن العاص ہیں۔ منہجہ المقال میں کئی وغیرہ سے نقل
ہے کہ ابو الخطاب علی بن عجب اللہ کی تکذیب کرتا تھا پس اللہ نے اسے دوزخ میں
ڈالا خطابیہ ہرزوہن کی گواہی کہ باغ کرے پچا جانتے اور کہتے کہ میں کہی جھوٹا حلف
ہیں کرتا اور بعضوں نے کہا ہے کہ خطابیہ کے نزدیک جھوٹی گواہی و بناوٹ سے اپنی
موافقت کے جائز ہے ایسا اسطے کہ تب فقہ میں لکھا ہے کہ خطابیہ کی گواہی نامقبول
ہے اور ابو الخطاب کے کوفہ میں سولی دے جانے کے بعد اسکے اصحاب کی دف
ہو گئے ایک فریق نے معمر ابن خثیمہ دفاعے معجمہ دیائے مشنات تحتانی و ثانی
مشنہ کی اتباع اختیار کی اور دوسرے نے یزید بن یونس۔ بنی یثیج و لای
تھا اور تیسرے نے عمرو بن یحییٰ کی اور بعض نے مفضل صیرفی کی اور
بعض نے سمرقہ کی۔

معمریہ کے زعم میں ابو الخطاب کے بعد معمر بنی ہے جو خاتم النبیا ہے اور انکا عقیدہ یہ ہے
کہ دنیا فتنہ ہوگی حجت یہی بہتری بھلائی دنیا کی ہے جو انسان کو پہنچتی ہے اور دوزخ میں
کی ضد ہے انکے نزدیک شراب پینا زنا کرنا اور تمام بے کام حلال و مباح ہیں انکا
مذہب ترک نماز ہے یہ قائل ہیں تنازع کے کہتے ہیں کہ لوگ مرتجع ہیں بلکہ انکی روایت
۱۰ مکیزہ بفتح میم و اسر سین مہرہ تارہ جوا۔ جوا کھیلنا ۱۰ سے حبث بت اور فال گوا اور جاد و جادو گر اور مجبو و باطل اور
ظہر یہ ہے کہ حبث شیطان ہے اور طاغوت بضم طین مجبر گرا ہو کا معنی اور بت اور مجبو باطل ۱۱ سے ثم العواض فی
ذم الردائن کی عبارت عربی یون ہے خطابیہ وہم قوم من غلاتہ الرافضیون الشہادۃ کل مومن حلف عندہم و یقولون سلم
لا یحلف کا ذبا و قیل یحزرون الشہادۃ شیعہم و ایچہ سوار کان صادقاً و کا ذبا۔ ۱۲ منہ

بہت اور رسالت کے مدعی گذرے ہیں اور تفصیل کہتے ہیں کہ امام جعفر بن محمد خدا میں سے
جعفر نے ان کو طرود و طعن کر دیا فاسق و مرتبہ ذات الہی کو عالم لاہوت کہتے ہیں اور مرتبہ
صفات الہی کو جبروت کہتے ہیں اور مرتبہ اسمائے الہی کو ملکوت کہا کرتے ہیں اور ناموس
نام ہے عالم جسم کا یعنی دنیا اور کس جہان کا۔

اور سی یغیہ (بفتح یاء) مصلحہ و کسر اے مصلحہ و غیر معجب) انکا عقیدہ یہی تفصیل کی طرح ہے
مگر فرق بقدر ہے کہ یہ پنج شخصوں کی نسبت فاعل ہیں کہ لاہوت سے ناموس میں جن جنوں
کیا ہے ایک محمد صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے عباس بن عبد المطلب تیسرے حضرت علی
ابن ابی طالب چوتھے جعفر بن ابی طالب پانچویں عقیل ابن ابی طالب۔

اسیہ غائبان عربی میں کوئے کو کہتے ہیں ان لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ
حضرت علی کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے صوت میں بہت مشابہت ہے جو ایک کتے
کو دوسرے کتے سے مشابہت ہوتی ہے اوسکی آہی زیادہ یہ دونوں باہم مشابہ
ہیں اسوجہ سے جبریل جو کہ گئے اللہ نے ان کو پاس حضرت علی بن ابی طالب کے بیجا آنا
وہ انبیا نہ کر سکا اور پاس حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے چلنے گئے انکے ساتھ کہ تو ان کے
سہ جبریل کہ آمد بر خالق یحییٰ پوچش محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بود پس یہ لوگ اپنی مصلحہ جن میں ایک
صاحب لکیش کہتے ہیں اور اوپر علت کرتے ہیں۔

نوان ذبابیہ۔ انکا یہ اعتقاد ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں اور حضرت علی خدا میں اور
کہتے ہیں ان دونوں نبی اور خدا میں بہت مشابہت تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت
صلی سے اس طرح مشابہ تھے جیسے کہی سے کہی مشابہ ہوتی ہے عربی میں ذباب
کہی کو کہا کرتے ہیں اسی واسطے یہ لوگ ذبابیہ کہلاتے ہیں یہی حقیقت میں غلابیہ کی ایک
شاخ ہے کہ اوس عقیدے کی جانب متوجہ ہو گئے۔

دسوان ذومیہ (بفتح ذال) محمد) انکا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب اللہ میں

اور یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتے تھے اس گمان پر کہ حضرت علیؑ نے ان کو
 اس لئے بھیجا تھا کہ حضرت علیؑ کے مددگار سربراہ کار رہیں، ان لوگوں کو حضرت علیؑ کی طرف
 بلا میں لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے دعوت نبوت کا کیا اور لوگوں کو اپنی
 طرف بلانے لگے اور حضرت علیؑ کو اس طرح پر راضی کر دیا کہ اپنی بیٹی اذکو بیباہ دی اور
 یہ کمائی فرمتے ہو گئے ہیں انہیں سے ایک علیا یہ ہیں جو علیا بن ذریعہ الدوسی یا اسدی
 کے بیٹے ہیں وہ حضرت علیؑ کی الوہیت کا قائل تھا اور حضرت علیؑ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے افضل بتاتا تھا اور یہ عقیدہ رکھتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کے
 سایہ بیعت کی تھی اور ان کی متابعت اختیار کر لی تھی یعنی علیا یہ یہ بھی کہتے ہیں کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم اور حضرت علیؑ دونوں خدا تھے لیکن یہ بھی دو فریق ہو گئے بعض نے محمد صلی
 علیہ وسلم کو اہلیت میں مقدمہ رکھتے ہیں اور بعض حضرت علیؑ کو ان دونوں گروہوں کا نام
 اثینین ہے کیونکہ یہ آنحضرت کی خدمت نہیں کرتے جس طرح زمیہ کرتے ہیں بلکہ حضرت علیؑ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدائی میں شریک جانتے ہیں اور بعض انہیں سے سختی یعنی محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؑ اور بی بی فاطمہؑ اور امام حسنؑ اور امام حسینؑ کو اللہ کہتے ہیں یہ بھی
 ان کا قول ہے کہ یہ یا یحیون ایک ہے ہیں ان سب میں کبیرا روح آفری ہے ایک کو دوسرے
 پر کبریا فیضیت نہیں ان کا نام حمیہ یا مخمسہ ہے یہ لوگ بی بی فاطمہؑ کو ہمیشہ فاطمہ
 کہا کرتے تھے علامت تائید سے احتراز رکھتے تھے ان کے شاعر کا قول ہے
 تولیت بعد اللہ فی الدین محمد بنیاد سیطیہ و شیخا فاطمہ او تعلیقہ میں لکھا ہے کہ
 محمد کا عقیدہ یہ ہے کہ سلمان اور ابو ذر اور مقداد و عمار اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم کے
 مصالح عالم کے موکل ہیں اور توضیح اہل فی علم الرجال میں فرقہ علیا یہ کا نام علیا و لکھا ہے
 اور لکھا ہے کہ رضی اللہ عنہما شعیری ہے اور اختیار سے نقل کیا ہے کہ علیا و یہ کا عقیدہ یہ ہے
 کہ علیؑ و محمد و ہر رب ہے جو خاندان علوی باطنی میں پیدا ہوا اور ظاہر یہ کیا کہ میں اللہ کا بندہ

ہوں اور اسکی طرف سے اسکا دوست ہوں اور اللہ کا رسول ہوں محمدیہ طریق میں اور بشارتیں
 صحابہ ابو اخطاب کے ساتھ ان چار شخصوں میں موافقت کی ہے حضرت علی بی بی کا
 امام حسن امام حسین رضی اللہ عنہم اور اشخاص ثلاثہ یعنی بی بی فاطمہ و امام حسن و حسین کے معنی
 تخلیط میں یعنی حقیقت اولیٰ ایک ہی ہے چار جہانہ و عنوان میں ظہور کیا ہے اور وہ
 حقیقت صرف وجود حضرت علی ہے پہلی کہ حضرت علی بن ابی طالب سب اشخاص ہیں امام ہیں اور کھانا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی مفرد جس وجود بہین ہے بلکہ وہ حضرت علی کے بندے ہیں
 اور حضرت علی رب ہیں انہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح پانچواں مانا ہے
 جیسا کہ فرقہ مخمس نے سلمان کو پانچواں قرار دیا ہے اور اوہی کو رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا گروا مانا ہے اور علیاویہ نے ان لوگوں کے ساتھ اباحت اور تطیل اور متاع میں نفیقت
 کی ہے اور علیاویہ کا نام مخمس نے علیاویہ رکھا ہے اسوجہ سے کہ گمان یہ ہے کہ جب
 بشارتیں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ربوبیت سے انکار کیا اور حضرت علی کو رب
 قرار دیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علی کا بندہ مانا اور سلمان کی رسالت کا انکار
 کیا تو وہ مسخ ہو کر ایک پر بدین گیا جسے علیا کہتے ہیں اور دیا میں رہتا ہے پس
 جو اس کے متبع ہیں وہ بہین علیاویہ کہتے لگے اور عجب یہ ہے کہ منتہی المقال میں الکبائر
 کہ مخمس کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت علی رب ہیں اور توفیق المقال میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ
 خطابہ اور علیاویہ اور مخمس کا یہ عقیدہ ہے کہ جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی آل میں سے ہوں وہ سبطل ہے اللہ پر جھوٹ باندھتا ہے ایسے ہی گو
 کی حق میں اللہ نے یہود و نصاریٰ کا لفظ اس آیت میں فرمایا ہے۔ قالت الیہود و
 النصارى نحن ابناؤنا وانبیاءہ قل فلم یغزکم بل انتم بشر من خلق یعنی کہتے ہیں یہود و
 نصاریٰ ہم بٹھے ہیں اللہ کی اور اس کے پیارے لوگ پھر کیوں عذاب کرتے ہیں
 کہ انہیں یہ بلکہ کبھی ایک انسان ہو اسکی پیدائش میں کیونکہ خطابہ و مخمس کے نزدیک

جو صلی اللہ علیہ وسلم بن اور علیا و یہ کے نزدیک علی رضی اللہ عنہ اور خدا سے نہ اولاً
پیدا ہوتی ہے اور نہ وہ خود کسی سے پیدا ہوا ہے اور یہ لوگ یعنی آل مرثیہ کا دعویٰ کرنے
والے بشر بن تویمر صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت علی کی آل و اولاد کیسے بن سکتے ہیں
سب سے جو ایسا دعویٰ کرتے ہیں وہ کاذب ہیں یہود و نصاریٰ کی طرح جو حسابات کی
معی بن کہ ہم خدا کی اولاد ہیں۔

ایسا رموان امویہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ جناب امیر آخضر کی نبوت و رسالت
بیشک تھی۔

بارموان غمامیہ ان کا نام رمجیہ بھی ہے ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مکان صلی
نہاں ہے اور وہ موسوم بہا بین پر وہ اس کے اندر ہو کر وسط سے گزرا اور باغ و بہار کے
نہیں کی طرف تزلزل کرتا ہے اور دنیا کا طواف کرتا ہے پھر آسمان پر چڑھ جاتا ہے پھر
پھر سیوہ غلہ اور سبزہ یہ سب اثر بہار اوسی کی وجہ سے ہوتا ہے اور ان کا عقیدہ یہ ہے
کہ اللہ کے لئے جیت کوئی نہیں کبھی اوپر کبھی تلے پھرتا رہتا ہے اس فرقہ کا طہوش
میں ہوا تھا۔

تیرموان رزمیشہ یہ فرقہ رزام بن سابق کی طرف منسوب ہے ان کا اعتقاد یہ تھا
کہ امامت بعد حضرت علی بن ابی طالب کے محمد بن حنفیہ کی طرف منتقل ہوئی پھر ان کے بیٹے
ابو ہاشم عبداللہ کی طرف پھر علی بن عبداللہ بن عباس کی طرف ابو ہاشم کی وصیت سے آئی
پھر ان کے پسر محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس کی طرف محمد بن اوس کی وصیت اپنے
پسر ابو عباس کو کی جو سفاح کے لقب سے مشہور تھا اور مروان بن محمد بن مروان بن حکم بن
ابو العاص بن امیہ پر جس کو مروان حمار کہتے ہیں اور خلفائے بنی امیہ میں سے اخیر غلیظ تھا
فتح پاکر بادشاہ ہوا اور چار برس تک کچھ زیادہ سلطنت کر کے مر گیا اوس کے بعد بھائی ابو
ابو جعفر منصور جو بسبب بغل کے دوائی شہر ہوا سفاح کی وصیت سے امام ہوا اور رزمیشہ

خاندان بنی امیہ
سے تعلق رکھتے
ہوئے ہیں
اس لیے کہ

دینی کو اپنے فضائل کا ظاہر کرنا بغیر اس کے ممکن نہیں کہ کوئی اور کا مخالف یا برعکس کر
 جیستے اوس دلی کی نسبت اعتراض سنتے ہیں تو اوس کے حالات کی جستجو کر سکتے ہیں
 اس صورت میں دلی کے فضائل اور کمالات کے ظاہر ہونے کا یہی مخالفیت ذریعہ ہوتی
 ہے جس سے اُس کے عہد دلی سے افضل ہے اس طریقے کو آدم اول سے آدم ہفتم تک جاری
 رہا تھا اس لئے کہ سات آدم اور سات عالم کا قائل نہا اور اسی بنیاد پر حضرت موسیٰ علیہ السلام
 اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابو بکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کو یہ فضل بتایا
 گیا اور غرضی بابت عراقیہ میں اختلاف ہے ایک گروہ انہیں سید کہتا ہے کہ عہد دلی
 سے بہتر کرتا ہے اور دلی ہی اوس کو اپنے ساتھ معارضہ کرنے کی قدرت دیتا ہے چنانچہ حضرت
 علی نے اپنی خوشی سے حضرت ابو بکر کو تفر کیا تھا اور بعض عراقیہ کہتے ہیں کہ خدا قدیم
 سے ہر وقت دلی کے ساتھ رہتا ہے محمد بن علی شلفانی کا قول تھا کہ حق ایک ہی ہے
 وہ کسی سفید لباس میں ظہور کرتا ہے کہیں قرمری میں اور کہیں خلیفہ میں ابن اثیر ہرزی نے
 کتاب کامل میں بیان کیا ہے کہ ابن عراق اپنی ذات کو الالہ اور رب الباب قرار دیتا
 تھا اور عقیدہ اوس کا یہ تھا کہ وہ اول ہے قدیم ہے ظاہر ہے باطن ہے رازق ہے تام ہے
 اور تمام ہے یہ مراد ہے کہ ہر معنی کے ساتھ اوس کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے اور کہتا ہے
 خدا ہر چیز میں اوس کی استعداد اور تحمل کے موافق حلول فرماتا ہے اور خدا کو ایجاد کیا تاکہ
 وہ اپنے مقابل پر دلالت کرے اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آدم ابو البشر کو پیدا کر کے
 انہیں حلول کیا پھر ابلیس کو پیدا کیا اور اوس میں حلول کیا اور یہ دونوں باہم ضد ہیں اور ضد کے
 کسی اوس کی نظیر اوشبہ کی بہ نسبت زیادہ نزدیک ہوتی ہے اور خدا تعالیٰ جب جسد
 ناموس میں حلول کرتا ہے تو اوس جسد سے معجزہ اور قدرت ظہور میں آتی ہے اور یہ اس
 بات پر دلالت کرتے ہیں کہ اس جسد کو خدا کے ساتھ غیبت اور اتحاد حاصل ہے اور جب
 آدم علیہ السلام غائب ہو گئے تو لاہوت نے پانچ نین ناموس میں ظہور کیا کہ اودن پانچ

نے حضرت مہدی کو، در حضرت علی سے حضرت زید کو گو کہ ان کی طرف سے جیسا کہ ہماری شریعت کی طرف بلا
 ان دونوں میں سے ایک سے ساتھ خیانت کی اور آدمیان کہ اپنی شریعت کی طرف بلا اور کہ ہوا
 بین ان حضرت علی سے نہایت محمد کو صاحب کوست کی برسوں کی برابر کہ سارے عہدہ سو سال میں
 مہبت میں نہایت پوری ہو باورگی کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت منتقل ہو چکی
 اور ملا کہ وہ بین جس اپنے نفس کے مالک ہوتا اور حق کو پہچانتے ہوں اور ثبت وقت غراور
 سے پہچانتے اور ان کے نہ مہبتی تھا یا کر جس سے مراد ہے اور دوزخ میں سے کہ ان کو نہ
 جان ہو اور ان کے نہ سب کا راجعہ ہے اور بختیں کہ نماز روزہ وغیرہ عبادت کی ضرورت
 نہیں اور ان عہد کے ان کے کرنا جائز ہے اور نہ کچھ چیز جو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے داران ہیں
 با طرف بہا مت ہر شے اور سب سے بدو ان سے تھے اس لئے ان کے تکرر دہانے اور
 علی نے اپنے سے بڑا کیا حکم و گویا اس حکمت کا یہ اقتضا ہے کہ آدمیوں پر عفو کو
 دوزخ میں لے کے و کما امتحان کرنا جائز ہے میں یہ کہ اپنے عزیزوں اور دوستوں
 اور بیٹوں کے صورتوں سے مباہلت کر لین کر شرط یہ ہے کہ نہ یوں کا نہ تب ایک ہو اور
 کہتے ہیں کہ اگر شخص فاضل اپنے سے علم درجہ والی کے ساتھ ملے کرے تو بیایات اس کے
 لئے جائز ہے تاکہ وہ اپنے نو کا وجود اس مفضل میں داخل کرے اور اگر وہ مفضل اس میں
 کو ملے نہ کرے تاکہ وہ مفضل دوسرے میں نہ بعد اس دوسرے کے آنی لا جرم
 عورت کی صورتیں یا سائے کا اس لئے کہ ان کے مذہب کا مینا تا سن پر ہے تاریخ الفی میں لکھا کہ
 ابو جعفر شافعی سلمہ میں بعد امین آیا یہ دعویٰ خدا کی کا کر تھا اپنے متبعوں سے کہا کرتا
 تھا کہ میں مریم کو زندہ کرتا ہوں بعد او کی نیرا آدمی او کی باتوں کو قبول کرے اس کے طبع
 کے لئے اور یہ سے بڑے بڑے آدمی بھی ان کے مذہب میں داخل تھے جیسے حسین بن قاسم
 بن عبد اللہ بن سلیمان بن وہب کہ ایک وقت میں مقتدر باندہ خلیفہ عباسی کا وزیر بھی رہا ہے
 اور ابو جعفر اور ابو علی فرزندان بسام اور ابراہیم بن ابی عون اور ابن سبیب زیات اور احمد

بن محمد عبیدوس اور یہ سب اس کی ربوبیت کے قائل تھے جب ابن شلمغانی اور اوس کے متبعین
 کے اتحاد کو زیادہ زور ہوا تو ابن مقلہ وزیر نے عہد خلیفہ مقتدر میں اوس کا اور اوس کے بھائی
 خاص کو تلاش کیا مگر یہ لوگ ہاتھ نہ لگے یہاں تک کہ سوال سلسلہ پھر ہی ابن شلمغانی ظاہر ہوا
 عہد خلیفہ راضی کا تھا وزیر ابن مقلہ نے اوس سے گرفتار کر لیا اور اوس کی خانہ تلاشی کی گئی تو
 بہت سے خطا اوس کے متبعین کے ایسے لکھے جن میں ابن شلمغانی۔ ابن بن مین وہ ضنون
 اور الفاظ تھے جن کا اطلاق شدہ مابین پر جائز نہیں ان غلطوں میں ایک یہ ہے کہ ابن مین بن قاسم کو
 تھا وزیر نے ایک مجلس میں علما کو جمع کر کے وہ خوابیش سے اوس کی نسبت کرتے کی گئی کہ
 شلمغانی نے بھی اعتراف کیا کہ ان یہ خطبہ ہے اس لیے میں گورہ پٹے نہج سے انکار کیا کہ میں
 سلمان ہوں یہ جو کچھ بایں لوگ میسے ہیں وہ شہر اکبر سے من انتر سے ہیں۔ یہ اوس کو
 ساتھ ابن ابی عون اور ابن عبیدوس اور دربار کے غلام تھے انھوں نے یوں پیش کیے
 گئے ابن ابی عون اور ابن عبیدوس کو حکم آیا کہ ابن شلمغانی کے تمام نحو ماہرین اور بولنے والے
 حکم کی تعمیل سے انکار کیا مگر جب اوپر بہت تاکید کی گئی تو ابن عبیدوس نے ہاتھ بٹھا کر ابن
 شلمغانی کے سر پر زور سے ایک تانچہ مارا اور ابن ابی عون نے صوب ہاتھ اوس کی دایہی او
 اور سر پر ڈالا تو اوس کا ہاتھ کاٹنے لگا پس اوس نے ابن شلمغانی کے سر پر موٹا پیر پوشہ دیا اور
 اوس کو مخاطب کے کہہنے لگا کہی و سیدی و رزاقی خلیفہ راضی باللہ نے ابن شلمغانی
 سے کہا کہ تو دعویٰ خدائی سے انکار کرتا ہے اگر یہ بات سچ تھی تو ابن ابی عون نے تجھ سے
 یہ بات کیوں کہی ابن شلمغانی نے جواب دیا کہ قرآن میں آیا ہے ولا تمزوا واولادکم وذرکم
 یعنی اللہ پاک ایک بندہ کے گناہ سے دوسرے پر سواغزہ نہیں کرتا میں نے کہی یہ بات نہیں
 کہی تھی کہ میں خدا ہوں ابن عبیدوس نے خلیفہ سے عرض کیا کہ ابن شلمغانی الوبیت کا
 مدعی نہیں بلکہ اس بات کا دعویٰ کرتا ہے کہ میں باب ہوں امام مقرر کی طرف سے
 اور ابن روح کا قائم مقام ہوں پھر فقہا و قضاة نے ایک طویل طویل بحث کے بعد فتویٰ دیا

کہ ابن ابی حنیفہ اور ابن شلمغانی کا خون مسلح ہے اس لئے سب سے پہلے ۲۲۲ھ ہجری
 کو ابن ابی حنیفہ اور ابن شلمغانی کی خلیفہ کے حکم سے گردن مار کر آگ میں جلا دئے گئے
 اور صلی اللہ علیہ وسلم کے کتاب خلاصہ میں لکھا ہے کہ ابن شلمغانی مسلمان ہجری میں مارا گیا ہے یہ دونوں
 اعلیٰ درجہ کے فاضل اور صاحب تصنیفات ہیں۔

پندرہواں اسحاقیہ۔ جلد دوم نامہ دانشوران حالات البغیم صفحہ ۱۱۱ میں لکھا ہے
 کہ فرقہ اسحاقیہ حنفیہ میں عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ کی طرف منسوب ہے جو جعفر بن
 ابی اوراد بن سے بن تراج بن ابی اسید بن مرقوم ہے کہ مذہب اسحاقیہ کو جس شخص نے
 اختراع کیا ہے اس کا نام اسحاق تھا اور وہ عبد اللہ بن معاویہ کے اصحاب میں سے
 تھا اور کافران تھا کہ تمام اشیاء مسلح ہیں انسان کو کسی چیز پر تالیف نہیں دی گئی ہے علی علیہ
 السلام منصب نبوت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک ہیں لیکن نہ اس وجہ پر جسے ان کا
 جلد سے میں سدا لافاضل میں ذکر کیا ہے کہ اسحاقیہ کا عقیدہ ہے کہ زمین پیغمبر کے کسی خالی
 زمین زبھی نبوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم نہیں ہوئے اور صواعق محرقہ میں بیان کیا
 کہ اللہ تعالیٰ ائمہ کے ساتھ متحد ہو گیا ہے مگر ان میں یا ہم اس بات میں اختلاف ہے کہ کھٹہ
 علی سے بعد اللہ تعالیٰ کس سے متحد ہو اور صورت عبد اللہ بن معاویہ نے مسئلہ میں طر
 ح کی شروع حکمرانی میں کو ذہن میں خروج کیا تھا اور کو ذہن کے سارے زیدیہ نے ان کا ساتھ دیا تھا
 مگر عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز حاکم عراق سے سخت جنگ کی بعد شکست کھا کر مدینہ کو چلے
 گئے اور تمام اطراف سے شیعہ ان کے جھنڈے تلے جمع ہو گئے اور ان کی قوت بہت بڑھ
 گئی اور ان کی زبردست لشکر کی ساتھ فتوحات شروع کیں اور بڑے بڑے شہر جیسے طوان ہران
 قوس ری جبال صفیان فتح کر لئے ۲۹۹ھ ہجری میں فارس پر چڑھائی کی اور اسے بھی مسخر کر لیا
 اور استخرن اپنا ہیڈ کوارٹر قائم کیا اور اپنی طرف سے جابجا حکام روانہ کئے اور مال کثیر حاصل
 کیا اپنی ہاشم اور بنی امیہ وغیرہ کے بڑے بڑے سردار جیسے ابو جعفر منصور اور سلیمان بن ہاشم

یہ حب الملک اور علی بن عبداللہ بن عباس اور عیسیٰ بن عبداللہ بن عباس اور کئی
 ہو گئے عامر بن مبارک اور معین بن زائدہ نے گھیر کر ایسی شکستیں دیں کہ سارا لشکر پریشان ہو گیا
 اور عبداللہ بن معاویہ خود مع اپنے دو بھائی حسن اور زید اور خاص خاص آدمیوں کے ہرات کی
 طرف بھاگ گئے جہاں پر ابوسفیان بن ہشیم خزاعی ابوسفیان بن ہشیم کے حکم سے گراں
 مذکور نے ابوسفیان کے حکم سے عبداللہ کو، اوالا ابوسفیان، معاویہ کو پھونکا دیا۔

سولہواں نصیر یہ اصمٰع بن مخرمہ بن لکھ ہے کہ نصیر بن اصحاب بن ابوقلیقہ میں مذکور
 کہ یہ محمد بن نصیر فہری کو متبع بن انکا قول یہ ہے کہ عبداللہ بن محمد سہری سے ہے اور محمد بن نصیر
 بن محمد کی طرف سے بنی ہے محارم کہ حلال کر دیا تھا اور جن عورت کے ساتھ نکاح ناجائز
 ہے ان کے ساتھ نکاح جائز کر دیا تھا اور کشتی میں مذکور ہے کہ نصیر بن ایک فرقہ ہے جو محمد بن نصیر
 فہری نصیری کی نبوت کا قائل ہے اور غنائری میں ہے کہ اس شخص کی طرف نصیر فہری سے ہے اور
 خلاصہ میں بھی ہے کہ اس شخص سے فرقہ نصیر بنی کہتا ہے اور اسی کی طرف یہ لوگ نسبت میں
 اور منتہی المقال و توفیق المقال میں لکھا ہے کہ فی الحال شیعہ کے عہد اور اکثر خاص خصوصاً
 شعرا کے نزدیک یہ بات مشہور ہے کہ جو شخص حضرت علی کی ربوبیت کا قائل ہے وہ۔

نصیر بنی ہے اور کتب اہل سنت میں بھی یہی مذکور ہے کہ نصیر بنی کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 حضرت علی کی ساتھ متحد ہو گیا ہے یا ان میں حلول کیا ہے اور کہتے ہیں کہ حضرت علی اور ان کی اولاد
 چونکہ افضل میں اور مومن میں ساتھ ایسی تائیدات کے کہ جو اسرار باطنی سے تعلق رکھتی
 ہیں اس لئے ضرور ہو اللہ تعالیٰ پر کہ وہ ان کی صورتوں میں ظہور کرے اور ان کی زبان سے بات
 کچھ پس یہ لوگ ائمہ کو خدا اعتقاد کرتے ہیں اور ذلیل اپنے قول پر یہ لائے ہیں کہ نبی نے تو
 مشرکین کے ساتھ جنگ کی اور حضرت علی نے منافقین کے ساتھ اس سے معلوم ہوا کہ
 پیغمبر ظاہر حال پر حکم کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ باطن کو دیکھتا ہے۔

سخنۃ الدیر میں لکھا ہے کہ ملک علی بن ابی طالب کا نام ساق ہے اس میں فرقہ نصیر بنی کی

سے آباد ہے معاد کے باب میں ان کا عقیدہ یہ ہے کہ گناہگار آدمی کو کبھی مسخ کے ذریعہ سے عذاب
 ہوتا ہے اور اس طرح گناہ کی سزا دی جاتی ہے کہ یکایک بند کی یا سو وغیرہ کی شکل پر ہو جاتا ہے
 اور ان کا قول یہ ہے کہ نیک آدمی جتنے عمدہ اعمال کرتا ہے اسی قدر اوس کی روح انسانی
 صورت میں بدلتی ہے اور یہ صورتیں روح کے لئے منبر لئے قیص کے ہیں نیک آدمی کی روح طبع
 اللہ سے ترقی کرتی ہے جب ستر قیص بدل چکتی ہے تو اخیر میں فرشتوں میں منتقل ہو جاتی ہے
 اور بد آدمی کی روح شقاوت کے اُچھوان میں گرتے ہوئے اور اجسام کو بدلتے ہوئے
 اسفل السافلین میں پہنچ جاتی ہے اور یہ بھی ستر قیص بدلتی ہے کہ ہر ایک قیص میں اسکی
 شقاوت بڑھتی ہی جاتی ہے مثلاً ایک جسم میں ستر قیص تھی آدمی سے مرین شقی ہوتی ہے اور اپنے
 اعمال بد کی تکلیفیں برداشت کرتے ہوئے اُنٹ اُگھوٹے گدے پھر بیل بکری کتے سور
 کوہ وغیرہ حیوانات کے اجسام میں داخل ہو جاتی ہے اور محنت اُپھی کے ترول سے پاس
 ہو جاتی ہے اور پھر بھی اور طبع طبع کے عذابوں کے قابل قرار پاتی ہے اور اسکو عذاب طبع
 ملتے ہیں کہ حلال ہوتی ہی شکار ہوتی ہے زنجیرت بندھتی ہے سوائی میں جونی جاتی ہو
 قوت نطق اور گویائی سے محروم ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کے جناب سے محبوب ہو جاتی
 ہے آسمان کے دروازہ اوس سے بند ہو جاتے ہیں نہ اس کی کوئی بات مقبول ہوتی
 ہے نہ اوس کا کوئی شش کہ مسموع ہوتا ہے اور ایسی روح نہ کبھی جنت میں داخل ہو سکتی
 ہے نہ جنت کی ہوا اوس تک پہنچ سکتی ہے اور نہ اوس کے لئے کبھی آسمان کے دروازہ
 کھلتے ہیں اور ان اجسام حیوانی میں داخل ہونے کے عذاب اوس کو یہاں تک حاصل ہوتے
 ہیں کہ بڑے بڑے جانور جسم میں داخل ہو کر پھر پھر جسم حیوانی میں تنزل کرتی ہے سرکہ کی لیرے
 میں داخل ہوتی ہے قرآن میں جو آیا ہے ان الذین کذبوا بآیاتنا واستکبروا
 عنہا لا نقع لهم الواب السماء ولا یدخلون الجنة حتی یطعنوا بجل فی
 سمکھیاط ولذلک نختار ای البحر میں ن یعنی جنہوں نے جھٹلانا میں ہماری آیتیں

مخبر
 متن صفحہ ۱۸۱
 فیضیات کو مصلحت کا
 یہ ثابت ہے

اور اذن سے تکبر کیا اونکے لئے آسمان کے دروازہ نہ کھلیں گے اور محبت میں داخل ہونگے یہاں تک کہ اذن سوئی کے لئے کہ میں داخل ہووے اور اسی طرح ہم بلا اذن تو میں نہ ہکا بھکا کو اس آیت میں اسی مقصد کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جب روح اذن کے جسم میں داخل ہوگئے اور منزل کرتے ہوئے ایسے کثیرے کے جسم میں آئے گی جو سر کے میں پڑتے ہیں تو اس عرصہ میں کتنی تبدیلیاں اس کے اجسام کی ہوتی ہیں اور یہ پہلا جسم ہکا بھکا پہلے جسم کے کتنا تغیر ہوگا اور وہ روح جو اذن کے جسم میں تھی ایسے جسم میں ہوگی جو سوئی کے لئے کہ میں داخل ہونے کی قابل ہے۔ بعد اس کے روح نباتات کی اجسام میں داخل ہوتی ہے اور یہاں اس کو ملامت کئے پیرنے وغیرہ ذریعوں سے عذاب پہنچتا ہے بعد اس کے معدنیات میں داخل ہوتی ہے اور طرح طرح کے عذاب باقی ہے کچھ اسے بھی جاتی ہے گرم بھی کئے جاتے ہے متوڑے بھی کوئی جاتی ہے اور زمین سوخ بھی کئے جاتے ہیں۔ اور معدنیات میں سے کبھی زمین نکلنے پاتی ہے زمین میں عذابوں میں گرفتار رہتی ہے اور یہ لوگ ملول کے بھی معتقد ہیں انکے نزدیک مقصدِ اصلی اور غایت کلی یہ صورت مرتبہ بھی ہے مطلب انکایہ ہے کہ مادہ اور صورت کے سوا کوئی اور چیز نہیں ظاہر وجود خلق پر اور باطن وجودِ خالق ہے اور یہ وجود بہر موجود میں ظاہر ہوا ہے اور موجودات میں ترقی کرتا ہوا صورت انسانی میں چڑھتا ہے اور نوع انسانی ترقی کر کے صورت خاص اور اعلیٰ میں ترقی کرتا ہے مثلاً حضرت آدم شیت نوح ابراہیم مارون یوسف موسیٰ مسیح علیہم السلام علی ابن ابی طالب کی صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے اور ہر صورت کا معنی ایک ہی ہوتا ہے پس صورت کے مظاہر نبوت و امامت ہے اور اس کا باطن غیب ہے جو دریافت نہیں ہو سکتا ملکہ خالق مقرر ہے اور اس کے لئے دروازہ ہے جس میں کسی عالم اور عاقل کے علم و عقل کو بغیر اس دروازہ کے رسائی نہیں اگر کوئی چاہے کہ اس سے واقف ہو جائے تو اس کے لئے اس دروازہ میں داخل ہونا ضرور ہے اور اس صورت کی باطن کو کسی کی نظر

یہ پردہ بکیرہ سکتی ہے وہ غیب اگر نظر آتا ہے تو پردہ کی آئینہ نظر آتا ہے اور ان کے نزدیک
 ملائکہ اس پردہ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اوس باطن سے مراد حضرت علی بن ابی طالب اور
 دروڑہ اور کاسکلمان فارسی ہے نصیری شیعون کو علی اللہ بیان بھی کہتے ہیں تاریخ
 جہان المکرمین لکھا ہے کہ شیعہ اثناعشری سے علی اللہ بیان کو صلوات ہے اور وہ
 لوگ بھی علی اللہ بیان کو دشمن مانتے ہیں اور علی اللہ بیان کی تقدیمیت کہو اور پھر قواعد و رسوم
 تو نفی رکھتے ہیں مرزا اسد اللہ خان غالب کہتے ہیں یہ غالب ندیم دوست سے آتی
 ہے نہ دوست و مشغول حق میں بندگی بو تراب میں یعنی علی علیہ السلام خدا کے لئے
 لئے ہم نشین ہیں اور دوست کے ہم نشین سے دوست کی بوائی ہے پس جو لوگ بو تراب
 کی بندگی میں ہیں وہ درحقیقت مشغول حق میں ایسے ہی اشعار سے غالب کی نسبت کہا
 گیا ہے کہ وہ علیؑ نصیب نصیب نصیری مذہب رکھتا تھا اور غلامی کے مندرجہ ذیل شعر میں
 تو غالب نے اپنا عقیدہ صاف ظاہر کر دیا ہے غالب نام آورم نام و نشانم سپر میں
 ہم علیؑ اللہ ہم ہم علیؑ اللہ ہم در بستان انشا ہے میں لکھا ہے کہ علی اللہ بیان کا عقیدہ
 یہ ہے کہ جو کہ اللہ تعالیٰ کے پیچھے کھڑے کی طاقت اور اس قدر علوی و سفلی میں نہ تھی
 اس لئے اوس نے چاہا کہ مرتبہ معرفت اور اطلاق کو چھوڑ دے تاکہ منہ سے آوی
 پرستش کر سکیں اور اوسکو چھپائے لیکن پس اللہ ہر قرن میں مجسم روحی سے ملا اور نوع
 انسانی کے اندر ظہور کیا اور انبیاء میں حلول فرماتا رہا یہاں تک کہ اوس کا نام حضرت علیؑ
 اور اونکی اولاد میں ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اوس نے اپنا پیغمبر بنا کر بھیجا تھا مگر حق تعالیٰ
 نے جو دیکھا کہ اون سے کئی صد سال نہیں چل سکتا تو مدد دینے کے لئے خود جسم
 قبول کیا یہی وجہ ہے کہ حب بنی نے کعبہ میں بت شکنی کی تو اس وقت حضرت علیؑ کو پھر
 دوش پر چڑھایا غرض زبٹ شکنیہا جزا میں نبودنی راؤ کہ دوش خود کف پائی مرتضیٰ
 پرسانہ ایک علیؑ اللہ جب کا نام احمد تھا بیان کرتا تھا کہ یہ قرآن عمل کے قابل نہیں

مشیت صفحہ ۱۸۲
 نقلاً
 اشعار کی منی میں
 نے شاعرانہ سبک
 بابین کیلئے
 بابین کیلئے
 بابین کیلئے
 سبک کی طرف
 سبک کی طرف
 اور تصنیف غرضی
 سبک کی طرف
 مشیت صفحہ ۱۸۲

اس لئے کہ جو مصحف علی اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا یہ وہ نہیں بلکہ یہ تو حضرت ابوبکر
 و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی تصنیف ہے اور تمس الدین علی اللہی کہتا تھا کہ ہے تو یہ وہی قرآن
 جو علی اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا لیکن چونکہ جمع اس کو حضرت عثمان نے کیا ہے
 اس لئے بچنے کے قابل نہیں اور بعضے علی اللہی حضرت علی کی نظم و نثر کو مصحف میں داخل
 کرتے ہیں بلکہ اس کو مصحف پر ترجیح دیتے ہیں اس لئے کہ یہ کلام اللہ سے بیواسطہ مخلوق
 کو پہنچا ہے اور مصحف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے مخلوق کو ملا ہے۔

سترہواں علویہ۔ یہ فرقہ علی اللہیوں سے ہیں اور اپنے آپ کو علی اللہ کی نسل میں جانتا ہے
 اور علی اللہیوں کی ساتھ عقائد میں شریک ہے فرقہ دونوں فرقوں میں یہ سب ہے کہ علویہ کہتے ہیں
 کہ جو مصحف اب مشہور ہے وہ علی اللہ کا کلام نہیں اس لئے کہ شیخین نے اس میں تخریج کی
 ہے اور آخر کار حضرت عثمان نے سب کو دور کر دیا چونکہ یہ قسح آدمی تھے دوسرے مصحف اس کو
 مقابلے میں بنالیا اور اصلی قرآن کو جلا دیا اور یہ فرقہ جہان بھٹھکا ہے اور سے جلا دیتا
 ہے اور عقیدہ یہ ہے کہ علی اللہ نے اس جسد عنصری کے بعد اپنے جسم کو آفتاب
 سے ملا دیا ہے اور وہ اب آفتاب ہے اور پہلے بھی آفتاب تھا اور تھوڑے دنوں
 تک جسم عنصری میں رہا تھا اور یہ ہی وجہ ہے کہ آفتاب علی اللہ کے حکم سے لوٹ آیا تھا
 اس لئے کہ وہ عین آفتاب ہے اسی سبب سے یہ فرقہ آفتاب کو علی اللہ کہتا ہے اور
 آفتاب کو پکارتا ہے اور اس سے دعا کرتا ہے اور انکے نزدیک آفتاب انکے
 دعا قبول کرتا ہے اور انکی مدد کرتا ہے ان کی نزدیک جاندار کا ماننا جائز نہیں اور گوشت
 کھانے کی قابل نہیں اور کہتے ہیں کہ علی اللہ نے گوشت کھانے کے مالعت کر دی ہے
 اور مصحف میں جو بعضے حیوانات کی نسبت مارنے اور انکا گوشت کھانے کا حکم ہے
 اس سے مراد خلفائے ثلاثہ اور انکی تابعین میں اور کہتے ہیں تمام محرمات سے
 یہی تمیز مراد ہیں اور کہتے ہیں کہ اہلبیس اور سانپ اور بٹاؤں بھی انہیں تینوں سے حیدر

ہے احمد شاد اور محمود اور فرعون بھی انہیں تینوں سے عبارت ہے اور بت توڑنا اور بت کی پرستش کرنا انہیں تینوں سے مراد ہے اور یہ فرقہ متاسخ کا قائل ہے اور کہتے ہیں کہ جو علی اللہ لگے زمانہ انہیں انبیاء کی صورت میں ظہور کیا تھا تو یہ اصحاب ثلاثہ یعنی اللہ عنہم منکرین کی صورت میں ظہور کرتے تھے اور آئندہ بھی ایسا ہی ہوتا رہے گا اور انکے تروکین علی اللہ کی صورت کی پرستش کرنا چاہئے۔

اٹھارہواں مقنعیہ۔ موصوفین محرقہ اور تحفہ اثنا عشریہ میں مذکور ہے کہ یہ فرقہ حکم میں ہاشم کی طرف منسوب ہے جس کا لقب مقنع تھا مقنعیہ کا یہ عقیدہ تھا کہ امام حسین کے بعد وہ خدا ہے اور خدا چار بتاتے تھے چہ تھا خدا مقنع کو کہتے تھے مقنع اگرچہ اسماعیلی تھا اگر اسوجہ سے کہ الوہیت کا دعویٰ کیا اوس لئے غلامہ میں شمار پایا۔ اور بعض زراعتی مقنع کی الوہیت کے قائل ہو گئے تھے مقنع اگر الوہیت کا مدعی نہ ہوتا تو اسکا شمار اسماعیلیہ میں نہ ہوتا کیونکہ فی حقیقت یہ اسماعیلی تھا اور بر ملا مذہب شیخ کا اظہار کرتا بتایا شیخ خمیس میں لکھا ہے کہ اوس کا نام عطا تھا اور ابن خلدون نے کہا ہے کہ اوسے حکیم اور ہاشم کہا کرتے تھے اور طبری نے حکیم المقنع لکھا ہے اور کہا ہے کہ مرو کے علاقہ میں سے ایک قریہ کا رہنے والا تھا اور برغان قاطع میں لکھا ہے کہ اوسے حکیم بن عطا کہتے تھے اور نگارستان میں لکھا ہے کہ حکیم بن ہاشم ابو مسلم کی کچھری میں تحریر کے کام پر تھیں تھا اس نے سلسلہ ہجری میں اربعہ مہدی بغدادی کے حمد میں ظہور کیا تھا جیسا کہ طبری اور ابن خلدون اور ابن خلکان اور ابو الفدا اور مولف تاریخ خمیس وغیرہ نے تصریح کی ہے اور بعض کتب میں جو لکھا ہے کہ اوس نے شہرہ میں ظہور کیا یہ غلطی ہے یہ آدمی نہایت عقیل فیلسوف وقت تھا اور ہر صنعت سے واقف تھا خاص کر علم بلاغت و فن شعبہ و جمل و طلسمات و سحر و نیرنجات اور اکثر علوم فلاسفہ میں یدِ طولی رکھتا تھا اور عجیب و غریب چیزیں ایجاد کرتا تھا یہاں تک کہ اوس نے کوہ سیام و برفن نظام کے عقیب میں ایک کنواں تیار کر لیا اور سیام شہر کش و قحط کا و برفن

۱۔ دیکھو بیان الکفایہ
۲۔ دیکھو تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰
۳۔ دیکھو تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰
۴۔ دیکھو تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰
۵۔ دیکھو تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰
۶۔ دیکھو تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰
۷۔ دیکھو تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰
۸۔ دیکھو تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰
۹۔ دیکھو تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰
۱۰۔ دیکھو تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰

شین مجھ کے پرگنہ میں جو شہر بہر کے نام سے مشہور ہے ایک گاؤں ہے اور کس شہر
 تختب کے پاس واقع ہے جسے اہل عرب معرب کر کے اسف کہا کرتے ہیں اور سمرقند
 اور اسفند کے درمیان میں ہے مگر سمرقند سے کسی قدر قریب ہے اوس کنوئین کے اندر
 ایک چاند پارے اور اور چیزوں سے بنایا تھا یہ چاند غروب کے وقت اوس کنوئین سے
 نکلتا اور کوہ کے پیچھے سے طلوع کرتا اور آسمان پر روشن رہتا اور دو چاند آسمان پر نظر آتی
 تھے اور اوسکی روشنی پندرہ میل تک پہنچتی تھی طلوع غروب سے قبل غائب ہو جاتا تھا
 دو مہینے تک برابر یہ چاند اسی طرح طلوع وغروب کرتا رہا تا انار البلا دین لکھا ہے کہ لوگوں کو
 دھ سے شہر تختب میں اوسکے دیکھنے کو آتے تھے اور دیکھ کر تعجب کرتے تھے اور عوام
 ہمارے سمجھنے لگے تھے حالانکہ بطریق ہنر سے اور انکاس شعلہ قوت سے یہ عمل کیا تھا اس لئے
 کہ لوگوں نے اوس کنوئین کے تین ایک بڑا طاس پاری سے بھرا ہوا پایا تاریخ انیس
 میں لکھا ہے کہ متع شعبہ دن کی زور سے لوگوں کو اور بہت عجیب وغریب چیزیں دکھایا
 کرتا تھا نبوت کا دعویٰ تھا اور اپنی ذات کو خدا قرار دیتا تھا اور تنازعہ قائل تھا کہتا تھا کہ خدا کے
 تعالے نے آدم کو پیدا کر کے اونکی صورت میں حلول کیا اس لئے ملائکہ نے اونکو سجدہ
 کیا پھر نوح کو پیدا کر کے اونکی صورت میں حلول کیا پھر حلول کرتے کرتے یہاں تک نبوت
 پہنچی کہ صاحب لدولۃ الاسلام خراسانی کی صورت میں حلول کیا پھر میری صورت میں حلول
 کیا اور الاسلام کو حضرت محمد مصطفیٰ افضل المرسلین فرماتا تھا ہر آدمی اس کو عین اوسکی تصدیق کرے اور اوسکی عبادت کرے
 تب وہ نہایت بے شکل اور ہلکا تھا اور لڑائی میں کسی موقع پر اوس کے آنکھ میں تر لگنے سے کان

لہ بیچۃ العالم میں مہارت خان مصنفانی نے لکھا ہے ماہ تختب مشہور عالم ست و تلچھد فرنگ روشنی خان
 میر سیدہ گویند دتھرا جی کہ متع در کوہ و شت نمودہ بود ملا سے بزرگ ملواری سیاب یافتہ اما معلوم نشد کہ

بھی ہو گیا تھا اس لئے زیادہ کہ یہ الوجہ تھا اس عیب کے چھپانے کے لئے اس نے اپنے لئے ایک منہ سوئے کا تیار کر لیا تھا اپنے منہ پر اسے لگا لے رہتا تھا اس لئے متفق

ہے بہا سے ثابت، بلکہ آثار الیلاوین جو لکھا ہے کہ یہ چاند ابن مقفع نے ایجاد کیا تھا اور صاحب نیاث اللغات نے کہا ہے کہ اس چاند کو مجازاً مقفع کی طرف منسوب کر کے اہ مقفع کہتے ہیں حالانکہ اس کو مقفع کے بیٹے نے لیا تھا۔ ائمہ اربعین ان نقطہ سے روضۃ الصفا کے مؤرخانہ وند شاہ اور روضۃ الصفا سے ناصری میں جہاں خلیفہ مہدی عباسی کے حالات لکھے ہیں وہاں اس حکیم مقفع کا بھی مفصل بیان تحریر کیا ہے۔ اولیٰ لکھا جو بنی ہادی بن مہدی کے حالات میں لکھا ہے کہ اس کے عہد میں ایک جماعت زنا و قدح کی ظاہر ہوئی تھیں اسے ایک شخص کا نام ہے ابن مقفع نے اس شخص سے احت و ممانعت میں بے نظریہ تھا اس نے کلید و سنہ کو ہڈی سے عربی میں ترجمہ کیا تھا کہ بن عبد اللہ بن داؤد کہ ابو العباس سفاح کا چچا زاد بھائی ہے اور عیب اللہ نامی وغیرہ اور اسی روایت اور طریق پر ہے اور اس سے لفظ انون پر چھنا زور دہ اور لکھ کر تھے تھے استہزائے الکر و زان سے یہ مشورہ کیا کہ مسلمانوں کا دار و مدار قرآن پر ہے اگر ہم کوئی کتاب اس کے مقابل میں آئے تو اس کو وقت نرمی کی اور ہمارا کام چل جائے گا سے سیر الفلق کیا کہ ابن مقفع یہ کام انجام سے اور سے بے زار دیا کہ یہ آیت کہ نہایت فصیح و بلیغ ہے یا اَنْتَ الْبَاقِیُّ مَا عَلَمَ وَ یَا سَمَاءُ اَقْلَعِیْ لے آخرہ پہلے مقفع اس کے مقابل کلام کہے اگر اس سے یہ کام ہو گا تو امید ہے کہ وہ قرآن کے جواب سے عہدہ برآ جو جلسے کا تمام سامان اسایش کا ابن مقفع کے لئے تیار کر کے ایک مکان میں اسے بٹھا دیا ابن مقفع نے چہرہ مہر برآجنت کی اور سودوں کا انبار ہو گیا مگر نہ لفظ ایسے نہ بنا سکا جو اس آیت سے مشابہت رکھتی یا دونوں سے کہہ کہ جب اتنی مدت میں ایک آیت کا جواب نہ ہو گا تو پورے قرآن کا کیسے جواب تیار ہو سکے گا اور اس ارادہ سے باز آئے ہادی کو جب انکا حال معلوم ہو گیا مرواؤ الا اور تالیخ کال میں ابن اثیر نے لکھا ہے کہ مسیح ۲۳۵ میں مقام ساموین ایک شخص نے جب کا نام محمود بن قیس بنی تہانہوت کا دعویٰ کیا اور کہا میں ذوالقرنین ہوں، ۴۴ شخصوں نے اس کی اتباع کی مگر اسے اس کے اصحاب کے گرفتار کر لیا اور بہت چڑایا اور شاع عام میں اس سے اقرار کر لیا کہ میں اپنے دعوے میں چھوٹا ہوں

مرواؤ الا اور تالیخ کال میں ابن اثیر نے لکھا ہے کہ مسیح ۲۳۵ میں مقام ساموین ایک شخص نے جب کا نام محمود بن قیس بنی تہانہوت کا دعویٰ کیا اور کہا میں ذوالقرنین ہوں، ۴۴ شخصوں نے اس کی اتباع کی مگر اسے اس کے اصحاب کے گرفتار کر لیا اور بہت چڑایا اور شاع عام میں اس سے اقرار کر لیا کہ میں اپنے دعوے میں چھوٹا ہوں

(بروزن ملے) مشہور ہو گیا اغت میں لکھا ہے جل متعہ اس شخص کو کچھ نہیں جسکے سر پر
 لکھا ہوا ہوتا ہے کامل میں لکھا ہے کہ متعہ تنازع کا قائل تھا اور اس کے مقتدا اس کو مسجد بکری
 تھے جس طرف کہ ہوتے اور اپنے جنگ و حرب میں کھتے کہ اسی ہاشم ہماری مدد کر علامہ ابن
 خلدون نے یہی اس بیان کے بعد لکھا ہے کہ خراسان میں اس شخص نے ظہور کیا تھا اور بخارا
 اور سعد میں ایک گروہ نے جسکو مبیغہ کہتے تھے متعہ کی طرف داری اور شورش کی اور انکی مدد
 کف ر ترک کرنے لگے اور اس طرف کے مسلمانوں پر سخت و تاباح شروع کر دی
 ابو نعمان اور جنید اور لیث بن اضر بن سیار نے ان لوگوں سے جنگ کی لیث کا
 بھائی محمد اور ایک بھتیجا اتم نامی کام آئے مہدی محمد بن منصور خلیفہ بغداد نے جبریل بن یحییٰ
 اور اس کے بھائی یزید کو فوج دیکر مبیغہ سے جنگ کے لئے بھیجا چار مہینے تک طبرستان
 میں لڑائی رہی آخر کار مبیغہ کو شکست ہوئی انکی طرف کے سات سو آدمی ملے
 گئے جو تھوڑے سے باقی رہ گئے تھے وہ متعہ سے مل گئے جبریل بھی انکا تعاقب کئے
 ہوئے چلا گیا پھر مہدی نے متعہ کی تباہی کے لئے سعید حرشی کی ماتحتی میں ایک بہاری لشکر
 بھیجا متعہ بڑی خونریزی کے بعد سیام کے قلعہ میں تھیں ہو گیا۔ صواعن محرقہ میں متعہ کی ہلاکت
 کی ایک دلاویز حکایت لکھی ہے کہ متعہ جب محاصرہ سے تنگ آ گیا تو بہت سی آگ جلوانی
 اور اپنے مقتدون کو خوب سی شراب پلوانی عجیب وہ لشکر میں مہوش ہو گئے تو سب کو مار کر
 آگ میں جلادیا اور رکھ سب کی برباد کر دی پھر آپ ایک برتن میں تیزاب بھر کر اوس میں مٹی لگیا
 تیزاب کی تاثیر سے وہ بھی پانی ہو گیا محاصرین کو ابھی تک یہ خیال تھا کہ سب محصورین قلعہ میں
 موجود ہیں ایک عورت اس قلعہ میں بیماری کی وجہ سے ایک کوسے میں پڑی ہوئی تھی وہ
 بچ ہی تھی جب اسے افاقہ ہوا تو قلعہ میں تنہائی کی وجہ سے گھبرائی اور دیوار چرپڑ کر نکلا
 آ قلعہ میں سوا میرے کوئی نہیں ہے لوگ اور چڑھ گئے اور کواڑ کھول دئے لشکر داخل ہوا
 دیکھا تو واقعی قلعہ کو خالی پایا متعہ کے بعض مقتدون جو پہلے ہی لڑائیوں میں اس سے علاحدہ

لکھا ہے کہ
 متعہ کی تباہی
 جاکان لکھا ہے

ہو گئی تھی تاہم اس نے لگے کہ فی الحقیقت وہ خدا تھا ہم ساتھ نہ ہوئے ورنہ اوس کے ساتھ آسمان
 پر چڑھ جاتے ہیں وہ عورت اگرچہ من میں بیہوش تھے مگر کبھی کبھی آواز و فعل سن کر کچھ کچھ حالات
 سے مطلع ہو جاتے تھے اوس نے یہ ساری کیفیت بیان کی تاہم کامل میں بھی اس حکایت کو
 بیان کیا ہے اور اوس میں اس طرح ہے جب متفق کو یقین ہو گیا کہ میں اب غنیم کے ہاتھ سے ہنہن بخ
 سکتا تو اپنی سب عورتوں اور بچوں کو جمع کر کے زیرِ ناپا دیا اور آپ بھی پی لیا اور اپنے معتقدوں سے
 یہ بات کہی کہ مجھے جلائے ہو گیا کہ میری لاش دشمن کے ہاتھ میں نہ پہنچنے اور بعض بھتے ہیں
 کہ قلعہ میں جب قدر چرپائے اور کپڑے وغیرہ تھے ان کو جلا دیا پھر ساتھیوں سے کہا کہ جبکہ اسباب
 کی خواہش ہو کہ میرے ساتھ آسمان پر چڑھ جائے وہ اس آگ میں میرے ساتھ کو دڑے سب سے
 تمہیں کی اور جلا کر خاک ہو گئے جب لشکر قلعہ میں داخل ہوا تو کچھ نہ پا جس قدر اوس کے معتقد باقی رہ گئے
 تھے وہ اس بات سے زیادہ فتنہ میں پڑے اوس کے اصحاب ملک ماورالنہر میں مدینہ کہلاتے
 ہیں مگر اپنے اعتقاد کو چھپاتے تھے عرصہ دراز تک سفی جاہلکان ماورالنہر کہتے رہے کہ قلعہ
 آسمان پر چڑھ گیا ہے نہ انہ آئندہ میں وہاں سے اتر لگا بعض کہتے ہیں کہ اوس نے اپنی ہر امن
 کو زیر ویدیا تھا اور آپ بھی زیر کھالیا تھا لشکر نے قلعہ میں گھس کر اوس کا سر کاٹ لیا اور حلب میں
 مہدی کے پاس بھیج دیا متفق بھی بن رہا تھا مہدی کے قتل کا منکر تھا حکایاں جارو یہ میں منجلیہ
 کے اسی کتاب میں آتا ہے کہتا تھا کہ بھی اپنے دشمنوں کو قتل کریں گے اور لڑکستان میں
 جو کچھ ہے کہ وہ برقعہ منہ پر ڈالے رہتا تھا اس لئے برقعہ مشہور ہو گیا یہ بات پانچ تحقیق کو ہنہن
 اس کے بعد یہ بات سنو کہ خط الایار میں شیعہ کے دشمن میں ایک فرقہ
 بلیہ لکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ فرقہ راوندیہ میں سے ہے انکا اعتقاد یہ ہے کہ آسمان

راوندیہ فرقہ منسوب ہے عبد اللہ بن عرب بن عبد اللہ راوندی کی طرف جو خلفائے عباسیہ کا ایک نقیب اور داعی
 بہ امرات اہل بیت میں لکھا ہے کہ راوندیہ ایک گائون ہے کاساں کے ضلع میں جو سین ہند سے ہے اور یہ کاسان

مصطفیان کے اطراف میں واقع ہے اور جو شہر کاشان شین مجریہ سے ہے وہ تم کے علاقہ میں ہے اور راوندہ کے
 کے متصل بھی ایک مقام کانک ہے۔ روضۃ الصفا نے ناصری کی جلد ششم میں لکھا ہے کہ اس عہد اللہ کے فراج
 میں سہولت تھی اور یہ برکات ابوسلم حناسانی کے کشت و خون نہیں کرتا تھا اور جو اس سے مخالفت کرتا تو
 سے بھی مٹا دی جاتی نہ رکھتا چونکہ ابوسلم بے تحاشا لوگوں کو قتل کرتا تھا اس لئے راوندہ نے عہد اللہ سے
 کہا کہ اس شخص کی کوئی فکر نہ کرنا چاہئے تاکہ مخلوق کو اس کے چڑھاؤ سے بھت حاصل ہو عہد اللہ نے ابوسلم کو ایک روز
 سمجھایا کہ اگر آپ کو یہ خنزیری زبیا بہن پہلے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف دعوت کیجئے جب وہ مابین توہم و
 دہشیں آتے کیجئے ابوسلم نے کہا کہ جو ہم تھے سچ رکھی ہے اسکا سر انجام پانا بے قیل و عام کے دشوار ہے عہد اللہ
 نے کہا کہ اگر آپ کی یہی رائے ہے تو میرے بھی بہت سے متبع ہیں آپ ان سے بھی کلام لیجئے ابوسلم نے کہا کہ
 اس کے نام لکھ کر میرے پاس بھیج دو عہد اللہ اس خیال سے کہ ابوسلم ان لوگوں کو عمدہ عمدہ نصیب دے گا
 ام نویسی کی فدا ابوسلم کے پاس بھیج دے ابوسلم نے عہد اللہ سے کہا کہ تم ان سب لوگوں کو میرے پاس
 لے آؤ عہد اللہ نے سب کو حاضر کیا ابوسلم نے کہا کہ ایک گروہ کو علیہ علیہ ٹھہرا دیا جاوے جب سب کا
 انتظام ہو گیا تو عہد اللہ کو قتل کرا دیا اور پھر اس کے متبعوں کی گروہ علیہ علیہ بلاتا اور قتل کرتا انہیں سے جوابی پوچھ
 دہ ابوسلم کی پرستش کرنے لگے اور کہنے لگے یہ خدا ہے روزی رسان یہی ہے ابوسلم نے اپنی نسبت اور کلمہ قیام
 سنکر پھر بہت سے راوندہ کو تلاش کر کے قتل کرایا خلفائے عباسیہ کی سلطنت کا بانی ہی ابوسلم ہے اسی کی بدولت
 عباسی خلافت کی سلسلہ جنبانی جو ایک مدت سے ہو رہی تھی مروان حماد کے عہد میں قوت پکڑ گئی تھی اور اس شخص نے نام
 ملک میں سازشوں کا جال پھیلا دیا تھا اور مروانی حکومت کی چرباوری بھی مگر منصور عباسی نے ابوسلم کو بی مروا ڈالا راوندہ سے تلخ
 کے قاتل تھے چنانچہ تاریخ ابوالفدا میں وکال میں لکھا ہے کہ عقیدہ انکا یہ ہے کہ آدم کی روح عثمان بن ہشک میں داخل
 ہوئی تھی اور روضۃ الصفا ناصری میں لکھا ہے انکا یہ عقیدہ تھا کہ منصور کی روح عثمان بن ہشک کے روح سے متعلق
 ہو گئی ہے اور کہتے تھے کہ رب ہمارا جو کھلے پینے کو پہنچا یا ہوا ابو جعفر منصور بن عہد اللہ سفاح بن محمد بن علی بن عہد اللہ
 بن عباس ہے جو خلفائے عباسیہ کا دوسرا خلیفہ تھا جبکہ یہ بات انہوں نے ظاہر کی اور منصور کے محل کے پاس لے
 اور کہا کہ یہ قہر ہوا ہے رب کا ہے تو منصور نے اس کے سر واروں کو جو دوسرے قید کر دیا اس پر انہوں نے منصور سے آڑہ

یہ عہد آویں سے
 منصور (اس کا گونا گونا
 طلعت کانی امداد
 کو یہ دافہ اسکا
 میں واقع ہوا اور انہوں
 سے دار الخلافہ تھیں
 سب کو شہید کیا
 نوح بن ہشک
 یہاں سے آکر بنایا
 ہند

بعد رسول خدا ﷺ علی اور امام حسن اور امام حسین و محمد بن حنفیہ بن آئی پھر ابوہریرہ
عبداللہ بن محمد بن حنفیہ بن چراون سے منتقل ہو کر علی بن عبد اللہ بن عباس بن بطورہ مصیبت کو
آئی چراون عباس سفاخ میں پھر ابو سلمہ صاحب دولت بنی عباس میں حکایت پر گزشتہ
صلیہ ماورالنہرین ایک شخص نے اہل مرو سے جو آنکھ سے کانا تھا اور اس کو ہاشم کہتے تھے یہ
دعویٰ کیا کہ اللہ کی روح ابو سلمہ میں منتقل ہو کر آئی پھر ابو سلمہ سے اس کے اندر منتقل ہو گئی ہے
یہ دعوت اس ایک ہاشم کی اس علاقہ میں پھیل گئی وہ اپنے اصحاب سے پردہ کرتا تھا اور اپنے
لئے اس نے ایک منہ سونے کا بنایا تھا اس لئے فیض گہدا نے لگا اس کے یاروں نے
چاہا کہ اس کو دیکھیں اور اسے وعدہ کیا کہ میں آپ کو تمہیں دکھاؤ گا اگر تم محل بنجاؤ اور اپنے سامنے
ایک آتشی شیشہ جلائیو اور کھا جس پر سوچ کی دھوپ پڑتی تھی جب بعض معتقد اس کے پاس
جل گئے بانی پھر گئے اوقتہ میں پڑ گئے اور معتقد ہو گئے کہ وہ خدا ہے اس کو آنکھیں نہیں
دیکھ سکتی ہیں اپنی جنگ و حرب میں اس کو اللہ کہہ کر چلاتے تھے انتہی ترجمہ کلامہ یاد رکھو کہ صلیغ
زرگر یعنی سونے کا کام کرنے والے کو کہتے ہیں تو فیض و شخص ہو گا جو سونے کو استعمال کرتا ہو
کیونکہ فطری معنی اس کے سونے سے بنا ہوا میں میرا خیال یہ ہے کہ لفظ فیض لفظ متعین و محض
ہے یہ ہاشم وہی شخص ہے جس نے مانجھب تیار کیا تھا کیونکہ یہ حالات اسی کے حالات سے
ملتے ہوئے ہیں اور ابو سلمہ سے ابو سلمہ ہو گیا ہے اور ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے حالات تفصیل
واکسیہانیہ کے فرقہ میں سے ہاشمیہ میں بیان ہونگے۔ نواب محمد صدیق حسن خان باوجود دیکھ تعلیم
کو دین و مذہب میں برا جانتے تھے مگر تصنیف و تالیف میں بالکل پرانے کلام کو اپنی کتاب میں
بھر دیتے ہیں اور تقلید سے بدتر ہے اور پھر پرانے مطالب ہی پر بس نہیں کرتے بلکہ اس کی عبتاً
کو بھی اپنی عبارت بنا لیتے ہیں چنانچہ خط الامارین جب قدر فرمایا اسے اسلامیہ کو بیان کیا ہے

ہر سب بیان نواب صاحب کے کتاب مذکور سے ملو کہ کو کے اور سکات نام شیعہ الاخوان رکھ دیا ہے
اگر نواب صاحب اس تقلید میں کسی قدیمی تحقیق سے کام لیتے تو ان کو فکر کتب تواریخ سے اس بات کا
تجارتا یہ مصیغ وہی متغ ہے جس کے حالات کتب تواریخ میں مذکور ہیں

کیسان

واضح ہو کہ کیسان یہ منسوب ہیں کیسان کی طرف کہ حسب تحقیق صاحب معراج وقاموس وغیرہ اہل
لغت نام ہے محمد بن ابوعبیدہ ثقفی کا جو واسطے بدلتے حسین علیہ السلام کے کھرا ہوا تھا مگر
ارباب تواریخ کی یہ رائے ہے کہ کیسان حضرت علی بن ابی طالب کا غلام تھا ان کی وفات کے
بعد محمد بن حنفیہ کی رفاقت میں رہا اور علوم غریبیہ اوسے حاصل کئے غنیہ میں لکھا ہے کہ کیسان
ان چار شخصوں کی امامت کے قابل ہیں حضرت علی امام حسن امام حسین محمد بن حنفیہ مگر اس فن کی
کتب سے عموماً فرہما ہے کیسان یہ کے خیالات ترتیب ائمہ کے بارے میں ایسے ہیں ثابت
ہوئے۔ اور مصوٰع محقرہ میں لکھا ہے کہ کیسان یہ کے نزدیک الشہر تکلیف واجب ہے اور خط الاثنا
میں آیا ہے کہ کیسان یہ بدر کے جواز کے الشہر قابل ہیں یہ کل سات فرقے ہیں ان میں قدر مشترک
محمد بن حنفیہ کی امامت کا قائل ہونا ہے یہ محمد حضرت علی کے بیٹے تھے ابن حنفیہ اس وجہ سے

تاریخ ابوالقدین متغ کے حالات میں لکھا ہے وہ کان لایسقمین۔ وجہ بل اتخذہ۔ وجہ امن ذهب فنیقہ
یہ ولذہ قبیل لہ المقنع یعنی مقنع اپنا سنہنہن کھاتا تھا بلکہ اس نے ایک مذہب سونے کا بنو الیہا تھا جس سے انہو
مذہب کو چپاے رہتا تھا اسی لئے اسے مقنع کہنے لگے تھے مقنع میں میرم مضموم اور قات مفتوح اور فون مشد مفتوح ہو
اور مقنع مقعد کے وزن پر غلط ہے مقنع۔ وزن مقعد اس گواہ کو کہتے ہیں جو نہایت ثقہ ہو اس کی گواہی اور اس کا بیان
کافی سمجھا جاوے اور مقنع منبر کے وزن پر آدھنی اور دوپڑہ کو کہتے ہیں۔ " لہ کیسان نام شخصے از جملہ اے سلا کبر
حسن یحییٰ بود از حقہ اثنا عشری اور مل و محل و شہرستانی میں ہے کہ حضرت علی کم الشہر وجہ کا غلام تھا سنہنہنہ مقال فی
احوال الرجال میں لکھی کتابوں سے نقل کیا ہے کہ مصنع ابن بنات سے مروی ہے کہ ایک بابین نے غمنا کہ حضرت علی کی
گود میں بیٹھا دیکھا اور آپ اس کے سر پر ہاتھ پھیر کر فرماتے تھے یا کہیں کہیں اور غلطیہ میں بھی اسی طرح ہے اور

ماتے ہیں کہ ادنیٰ مان ایک عورت شیعہ فام غلامیت مجبزا نام قوم بنی خنیفہ سے تھیں ۶۹ سال
کے عمر بانی مسلمانہ میں انتقال کیا۔

ایک گیسائیہ جو منسوب ہیں کیسان کے کوہ کی طرف شیخ حضرت امام حسین کی شہادت
کے بعد مدت سے مسلمانوں کو موقوف کر کے واسطے بلایے گئے تھے اور انہیں کے کھڑا ہوا تھا مگر
انہوں پر کامیاب نہ ہو کر مارا گیا یہ کیسان اور اس کے مقتدا امام حسین علیہ السلام کی مات
کے بعد تھے انکا یہ عقیدہ تھا کہ امام بعد از اب امیر کے محمد بن حنفیہ ہیں اس لئے کہ جن
نے جنگ قبل دو صغین میں نشان افروزین کے ہاتھ میں دیا تھا اور امام حسین سے معاویہ سے
صلح نہ کی تھی تو ان کے لیاقت سے خارج ہو گئے تھے اور ان میں سے صلح کے باب
میں بھائی کے پیرو کی کو وہ بھی امامت کے الیق اس کے نزدیک نہ ہے تھے اس وقت
کا مذکور سلسلہ جبری میں ہوا تھا۔

دوسرے مختار یہ۔ یہ لوگ مختار بن عبید بن مسعود ثقفی کے متبع ہیں جسکو بعد قتل کیسان
کی اس کے پیروں نے بیس بنایا تھا یہ سلسلہ جبری میں واسطے بلایے گئے ہیں علیہ سلام
کے کھڑا ہوا اور کوہ پر غالب آیا اور جم غفیر کے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور طلب انتقام
خون امام ہمام پر مختار کے ساتھ بیعت کی تھی اور اس نے شمر بنی الجوشن اور خوئی آجی کو خبر
سہرام حسین کا بدن سے جدا کیا تھا اور عمر بن سعد بن ابی وقاص کو کہ بخلہ قتالین امام ہمام سے
تھا اور ابن عمر عبید اللہ بن زیاد حاکم عراق کو بھی بہت سے کشت و خون کے بعد قتل کیا اور
قتلح انجائین مذکور ہے کہ واقعہ مختار میں ملک شام کے شتر ہزار آدمی کام آئے اور

حاشیہ عقبیہ صفحہ ۱۹۲۔ ادریس جید کے وزن پر بزرگ کے متبع ہیں جو انکے نے مختار کے ذکر میں کہا ہے کہ انکا
عقب کیسان اسلئے مقرر ہوا کہ اس ایک افسر ابو عمر کا یہ نام تھا پھر مختار کو ہی اس امر کی وجہ سے کیسان کہنے لگو اور بعض کہتے ہیں
کہ کیسان حضرت علی کے غلام کا نام تھا اسی نے مختار کو حضرت امام حسین کے خون کا بدلہ لینے کو امادہ کیا تھا اس شخص کا بھی
کیسان منسوب ہو گیا۔ ۱۲ منہ لہ انوار الغریش نے فضائل السوء والی محبت کے باب ۲۲ میں ابو الفرج ابن جریر نے کہا جو امام محمد حنفیہ

امام صاحب انجا کو خطا
یہ جنگ بعد از قتل
نقشہ افروزین
مذکور ہے ان کے قتل کے
ان کے عکس شافعی میں
سبیل العادلانہ
خانہ دار سلسلہ جبری
بابت جاتی

اسی نے رسم ماتم عاشورہ و نوحہ و شیعہ کی جاری کی ہے تاکہ شیعہ میری جانب داری میں
کو تا ہی نہ کریں اور ایک کہ سی کی تعظیم و تکریم کرانے لگا کہتا تھا یہ کہ سی جناب امیر کی ہے اور
نام اسکا تابوت سکینہ رکھا تو تاریخ میں لکھا ہے کہ یہ کہ سی طفیل بن جعدہ ایک روغن فروش
کی دوکان سے اوٹھا لیا تھا امیر المومنین کی نہ تھی پھر کہنے لگا مجھے علم غیب ہے اور خیر نیل مجھے
پس کہتے ہیں اور اللہ پاک کے لئے دو ہاتھ ثابت کرتا تھا اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے
مجھ پر حل کر کیا ہے ان بدعات کی وجہ سے شیعہ مجھ پر من مصعب برادر عبد اللہ بن
زبیر کے ہاتھ سے جو امام حسین کے داماد اور بنی سکیدہ و حشر امام شہید کو شوہر تھے
کو فہ میں شکست پا کر مارا گیا اور ترمذی نے عبد اللہ ابن عمر سے جو روایت کی ہے کہ آنحضرت
نے فرمایا ہے فی سقیف کذاب و مبیر یعنی قوم بنی ثقیف میں ایک بڑا جوڑا اور ایک مفسد و
ہلاکو ہو گا اسے سیطیح ابو نوفل معاویہ بن مسلم تابعی سے مسلم نے جو روایت کی ہے کہ جب
حجاج نے عبد اللہ ابن زبیر کو سولی دی تو اسماؤن کے والدہ نے کہا کہ آنحضرت نے
ہم سے بیان کیا تھا ان فی ثقیف کذابا و مبیرا سو علما کذاب کو اسی مختار پر اور مبیر کو حجاج بن
یوسف پر حمل کرتے ہیں مختار اگرچہ صاحب علم و فضل تھا مگر صحابی نہ تھا ہاں اسکا باپ جلیل القدر
صحابیوں میں سے تھا اور پہلے مختار اہل بیت سے ہنایت دشمنی رکھتا تھا یہاں تک کہ
اونکی عداوت میں مشہور ہوا اور بعد از شہادت امام حسین اظہار محبت کیا اور یہ سب واسطے
طلب دنیا اور طلب امارت کے تھا چنانچہ مل و دخل میں شہرستانی کہتا ہے کہ مختار پہلے غلام
تھا پھر زبیری بنا پھر شیعہ اور کیسانی ہو گیا۔ قصہ مختصر مختار اور اس کے متبعین جناب
امیر کے بعد بلافاصلہ محمد بن حنفیہ کو امام اور مہدی جانتے تھے اور بعض نے لکھا ہے کہ مختار
امام حسن اور امام حسین کی امامت کے بھی مقرر تھے اور کہتے تھے کہ امام حسین کے بعد

لے و یکہ و یلیقات و ول اسلام مؤلفہ ذہبی - ۱۱۰ تہ نزل الابرار کی عبارت ہے قیل انہ کان یقول ان حیریل نزل

علیہ قیل کان یقول ان اللہ تعالیٰ مل فیہ - ۱۱۱

کا امامت محمد بن حنفیہ سے متعلق ہو گیا ہے مختاریہ وہی لوگ تھے جنہیں کیسانیا کہا کرتے تھے مختار نے انکا نام مختاریہ مقرر کر دیا تھا جبکہ مختار مارا گیا اور لوگ اوس کے افعال و اقوال پر نکتہ چینی کرنے لگے تو مختاریہ نے دوبارہ اپنے آپکو کیسانیا مشہور کر دیا جب محمد بن حنفیہ نے انتقال کیا تو کیسانیا امامت میں مختلف ہو گئے اور بعض نے کہا جو اہل امامت کا بعد اونکی طرف اولاد امامین حسن و حسین کے ہو گیا بعض نے کہا کہ امامت طوٹ اہل با شتم عبد اللہ بن محمد بن حنفیہ کے متعلق ہو گئی۔

تیسرے کرمیہ۔ اسماعیل بن کریمؑ کے یہ لوگ حضرت علی مرتضیٰ کو بعد محمد بن حنفیہ
 امام جانتے ہیں اس لئے کہ انہوں نے نشانِ شکر نصیرہ میں اونکو دیا تھا اس امر کو
 محمد بن حنفیہ کے امامت پر نقص مانتے ہیں اور انکار عزمیہ ہے کہ محمد بن حنفیہ زندہ ہیں
 مکہ بہمن مدینہ کے پاس کوہِ رضوی کی ایک درمی میں اپنے چالیس اصحاب کے ساتھ
 محفی ہیں اور انکے پاس دو چشمے قدرت سے شہد و پانی کے جاری ہو گئی ہیں
 امام منتظر و مہدی موعود وہی ہیں وہ ظہور کریں گے تو سارا عالم عدل سے بھر جائیگا کثیر
 شاعر کہ اولنگا ایک شیعہ کہتا ہے: الا ان الائمة من قریش بؤلوة الامر اربعہ سواہ
 فسط سبط ایمان و برہ و سبط غیبہ کربلاہ و سبط لاندوق الموت حتیٰ یلقود سخیل قیامہ
 الدواء یغیب فلایرے فیہم نہانا: برعنوی عندہ غسل و ماء: بعضے کہتے ہیں کہ یہ شعر
 اسماعیل بن محمد حمیری کے ہیں جبکہ اقطب سیدی کہ وہ پہلے کیسانی تھا پھر اس عقیدہ کو کھر
 کے دین حنفیہ میں آگیا اور ایک قصیدہ اپنے توبہ اور انابت کے باب میں لکھا جبکہ ایک
 شعر یہ ہے: تجفرت باسم اللہ واللہ اکبرہ والیقنت ان اللہ لعفو و بقیہ اور یہ لوگ
 اکثر جمعی راتوں کو اس پہاڑ میں جمع ہو کر عبادت کیا کرتے تھے شیعوں میں سے
 پہلے جو شخص صاحبِ لسان کے محفی ہونے کا قائل ہلو ہے وہی البکر بن کریم ہے
 کہ کہتا تھا امام دشمنوں کی خوف سے چپ رہے ہیں پھر ایک مدت کے بعد ظاہر ہو گئے۔

اور زمین کو صل سے بہرہ دین گئے اور یہ بات پھر شیعوں میں خوب رائج ہو گئی اور امام حسن علیہ السلام کی مرضی کے موافق تہا وہ اسی کو صاحب الزمان جانکر دشمنوں کے خوف سے اس کی نایب ہو جانے کے مقرر ہو گئے

چوتھے اسی اقلیہ یہ لوگ افاق بن عمر کی طرف سے یحییٰ بن محمد حنفیہ کی موت کے قائل ہیں اور یہ عقیدہ یہ تھا کہ امامت محمد بن حنفیہ کے وفات کے بعد اس کے بیٹے ابوبہشم عبداللہ کی طرف انتقال کیا ابوبہشم کے بعد اس کے اولاد میں امامت کو منتقل جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر ایک باب اپنے بیٹے کے لئے وصیت کرنا گیا تھا مستقار از تحفہ ثنائہ شریہ مشہرہ تانی نے مل داخل میں کہا ہے کہ جو کہ محمد بن حنفیہ کے بعد امامت کو اؤکے بیٹے ابوبہشم میں جانتے ہیں اور ان کا نام ہاشمیہ ہے ان کا اعتقاد یہ ہے کہ ابوبہشم عبداللہ کو محمد بن حنفیہ سے اسرار علوم پہنچے تھے اور ان کو نفسوں پر افاق کے مطابق کرنے کے طریقے اور تزیل کی تاویل اور ظاہر کو باطن سے ملانے کے حلال معلوم ہوئے تھے ان کے نزدیک ہر ظاہر کے لئے باطن ہے اور ہر شخص کے لئے روح ہے اور ہر تزیل کے لئے تاویل ہے اور جو مثال اس عالم میں موجود ہے اس کے لئے اس عالم میں حقیقت موجود ہے اور حقیقت ممکنہ میں اور اسرار آفاق میں منتشر ہیں وہ سب ایک شخص انسان میں موجود ہیں اور وہ وہ علم ہے جو علی علیہ السلام نے اپنے بیٹے محمد بن حنفیہ کو بتایا تھا اور انہوں نے وہ اسرار اپنے بیٹے ابوبہشم کو سکھائے اور جس شخص میں یہ عالم مجتمع ہو وہ امام برحق ہو اور بعد انتقال ابوبہشم کے ہاشمیہ میں اختلاف پیدا ہو کر پانچ فرقے ہو گئے (۱) ایک فرقہ کہتا ہے کہ ابوبہشم جب ملک شام میں سلیمان ابن عبدالاکاکے پاس گئے اور اس کو نکو دو دو میں زہر دلویا اور حبیبہ قریب لگ کر ہوئے تو حبیبہ کو (بضم حائے طلی) کہ امین شراۃ (بشیرین معجمہ) ضلع لبقا ملک شام میں ایک مقام کا نام ہے محمد ابن علی بن عبداللہ بن عباس کے پاس چلے گئے امامت کے لئے اؤکے حق میں وصیت کی تھی اور اس گھر نے میں امامت ابوالعباس تک جاری رہی یہ لوگ کہتے ہیں کہ خاندان عباس خلافت کے لئے اور ہے

نیز وہ مستحق ہے کہ چونکہ نسب میں رسول علیہ السلام کے ساتھ اقتداء رکھتے ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو عباس رضی اللہ عنہ رات کے لئے اولیٰ تھے ۲۱، دوسرے فرستے گئے کہ انہیں ابو ہاشم کے بعد امامت اور ان کے جانشین بن علی بن محمد بن حنفیہ کو پہنچی (۳) تیسرے فرقہ سے کہ انہیں ابو ہاشم نے اپنے بیٹے علی بن محمد بن حنفیہ کے لئے وصیت کی تھی انکی رائے یہ ہے کہ انہیں محمد بن حنفیہ کے گھرانے میں سے غیر دو گونہ یا طرقت نہ ہوں انکی (۴) چوتھے فرقہ نے یہ کہا کہ ابو ہاشم نے عبد اللہ بن حرب کنزی کے لئے امامت کی وصیت کی تھی اور امامت بنی ہاشم پر ظالم عبد اللہ کو پہنچی (۵) پانچویں وہ لوگ ہیں جنہوں نے عبد اللہ بن حرب کنزی میں بدویانہی اور کذاب و خباثت پالو اس سے قطع تعلق کیا اور کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عباس بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب امام ہیں۔ اصحاب عبد اللہ بن معاویہ اور اصحاب محمد بن علی کے درمیان حائل امامت میں بڑا اختلاف ہے ہر ایک دعویٰ کرتا ہے کہ ابو ہاشم نے وصیت کی تھی اب ہم دونوں عبد اللہ اور محمد بن علی کے فرقوں کے حالات علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں۔

پانچویں حریہ جو کنزیہ کے لقب سے بھی ملتا ہے ہیں یہ لوگ عبد اللہ بن حرب کنزی کے پیرو ہیں جو اسحاقیہ میں سے ایک سرگروہ تھا اور ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے بعد عبد اللہ بن حرب کو امام مانتے ہیں کہتے ہیں کہ اوسلی امامت کے لئے ابو ہاشم نے وصیت کر دی تھی اور ابو ہاشم کی روح نے عبد اللہ بن علول کیا ہے۔ یہ عبد اللہ صاحب علم و دیانت نہ تھا انکا یہ مذہب ہے کہ زمین ایک شخص سے دوسرے شخص میں تنازع کرتے ہیں اور روح کو ثواب عذاب سے تنازع اور قبیل ابدان کی ذریعہ سے ہوتا ہے اور دعویٰ کرتا تھا کہ حضرت عیسیٰ کی روح نے مجھ میں علول کیا ہے اور الوہیت اور نبوت کا داعی تھا اور کہتا تھا مجھے علم غیب ہے اوسکے شیعہ اوسکی عبادت کرتے تھے اور قیامت کا انکار کرتے تھے کہتے تھے کہ تنازع دنیا میں ہوتا ہے اور ثواب عذاب انہیں انفرادی میں ہوتا رہتا ہے اور قرآن میں جو

آیستے علی الدین آمنوا وعلما الصالحات جلتج فیما طعموا الخ۔ یعنی جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے اور سپر گناہ نہیں جو پہلے کہا چکے جب آگے گئے اور ایمان لائے اور نیک کام کئے پھر پڑے اور ایمان لائے پھر پڑے اور نیک کی اور اللہ دوست رکھتا ہے نیک کرنے والوں کو اس بات میں عبد اللہ بن تاویل کرتا تھا کہ شخص امام تک پہنچ گیا اور اسے پہچان لیا اس سے تمام شرعی احکام اور حرج ساقط ہو جاتا میں جو کچھ چاہے کھائے اور سپر کوئی گناہ نہیں وہ کامل ہے اور مقصد اعلیٰ کہ پہنچ گیا ہے شہرستانی کہتا ہے کہ اس طرہی سے مذہب خرمیہ اور مزدکیہ عراق میں پیدا ہوا حبیب عبد اللہ نے خراسان میں انتقال کیا تو اس کے بعض اصحاب کبڑ لگے وہ ابھی نہیں مرا ہے زندہ ہے رجوع کرے گا اور کچھ کہنے لگو کہ وہ مر گیا اور اس کی روح فی اسحاق بن زید بن حارث الصناری میں حلول کیا ہے یہ لوگ حمار شیعہ کہلاتے تھے حاشیہ کہتے ہیں آرام سے زندگی بسر کرنا چاہیے کسی پر کوئی تکلیف نہیں انہوں نے تمام محرمات کو مباح قرار دیا۔

۱۱۔ وبعثت انما المذکیہ بالعراق ۱۲ مل دخل شہرستانی - ۱۱ ملہ وبعثت انما المذہب من لہا ہے کہ مذکیہ مذہب میں مذکور کی طرف شخص قباد شہنشاہ ایران کے عہد میں ہوا و شیروان نے اس کو مرواؤ لادہ کہتا تھا کہ دنیا کے عوصاف میں خیر کا حامل نیروان ہے اور شر کا اہرین نیروان کوڑ ہے اور اہرین ملکیت اس کا یہ مذہب تھا کہ آدمیوں میں فساد کا سبب مال اور عورت ہیں اس لئے عورتوں کو آزادی دینا چاہئے اور مال مباح کرنا چاہئے اس نے تمام آدمیوں کو مال اور عورتوں میں شریک کر دیا جیسا کہ اپنی انداگ میں شریک ہیں کہتا تھا نہایت تم کی بات ہو کہ ایک آدمی کی زوجہ کو حسین عورت ہو اور دوسری بی صورت پس عدالت اور دینداری کا مقصد یہ ہے کہ آدمی اپنی خوبصورت عورت کو تھوڑے دن کے واسطے اس آدمی کے تصرف میں دے جس کی عورت بہتر ہے اور اس کی بدتر عورت کو اس عورت تک اپنے پاس رکھے اور دوسری کی بات ہے کہ ایک شخص فرقہ حال ہو اور دوسرا بیگمیت اس لئے سنا ہے کہ اپنے مال باہم بقعا یعنی بانٹ لیں اندر کوئی مال رکھنے کی قابلیت نہ کہتا ہو شلادلوان ہو جاتا ہو مصروف ہو تو اس کو اپنے مکان پر رکھ کر ہر طرح اس کی آسائش کا سامان مہیا کر دینا چاہئے اور جو اس تقسیم پر راضی نہ ہو وہ اہرمنی ہے اس سے بزرگ چین لینا چاہئے محمدی کہو اور اس معاملہ بیک گرجی اور احمدیہ میں اسی مذہب پر کفر کے جن اور تیران ایک مرض ہے اصفہان کے علاقہ میں اولاد سے سنگا کہ اب مزدکیان زردشت کے دین میں نہیں اہل اسلام میں

چھپکر اپنے دین پر عمل رہیں اور مذہب اور شیعہ اب اندک میں ہوش بھی اس

مذہب پر تھے فرمادئے اہل اسلام کے سامنے اپنا نام

محمد مصطفیٰ ظاہر کیا تھا اور شیعہ شیعہ محمد

محمد بن ہوش محمد علی

جسے عباسیہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہاشم بن محمد خفیفہ کے بعد امامت حضرت علی بن ابی طالب کے گھرانے سے نکل گئے اور اولاد عباسیہ عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ہو گئی۔ چنانچہ محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کو امام بنانے لگے اور پھر انکی اولاد کو امام جاننے لگے یہاں تک کہ منصور و نافعی تک امامت اس خاندان میں قائم جانتے تھے اور حدیث کی شان کہ جو نبیالی پلاؤ اپنے دشمنوں یہ لوگ پکارتے تھے وہ خاندان عباسیہ میں وقوع میں آگیا اور مرتبہ ات کو پہنچ گئے مگر تعجب یہ ہے کہ یہ صرف منصور عباسی ہی تک امامت کے قائل ہیں۔

ساتویں طیارہ انفا عقیدہ یہ تھا کہ ابو ہاشم بن محمد خفیفہ نے عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابوطالب کے لئے امامت کی وصیت کر دی تھی اس لئے بعد ابو ہاشم کے عبد اللہ امام بنے۔ اور فرقہ یہ ہے کہ کیسانیاہ جن لوگوں کو امام بتاتے تھے وہ اس دعویٰ سے انکار کرتے اور کہتے تھے کہ یہ لوگ ہمارے اوپر فتنہ کرتے ہیں کہ کیسانیاہ اس کے جواب میں کہتے تھے کہ ایسا ہمارے ائمہ کا بوجہ خوف جان کے ہی دشمنوں کے دوسرے تفسیر کرتے ہیں کیونکہ ابھی مردانیہ مرینہ کے حاکم ہیں انکی طرف سے اندیشہ ایذا کا ہے بعد اس کے مذہب تشیع میں تفسیر کی اس نے بہت رواج پایا۔

تذکرہ کتاب دوم ناسخ التواریخ کی جلد سوم کے صفحہ ۴۰ میں لکھا ہے کہ جماعت کیسانیاہ میں سے ایک فرقہ کو حسانیہ کہتے ہیں یہ حسان سرحد کے اصحاب ہیں انکا قول یہ ہے کہ امام چارہیں اسیر المومنین علی اور امام حسن اور امام حسین امام ہیں اور چوتھے محمد بن حنفیہ ہیں۔

اسماعیلیہ

انکا اعتقاد ہے کہ امامت بعد وفات جعفر صادق کے انکے پسر کلان اسماعیل میں جو اسماعیل العجم کے معروف ہیں موقوف ہے اسلئے کہ امام جعفر نے انکی امامت کے لئے کہہ دیا تھا کہ ان ہلالا مرینی الاکیر عالم کن یہ عاہتہ اور سب اولاد امام جعفر میں وہ خجندیہ میں اسلئے کہ انکی ماں خجکا نام فاطمہ ہے حسن حسن بن علی بن ابوطالب کی بیٹی ہیں حالانکہ اسماعیل خجکی کنیت ابو محمد ہے

محمد بن عبد اللہ بن عباس
جسے کہ عباسیہ کہتے ہیں
عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق
ہو گئی۔

سب سے کہ بعد حضرت جعفر صادق کے اسماعیل امام ہیں۔

ایک مبارک کتبہ: منسوب میں مبارک کی طرف اور محمد بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کا
 غلام تھا اور حضرت علی بن ابی طالب و زکریا اور یحییٰ بن زکریا اور یونس بن یونس کے بعد انتقال اسماعیل
 اور محمد بن اسماعیل کے اسی قبیلہ کو فہم جاکر شیعہ کو فہم کو مذہب اسماعیلیہ کی طرف ترقیب دی
 اور اپنے پیروں کا نام مبارک کہ رکھا ان کے نزدیک ابھی اسماعیل کے محمد بن اسماعیل امام ہیں
 اور محمد کو یہ لوگ خاتم الانبیا جانتے ہیں اور کہتے ہیں وہی قائم منظر اور مہدی موعود ہیں اس فرقہ
 کا ظہور ۵۹۰ ہجری میں ہوا اور بعض اس فرقہ کو قرامطی بھی کہتے ہیں اس لئے کہ مبارک
 کا لقب قرامطی تھا اور تحقیق اس کی میں آگے چل کر بیان کروں گا۔

دوسرا میمونہ: یہ لوگ عبداللہ بن سیمون قلع اہلوزی کے بیٹے ہیں مراتہ جہان نما ہیں شیعہ
 کا بیان ہے کہ امام فخر الدین رازی نے لکھا ہے کہ عبداللہ بن سیمون قلع اہلوزی امام
 جعفر صادق اور اوس کے بیٹے اسماعیل کی خدمت میں رہا کرتا تھا اسماعیل کے انتقال کے بعد
 اوس کے بیٹے محمد کے پاس رہنے لگا محمد کے ساتھ مصر کو بھی گیا محمد نے انتقال کیا تو کوئی بیٹا چھوڑا
 مگر اوس کی ایک کنیز کو حمل تھا ابن سیمون نے اوس کی کنیز کو مار ڈالا ابن سیمون کی کنیز بھی حمل سے چلی
 اس کے بیٹا پیدا ہوا تو میمونہ کہہ کر دیا کہ یہ محمد کا بیٹا ہے اور یہی محمد کی ہی امام ہے صومالیہ
 میں مذکور ہے کہ ابن سیمون فنون شعبہ و سحر و طلسمات خوب جانتا تھا مبارک نام غلام محمد بن
 اسماعیل کی صحبت میں مدتوں رہا تھا جب مبارک اسکی صلاح سے کوفہ میں جا کر داعی مذہب اسماعیلیہ
 کا ہوا تو ابن سیمون کو ہستیاں عراق پر شہر بصرہ میں گیا اور وہاں کے لوگوں کو بزر و طلسمات و
 دین و نجات اپنا معتقد کر کے میمونہ اوسکا نام رکھا اور اپنے نائب جابجا روانہ کئے اسکا عقیدہ
 یہ تھا کہ قرآن و حدیث کے ظاہری مضمون پر عمل کرنا حرام ہے اور حشر کا اور جزا و سزا کا
 بھی منکر تھا اور اسی نے اول طریقہ باطنی نکالا کہ کہتا تھا نفوس قرآن و حدیث کے ظہن
 پر عمل کرنا فرض ہے نہ اوسکے ظہا پر اسی واسطے اس کے فرقہ کو باطنی بھی کہا کرتے ہیں

حبیب سے عراق کے کوہستانوں کو بکالیا تو خلف نامی ایک شخص کو اپنا نائب کر کے خراسان
 اور قرم اور کاشان اور طبرستان کی طرف بھیجا تھا خلافت نے وہاں کے لوگوں کو مذہب سیمونیہ
 کی طرف دعوت کی اور کہا کہ اہل بیت کلمہ ہی مذہب سب سے مسلمانوں نے اپنی طرف سے مذہب
 تشریف کے ہیں تفکرات اور شریعات کی تلی میں نہیں کہہ ہیں اور لذتوں اور مروت سے
 عوام ہر سہم میں اور سب سے فیشا پور کے بعض دیہات میں سکونت اختیار کر لی جب سائے
 اور ہفت کو خلف کی ان باتوں کی خبر پہنچی تو ان کے قتل کی فکر کی یہ چونکہ پکڑے کی طرف ہوا
 اور وہاں کے لوگوں کو اغوا کرنے کا خلف نے حکم دیا کہ وہاں اور سکایا باپ کا جانشین
 وہاں سے غیث نامی ایک شخص کو جو نہایت فصیح و بلیغ اور شاعر اور شاعر اور غدار تھا اپنا نائب
 بنایا اور عراق کی طرف بھیجا اس شخص نے پہلی پہلی ایک کتاب مہمل مذہب یا مہملہ میں تصنیف کر
 اور کتاب میں بیان رکھا غیث نے اس کتاب میں روزہ و صوم و زکوٰۃ وغیرہ احکام کی معافی
 مباح و مکش عبادتوں میں بطور ممانعت بیان کر کے اور نفی سے شواہد قائم کیے ہیں
 اس کتاب میں کتاب ہے کہ شرع کی یہی مراد ہے اور جو کچھ عوام نے سمجھا ہے بالکل غلط ہے
 اس کے وقت میں مذہب باطنیہ کو بڑی رونق ہو گئی تھی آدمیوں کو یہ فی روشن جسمیں مثال بی
 حق بہت پسند آئی نہ اہل و عیال اس کے عقیدہ ہو گئے اور وہ روز و راز ملکوں سے اس کے
 پاس لوگ اکڑ جمع ہو گئے یہ حادثہ سننے میں واقع ہوا اس وقت میں تشیع میں فلسفہ اور
 ماد لکیا حیات اسی کارروائی میں تھا کہ کسی نے اس کو خبر دی کہ رؤساء نے اہل سنت نے تیسے
 ناپاک کے لئے فکر کی ہے یہ خبر غیث مروشاہچان کو پہنچا گیا اور وہاں چھپ کر اپنے کام میں
 مشغول رہا مدت کے بعد پھر اسے کا قصد کیا اور اہل سنت کے خوف سے دوبارہ وہاں سے
 جاگ نکلا اور راستے میں مر گیا عبداللہ بن میمون قراح یہ خبر سنکر اجداند و گین ہوا اور اسی غم میں
 تیسرا خلفیہ صواعق مہرقہ میں لکھا ہے کہ یہ فرقہ خلف کا متبع ہے انکا عقیدہ یہ ہے کہ
 جو کچھ قرآن اور احادیث میں نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ کا ذکر ہے یہ سب چیزیں معافی لغوی پر

محمول ہیں یعنی جو کچھ انکے معانی لغت سے سمجھے جاتے ہیں وہی شاعر کی مراد ہیں کوئی اور معانی انکے مراد نہیں مگر قیامت اور نبشت و دوزخ کے سنکر میں۔

چوتھا قراطہ - غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے یہ کہتے ہیں محمد بن اسماعیل بن جعفر موافق و مصیبت پر جو باب کے امام ہیں اور محمد بن حسین سے ہیں وہی مہدی ہیں اور زہرہ بن یزید ابو القداہ میں لکھا ہے کہ شیعہ و رشتیہ اس فرقہ کا جس نے انکی دعوت اپنے مذہب کی طرف کی تھی کوفہ کے علاقہ میں ایک مقام پر پیدا ہو گیا وہاں کا ایک آدمی اس سے اپنے مکان پر لیکھا جسے مذہب سرفی چشمہ کے گریٹھ کہا کرتے ہیں کہ گنوارون کی زبان غنیمت سرفی چشمہ کے معنی میں ہے جب شیخ قراطہ کو آرام ملو تو وہ بھی اسی شخص کے نام کے ساتھ شہر ہوا یا پھر غنیمت و معرب کر کے قراطہ کہتے تھے اور علامہ ابن خلدون نے کہا ہے کہ فرقہ قراطہ کی ابتدا اس طرح ہوئی ہے کہ ایک شخص کوفہ کے ضلع بن ہشتہ میں ظاہر ہوا جو نہایت زہر و ورع میں تھا بلکہ کوفہ کے قراطہ کہلاتے تھے اس وجہ سے کہ وہ ایک میل پر ہوا کرتا تھا۔ اس میل کے مالک کو اس غنیۃ کہہ کرتے تھے پس قراطہ اسی لفظ کی غنیۃ کا معرب ہے اور بعض نے اپنے تئیں قراطہ کہہ کر غنیۃ کا نام حمدات اور لقب قراطہ ہے اور حمدان کو قراطہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ کوٹاہ پاتھار چلنے میں قریب قریب تمام کھتے ابتداً اربع اللغات میں لکھا ہے کہ قراطہ پنجیل کے وزن پر اوس شخص کو کہتے ہیں جو قریب قریب تمام زبانیں لکھتا ہے اور ملو حق محرقہ میں لکھا ہے کہ فرقہ قراطہ میں شخص کی طرف منسوب ہے اور قراطہ نام حمدان میں قراطہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ قراطہ ایک ملک کا نام ہے واسطہ کے علاقہ میں جہاں حمدان رہا کرتا تھا اور روضۃ الصفا میں لکھا ہے کہ جو قراطہ کا ایک بیٹا تھا ابتداً ہی ظہور اس مذہب میں اپنے خط کو قراطہ یعنی گنجان اور باریک لکھا کرتا تھا اس لئے اس کو قراطہ کہنے لگے تاج اللغات میں مذکور ہے کہ قراطہ خنی طور پر گنجان لکھنے کو کہتے ہیں صاحب نہایت نے کہا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کا قول ہے قریح ما بین السطور و قراطہ بین البحر و النہر یعنی بین السطور میں شادابی رکھو اور صرف کو کا کھردر آورو لکھو اس شخص نے اپنے متبعین کا نام

صبر علی بلانی و محبت و اختیاری اور خدمت فی جنتی و ادخلت فی نعمتی و من زال عن امری و کذب رسلی
 اخلتہ بہا انی عذابی و امنت علی و انہرت امری علی استتہ رسلی و انا الذی لم یعل جبارا و لا یدعی
 و لا عز الاذ للہ و من الذی اصبر علی امرہ و دام علی جہالتہ و قال لن ینزع علیہ عافین و یدعی قسین
 اولنگ ہم انکار فرمے۔ یعنی تمام تعریفیں اللہ کے لئے ثابت ہیں ساتھ کلمہ اوس کے
 کے اور برتر ہے ساتھ نام اپنے کے اور قوت دینے والا ہے اپنے دوستوں کو ساتھ ہر
 اپنے کے تو کہہ ہلال وقت ٹھہرے ہیں واسطے لوگوں کے ظاہر میں اوسے معلوم ہوتی ہے
 مقدار برسوں اور حساب اور ہندون اور وزن کے اور اطمینان بلایوں کا میری دوستوں کے
 لئے ہے اسی دوست جنہوں نے میرے بندوں کو میری راہ بتلائی ہے اور درویشوں سے
 اسے صاحب عقل اور مین وہ ہوں کہ نہیں سول کیا جاؤنگا اوس چیز سے جو میں کرونگا اور میں
 عالم ہوں برباد ہوں اور میں وہ ہوں کہ بتلا کر تا ہوں اپنے بندوں کو اور امتحان کرتا ہوں اپنی
 مخلوق کا جو صبر کر گیا میری بلا اور میری محبت اور میرے اختیار پر داخل کرونگا اوسے میں جنبت
 میں اور ہمیشہ رکھونگا اوسکو اپنی نعمت میں اور جس نے میرے حکم سے سترائی کی اور سے رسولوں
 کو چیلایا میں۔۔۔ اوسکو ہمیشہ اپنے عذاب میں ذلیل کھونگا اور اپنی اہل کو میں نے تمام کر دیا ہے
 اور میں نے انہی کو رسولوں کی زبان سے ظاہر کر دیا ہے اور میں وہ ہوں کہ نہیں اعلیٰ کر گیا کوئی شخص
 مگر پست کر دوں گا میں اوسے اور نہ کوئی زیر دست مگر ذلیل کر دوں گا اوسے اور وہ آدمی بے جا ہے جو بچ
 کام پر اصرار کرے اور اپنی جہالت پر جا رہے اور یہ بات کہی کہ ہم اوس کام پر ٹھہرے ہیں گئے
 اس تحریر میں جس طرح کا ذکر ہے یہ فرعون عثمان قرطہ کا داعی ہے اسکو قرطہ ذکر دین میں ہر وہ
 کہا کرتے تھے اور قرطہ نے اپنا نام قائم باحق رکھا تھا بعض آدمیوں کا خیال یہ ہے کہ قرطہ فرقہ
 ازراقہ کی رائے کو جو خواجہ مین کا ایک گروہ ہے پسند کرتا تھا ہر صورت اول اول قرطہ نے منگل کو
 رہنے والوں کو جو بے علم بے عقل نیم چشتی تھے اپنے مذہب کی طرف بلا شروع کیا وہ لوگ
 اوسکی متابعت میں آگئے اور پھر اوس کے پیروان کی جماعت بڑھنے لگی اس کے پیرو اپنے

طالعہ غلامین فرج مین تھان
 ہے احمد بن خاندان نے
 فرج مین ہے کہ کبھی ہے
 ہے

تعلیٰ کو علم باطن کہتے ہیں شراب مع اسلام یہ کی تاویل کرتے ہیں ظاہر سے طرف امور و عموماً اپنے
کو چھپاتے ہیں آیات قرآن کو مائل بتاتے ہیں۔

آن کا دعویٰ اسباب میں ایک تاویل ہے۔ اور یہ لوگ حرام خیر دن کو
مباح جانتے ہیں ابو الفداء میں لکھا ہے کہ شیخ قرطبی کی شریعت میں سے یہ بات تھی کہ غیبت
کو حرام اور شرب کو مطلق بتاتا تھا اور جنابت یعنی ناپاکی کے بعد غسل کرنا اور غسل کے نزدیک
ضروری نہ تھا صرف وضو کر لینا کافی سمجھتا تھا اور اسے حلال کیا تھا گوشائش والے درندہ کا
جو شکار کرتا ہو اپنے شیش سے اور اون طائر خبیثہ کی پرچھان والے کا جو شکار کرتے ہوں اپنے چکل یعنی
ٹانجن سے جو فی الحقیقت حرام ہیں اور پارسیوں کے دو دنوں میں اس نے روزہ رکھنا تجوز کیا تھا
ایک نوروز کے دن دوسرے مہرگان کے دن کہ وہ نام ہے ماہ مہر کی سولہویں تاریخ کا تہمتہ مجلس
میں لکھا ہے کہ سلسلہ کو صناعین میں ایک قرطبی داخل ہوا و سلطان علی بن فضل تہا شخص متبی
فیہ کا خندہ تہا کہ خفیر بن سیارہ الاصغر کی اولاد میں سے تھا اس زمانہ میں صناعین کا حاکم مقتدی بن
مقتصد عباسی کی طرف سے اسعد بن ابی عفیر تہا یہ قرطبی نہایت بد مذہب تھا اس کو زیارت
کا دعویٰ تھا اس کی مجلس میں ایک شخص پکار کر کہتا اشہد ان علی بن الفضل رسول اللہ اس نے
اپنے دوستوں کے لئے شراب پینا اور پیوینوں کے ساتھ کھل کر ناسیلح کر دیا تھا اور جب اپنے
کسی معتقد کو کچھ تہمیر کرتا تو مٹھلون تحریک یوں ہوتا من باسط الارض دوا جہا و منزل الجبال و صیرہا علی
بن الفضل لے عبہ فلان یعنی تہمیر یہ زمین کی پھیلائے اور ہانکنے والی اور پہاڑوں کے
ہلانے اور ٹھہرانے والی علی یہ فضل کی جانب سے فلان بندے کے نام اس نے
اپنے مذہب میں تمام حرام چیزوں کو حلال کر دیا تھا بھن شراف بغداد نے اس کی ہلاکت کی
ٹٹکی اور ستائش میں زہر دیکر مار ڈالا ۱۹ برس تک اس کی آفت برپا رہی اور تاریخ خلفا میں سیوطی نے
اور طبقات دول اسلام میں ذہبی نے سلسلہ کی حالات میں لکھا ہے کہ خلیفہ مقتدر عباسی
کے عہد میں علاج کو اونٹ پر سوار کر اگر تشہیر کی پھر انہیں ٹٹکا کر مادی کرائی گئی کہ یہ فرقہ قرطبی کا

یہ ایک عجیب و غریب
و حقیقتاً لایس کا سقوط
ہو گیا

داعی ہے اور قید کر دیا یہاں تک کہ سترہ سال میں قتل کرو ڈالا اور لوگوں میں یہ بات شہر ہوئی کہ یہ
 الوہیت کا یہی تھا اور جلال کا قاتل تھا اور قیامت الایمان میں ابن خلکان نے صلاح کے حال
 میں لکھا ہے کہ اہل ایفہ چہشتہ میں وزیر نے صلاح کے قتل کا حکم دیا تو میل خانہ سے سوار ہو کر
 نکلا کہ رباب الطاف نے اس سے مل گئے اور زبان نہروان آدمی جمع ہو گئے جلال نے اونکے
 ہزار کوٹے لگا کر پھر وہاں پہنچا وہاں کاٹے پھر سکا گا اور بن کو اونکے جلا دیا
 اور راکھ کو دجلہ میں ڈلوادیا اور سر کو بعد ازین پل پر لٹکا دیا انکے متفقہ خیال کر تھے کہ وہ
 دنیا میں چالیس دن کے بعد رجوع فریں گے جب اتفاق سے دجلہ میں پانی بڑھ گیا تو وہ
 لوگ سمجھو گئے کہ یہ صلاح کی راکھ کا اثر ہے اور بعض متفقہ کہتے تھے کہ صلاح ہمیں ماری گئے بلکہ
 اونکے شبیہ انکے دشمنوں کے سامنے پیدا ہو گئی تھی۔۔۔ اس کے بعد کہا ہے کہ امام حسین
 جو نبی نے کتاب اشامل فی اصول الدین میں لکھا ہے کہ ان میں شخصوں نے باہم صلاح
 اور وصیت کی تھی کہ سلطنتوں کو لوٹ دو اور ممالک میں فساد پھیلادو اور تمام آدمیوں کی
 تالیف قلوب کر کے اونکو مکرر دو اور ہر ایک نے یہ چاہا تھا کہ ایک ایک ملک میں بیخود
 پھیلا دیں اور ان میں سے جنابی نے ممالک اسامین اور ابن مقفع نے ممالک ترک بن اور صلاح
 نے علاقہ بغداد میں مکرر تاراج کیا تھا اس لئے صلاح مراد ڈالا گیا ابن خلکان کہتا
 کہ اس روایت کی صحت میں کلام ہے اس لئے کہ یتیموں ایک وقت بن جمع نہ تھے اگرچہ
 جنابی کا اور صلاح کا ایک سبب تھا اس لئے اونکا جمع ہونا ممکن ہے مگر تحقیق نہیں کہ وہ
 دونوں جمع ہونے اور باہم ملے بھی یا نہیں اور مراد جنابی سے ابو طاہر سلیمان بن البسیر
 حسن بن بہرام قرطبی رئیس قرطیہ ہے اور ابو الفدا نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ حسین
 بن منصور صلاح عامر وزیر مقتدر کی وجہ سے ماری گئے کہ اس کو حسین کے قتل پر بڑا اصرار تھا
 وزیر نے حسین سے بہت بحث کی مگر کوئی بات اونکے منہ سے ایسی نہ نکلے جو شرع اسلام کی
 خلاف سمجھی جاتی آخر کار حسین کی نالیفات میں سے ایک کتاب ملی تھیں مرقوم تھا جب

مسلمان حج کا ارادہ کئے اور وہ اوس سے بن نہ پڑی تو اپنے مکالمین سے ایک کوٹھری
 پاک صاف منتخب کرے اور اوس میں کوئی شخص نہ گھسے جب حج کے دن آئیں تو یہ شخص اوس کا
 طواف کرے جو کچھ حجاج عمل کرتے ہیں وہ یہی کئے پھر تیس یتیم اوس کوٹھری میں جمع کر کے چہا
 لہانا جو اوس سے ہو سکے اونکو کھلاوے اور کپڑے پہناوے اور ہر ایک کو سات دم
 دیے یہ شخص منبر لے اوس شخص کے ہوا کا جس نے حج کیا ہے وزیر نے یہ کتاب قاضی ابوالعز
 کو سنوائی قاضی نے حسین سے دریافت کیا کہ یہ تم نے کہاں سے لکھا ہے اونیہوں نے لکھا
 حسن بھری کی کتاب اخلاص سے قاضی کے منہ پر سے نکل گیا اوسے حلال الدم (دکشتنی)
 نے وہ کتاب مذہب میں پڑھی ہے اوسین یہ کہاں سے وزیر نے قاضی کا وہ لفظ پکڑ لیا اور اصرار
 کر کے حسین کے کسب اح الدم سے کافقوی لکھا یا عجیب علاج کو خبر ہوئی کہ میرے نسل پر قوسے لیا گیا
 ہے تو بولے میرا خون تو کو حلال نہیں میرا دین اسلام ہے اور مذہب سنت ہے اور میری
 اس باب میں کتابیں موجود ہیں میرے خون سے درگدراؤ اور خدا سے ڈرو مگر وزیر نے علاج کی
 ایک نہ سنی اور خلیفہ سے اجازت لیکر اوس خطرناک اندل کے ساتھ قتل کرایا۔ علاج زہد و تصوف ظاہر
 کیا کرتے تھے کرامات دکھلایا کرتے تھے گرمی کا میوہ سردی کے موسم میں سردی کا گرمی کے
 موسم میں لوگوں واسطے موجود کرتے جو کچھ لوگ گھر دہن کھاتے اور کرتے اور جو کچھ انکو دلون میں
 ہوتا یہ بتا دیتے تھے اور اپنا ہاتھ ہوا میں پھیلا کر غیب سے دم پیدا کر دیتے خیر یہ لکھا
 ہوتا قل ہوا اللہ احد اور انکا نام درہم قدرت رکھتا تھا لوگوں کے خیالات اونی نسبت مختلف
 ہو گئے تھے بعضے کہتے تھے اوسین جزوا کہی نے حلول کیا ہے بعضے اونیہوں ولی جانتے
 تھے اور جو کچھ اون سے ظاہر ہوتا اوسے کرامت کہتے بعضے کہتے تھے کہ وہ شعبہ باز ساحر
 کاہن جھوٹے ہیں حسین برس روز تک مکہ میں حجر اسود کے پاس رہے کہی سایہ میں نہیں گئے
 دن بھر روزہ رکھتے شام کو پانی سے افطار کر کے صرف تین نواسے روکھی روٹی کے کھاتے
 اس کے سوا کچھ نہ کھاتے بغداد میں آئے تو یہ نوبت پہنچی مرآت الاسرار میں عبدالرحمن حشمتی صاحب

نے لکھا ہے کہ شیخ فرید الدین عطار روحانیت کے ساتھ حسین کے مرید بن مولوی جامی نے
 لغات الانس میں اور لوائح الانوار میں قطب شعرانی نے بیان کیا ہے کہ زیادہ تر مشائخ فر
 حسین کو رد کیا ہے جیسے کہ اوکو کو توف سے کوئی لگاؤ نہیں بعض مشائخ نے اوکو کو قبول
 کیا ہے چنانچہ ابو العباس ابن عطا اور ابو حنیفہ ابو القاسم نصر آبادی اور شبلی
 ابو العباس شریح اوسنے مائتے والوفین سے ہیں اور یہ اذلی قتل پر راضی نہیں اور خواجہ جنید اور
 ابو القاسم شیری بھی اوسنے صحت حال کے مقربین اور قریبی تھے۔ سہ ماہین اوسنے
 ترجمہ کی طرف اشارہ کیا ہے اور اوکا قیدہ اہل سنت کے مطابق بتایا ہے کہ شرف المصنوع
 میں آیا ہے کہ حسین کو صوفیہ متاخرین نے قبول کیا ہے اور بعض صوفیہ ترقیین نے جو اوکو کو جو
 کیا ہے تو یاوکی بے دینی کی وجہ سے نہیں معاملہ کا مہجور صلی مہجور نہیں ہوتا شیخ ابوسعید الکخیری
 ابو شیخ ابو القاسم گرگانی اور شیخ ابو علی فارمدی اور شیخ یوسف ہمدانی افکی حال میں متوقف ہیں
 بحث میں کہ ہم نہیں جانتے کہ حسین کی اون باتوں کو کیا ماسبہ اور شیخ الاسلام نے کہا
 ہے میں حسین بن الفضل کو دو وجہ سے قبول نہیں کرتا (۱) مشائخ سلف نے اوہیں قبول نہیں
 کیا (۲) اور انکے قبول نہ کرنے میں دین اور شرح کی رعایت ملحوظ ہو مگر میں یہ بھی نہیں کرتا اور
 جو اوہیں قبول کرتا ہے اسے پسند کرتا ہوں شیخ فرید الدین عطار تذکرہ میں کہتے ہیں کہ اولی
 ساحر یا ملوی جانتا تحقیق کے خلاف ہے وہ پہلے موجد تھے حسین منفہ و طاج ساحر الیاب اور
 شخص تھا شیخ یحییٰ بن اوکی تقلید اس کے نہ ہو کیا تھا اور وہ مارا گیا اور سکا مذہب حلول تھا اور یضو
 ولی کامل تھے شہر بنیہ الملک فارس کے باشندے تھے خواجہ عمر بن عثمان کی کے مرید تھے
 خواجہ جنید اور خواجہ بطل بن عبد اللہ تستری وغیرہ کے ساتھ مدواں صحبت رکھی تھی۔

یا نچوان شمس علیہ السلام کہ کبھی بن ابیہ الشیطانسی کی طرف منسوب ہیں جو مختار کے لشکر
 کا ایک سردار تھا اگر کسی نے یہ کہہ دیا تو بارہ صعب بن زبیر سے جنگ کرتا اور
 اور مقام ہارین مارا گیا اس کے نزدیک بے مہذوق کے بعد امامت اوکی پانچون میں

پہنچی کہ اول اسماعیل امام ہے پھر محمد پھر موسیٰ کاظم پھر عبد اللہ اقطع پھر اسحاق اور محمد بن اسماعیل کی امامت کا منکر تھا کہ یہ کہتا تھا کہ وہ مر گئے ہیں اور پھر دنیا میں نہیں آئیں گے۔

چھٹا برقعہ یہ ہے کہ زین محمد بن علی برقی کے جس نے ۲۵۵ھ ہجری میں اہل زمین خراج کیا تھا اور اپنے آپ کو علویہ کی طرف منسوب کر کے امامت کا دعوے کیا اور علوی میں اور امام کے فتنے کو حضرت علی کی اوس اولاد کو کہتے ہیں جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے سوا اور کسی نبی سے ہو حالانکہ یہ علوی نہ تھا بلکہ اس کی ماں کے ساتھ ایک علوی نے نکاح کر لیا تھا اور اپنی ماں کے ساتھ یہی اس علوی کے یہاں آیا تھا اور یہیں پرورش پائی تھی بعبرہ اور اہواز کے بعض علوی پر غالب آگیا اور ہزاروں آدمیوں کو اپنی بیعت میں لیا یا اور آخر کار معتقدہ خلیفہ عباسی کے لشکر ۲۵۸ھ میں شکست کھا کر قید ہوا اور بعد میں اوسکو معتقدہ سننے والی چڑھا دیا اور تمام شیعوں کے فرقوں میں اول جسے اقبیہ ترک کیا وہ یہی محمد بن علی برقی ہے کہ بلا مذہب شیعہ کو ظاہر کرنے لگا اور برقی اور قنع اور قرطبی کے درمیان میں غلو و کتابت بھی ایسے عقاید فاسدہ کے پھیلانے اور اہل سنت و جماعت کا مذہب مٹانے میں رہا کرتی تھی ۲۰۰ سال کے مانتے والے معاد اور انکام تاریخ کے منکر ہیں اور فساد میں کی تاویل کرتے ہیں اور بعض انبیاء کی نبوت کا بھی انکار کرتے ہیں اور اوپر لعنت کرنے کو مذہب جانتے ہیں۔

ساتواں جینا کیسیہ یہ لوگ ابو سعید بن حسن بن ہر ام جنابی کے متبع ہیں اس شخص نے معتقدہ عباسی کے عہد میں شروع کیا اور پھر بنی کے تمام علاقہ میں اپنے اس مذہب کو رفتہ رفتہ پھیلا دیا کہ حشر اور نشر اور معاد کی ساری باتیں جہوتیہ قطعے ہیں اور احکام شرع پر عمل کرنا چاہیے بلکہ ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے چنانچہ تیسری صدی میں ابو سعید جنابی موحم حج میں مکہ میں بیت سی جمعیت لکیر چڑھا با اور تین ہزار حاجیوں کو قتل کیا جب سنہ ۳۱۵ھ میں اپنے ایک خد شکار کے ہاتھ سے حما میں مارا گیا تو اوسکا بیٹا ابوطاہر سایمان اوسکا قائم مقام ہوا اور ہجرا و احسا اور طیف اور تمام ملک بحیرین پر قابض و تصرف ہو گیا اور ۳۱۵ھ میں کوفہ چڑھا یا کی اور معتقدہ خلیفہ عباسی کے

کو پکار کے اسی لوٹ لیا اور دیا نئے فرات کی طرف بہت سے شہر غارت کئے
 اور کام اسکا بڑھتا رہا اور اس نے مذہب باطنیہ کو رد و جہلیم دیا اور سنیہ میں موسم حج میں مکہ
 معظمہ میں بہت سی حجیت کے ساتھ آیا امیر مکہ ابن محلب اور اس کے ساتھیوں کو قتل
 کیا اور سید الجہد امین گھوٹے پر سوار ہو کر داخل ہوا اور شراب کا پیالہ ہاتھ میں تھا جسے وہ ان پیالہ
 اور اپنے گھوٹے کو سینی دی تو اس نے مسجد میں بیٹاب کر لیا اور ماحیون کو بڑی ہمت
 سے قتل کر لیا یہ ذوق میں ڈلوادیا اور باقی کو مسجد حرام میں دفن کر لیا اور خانہ کعبہ کا نام نہ اٹھا
 اپنے یاروں کو قتل کر دیا اور روانہ کعبہ کو اور ٹھوڑا دالا اور سب کو بچاؤ کھینچنے کو ایک
 آدمی کو چسپٹ لیا کہ وہ لڑکر مر گیا اور جبر اسود کو اکھڑا کر مقام ہجر کو لے گیا اور اسکا دار الحکومت
 تھا اور وہاں ستر سو سین ڈلوایا اور پھر ڈلو کر رکھ لیا اور بائیس تیس تک تیار نمودار کئے
 پاس رہا یہاں تک کہ ستر سو تیس فیصد باسی مطیع اللہ والو اتفاقاً مفصل بن مقصد بن مقصد
 نے تیس ہزار دینار کو اس سے خرید کر کے دستور خانہ نصیب بن رکھ دیا اور مطلب اسکا خیر
 کے اوکھیرنے سے یہ تھا کہ آدمی بد اعتقاد ہو جائے اور پھر کبھی یہاں طواف کرنے آوینے لگا
 قزطی نے یہاں تک زور پکڑ لیا تھا کہ ستر سو تیس تمام ہجرین اور یہاں کے مالک ہو گیا اور نصیب
 کو بالکل ترک کر دیا۔ یاد رہے کہ سیمونیہ اور خلفیہ اور شیطیہ اور بقیہ اور جناب یہ ان پانچوں فرقوں
 کا شمار مذہب میں ہے اور ان تمام فرقوں کو باطنیہ ہی کہتے ہیں اسلئے کہ انکار ہم یہ ہے
 کہ قرآن کا ظاہر ظاہر ہے اور باطن بھی ہے اور مراد بطن قرآن ہے اور اسی پر یہ عمل کرتے ہیں اور
 انکے زعم میں ظاہر قرآن جو جنت سے مفہوم ہوتا ہے عمل کے قابل نہیں ہے بلکہ ہر ایک کے عملی
 کا مقصد بطن ہے نہ ظاہر مثلاً رون کا باطن یہ ہے کہ مذہب کو مخفی رکھے اور حج کا باطن ایمان
 کے پاس پہنچنا ہے اور نماز کا باطن امام کی فرمانبرداری ہے اسی لئے امام مالک بن
 انس نے کہا ہے کہ فرقہ باطنیہ کی توبہ مقبول نہیں اس لئے کہ شاید انکی توبہ کا بھی باطن ہو
 اور باطنیہ عام باتوں کی توبہ نہیں اور کہتے ہیں ہر ظاہر کا باطن ہے اور وہ باطن اس

ظاہر کا حصہ اور وہ ظاہر اس باطن کا ظہر ہے اور کوئی ظاہر نہیں جس کا باطن نہ ہو ورنہ وہ فی الحقیقت
 کبھی بھی نہیں اور کوئی باطن نہیں جس کا ظاہر نہیں ورنہ وہ خیالی ہے۔ بے اندے نے عالم ظاہر و باطن میں
 بین عالم باطن و عالم ارواح و مقوس و مقول میں اور عالم ظاہر و عالم اجسام علوی و سفلی و اعراض میں امام عالم
 عالم ہو گیا ہے کسی کو بغیر دوس کے تعلیم کے عالم الالہاتک رسائی نہیں اور نبی عالم ظاہر اور سر
 ہوا کم ہوتا ہے جس کی طرف لوگ محتاج ہوتے ہیں ورنہ کلام سوانہی کے تمام نہیں سونا اور شریعت
 کا ایک ظاہر و تاسیت ہے تفسیر کہتے ہیں اور ایک باطن ہوتا ہے جیسے تاریل کہتے ہیں اور
 تارہ نبی یا شریعت سے حالی نہیں ہوتا اسی طرح امام سے یا اولیٰ دعوت سے خالی نہیں ہوتا اور
 دعوت کی بھی دعویٰ ہوتی ہے اگرچہ امام ظاہر ہو اور کبھی دعوت ظاہر ہوتی ہے اگرچہ امام مخفی ہو جس طرح
 ہی کہ حضرت قمری و صفی سے چلتے ہیں اسی طرح امام کو دعوت اور دعوت سے جانتی ہیں اور اللہ کو بغیر
 ہم کے نہیں پہچان سکتے اور امام کا ہر زمانہ میں موجود ہونا ضروری ہے ظاہر ہو یا مستور طرح کوئی
 نہ روشنی روز بتا کر کسی شب کے خالی نہیں ہوتا اور اصول اعتقاد میں یہ ساری باطنیہ مخالفت نہیں ہے
 بعضے ضرور عینہ و دہم مخالفت کرتے ہیں اور باطنیہ خاص اس باب میں کہ مقصود قرآن و حدیث
 ظاہر پر معمول نہیں ہوتا اور خطابیہ کے دوسرے میں ہیں بکا و زنگلہ شیعہ میں ہو چکا ارشاد میں ابوالکاسا
 نے کہا ہے کہ باطنیہ کی رائے یہ ہے کہ صفات میں سے کسی صفت کے ساتھ خدا اور مخلوق
 مشترک جانتا اشتباہ کا موجب ہے اس لئے باطنیہ کو صفت وجود کے ساتھ ہی موصوف
 نہ کرنا چاہئے یعنی موجود نہ جانتا چاہئے بلکہ یونہی سمجھنا چاہئے کہ وہ معدوم نہیں ہے اور نہ اس کو
 قند اور عالم اور حی کہنا چاہئے بلکہ یونہی کہنا چاہئے کہ وہ عاجز نہیں جاہل نہیں میت نہیں اولین
 غاویں نے اپنی تاریخ میں سماعیلیہ کے باطنیہ کہا اسے جان کی یہ وجہ لکھی ہے کہ یہ امام باطن یعنی
 اہم ستور کو قائل ہیں کہ صرف یہ ہی وجہ نہیں اس لئے کہ ایسے تو امام باطن کے قائل شیعہ کی بہت
 سفر قے ہیں پھر ان کے باطنیہ خاص شہور ہونے کی کیا وجہ ہے انکی وجہ تسمیہ میں صحیح
 عمل نہیں ہے خوش ہو ہے۔

انھوں نے مہدویہ۔ یہ لوگ قائل ہیں سب بات کہ عید اللہ جس نے اپنا لقب مہدی
 رکھا تھا امام ہے اور یہ مہدی اپنے آپ کو اسماعیل بن جعفر کی اولاد سے بتاتا تھا اور اپنے
 تابعین کا مہدویہ نام مقرر کیا تھا اور امامت کا دعویٰ کرتا تھا اسید مجاہد سے انکا خاندان اسماعیلیہ
 بھی کہلاتا ہے۔ فرقہ مہدویہ کا یہ عقیدہ تھا کہ یہ عید اللہ مہدی موعود ہے اور وہ اس
 پر بعد از پانچ سو سال بعد از اسلام بیان کرتے تھے علی اس نثرانیہ تطلع الشمس من مغربہا یعنی مشرق
 کی شمع میں آفتاب مغرب سے طلوع کریگا اور کہتے تھے کہ اس حدیث میں آفتاب سے
 مراد عید اللہ مہدی اور یحییٰ بن محمد بن مہدی اور مغرب سے مراد ملک مغرب ہرگز حدیث
 قطعاً موضوع ہے اور یہ تاویل بھی انکی اختراعات میں سے ہے اسماعیلیہ تو دین اسلام کی منہدم
 کرنے والے ہیں یہ اپنی نسبت حضرت اسی پیشین گوئی کیوں فرماتے تباخ البوالفداء میں لکھا ہی
 کہ امہ یہودیہ کی سلطنت کی ابتدا ازرقہ میں ۱۹۶ھ ہجری سے ہوئی۔ یہ ایمن سے پہلے
 جس شخص نے ملک ایران کی وہ ابو محمد عبید اللہ بن محمد بن عبد اللہ قلاح بن سیمون بن محمد
 بن اسماعیل بن عمر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہے اور بعض کہتے ہیں اسکا
 سلسلہ یوں ملتا ہے عبید اللہ بن محمد بن اسماعیل ثانی بن محمد بن اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن
 حسین بن علی بن ابی طالب جسے کہتے ہیں کہ ابو محمد عبید اللہ مہدی محمد کا بیٹا تھا جسے حبیب
 کہتے تھے اور حبیب کا نسب نامہ یوں ہے محمد حبیب بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن جعفر
 صادق اور بعض نے یوں لکھا ہے عبید اللہ مہدی بن جعفر بن حسین بن محمد بن جعفر شاعر بن محمد
 بن اسماعیل بن جعفر صادق اور جمہورہ نسب میں لکھا ہے کہ عبید اللہ قائم نے ایکابیہ عوی
 تھا کہ میں حسن بعض بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کا بھائی ہوں اور دوبارہ یہ بتانا
 کیا کہ حسین بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق کا بیٹا ہوں حالانکہ محمد کا بیٹا حسین کوئی نہیں
 علما کو اس کی نسب کی صحت میں بڑا اختلاف ہے جو لوگ اس کی امامت کے مقرر
 ہیں وہ کہتے ہیں کہ نسب اسکا صحیح ہے اور وہ بلاشبہ سید علوی فاطمی ہے اور بہت

علمائے علوی بھی کہ نسب ناموں کے بڑے واقف کاوتھے اس بات کی تصدیق کرتے
ہیں مگر بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ نسب نامہ بالکل غلط ہے اس لئے کہ اسماعیل بن جعفر اپنے باپ
کے سامنے مدینہ میں مر گئے تھے اور اسماعیل کے بیٹے محمد حضرت جعفر صادق کے ہمراہ
بعد اوس میں آئے اور وہاں لاؤلفوت ہوئے ملک مغرب کے نسب نامے جاتی واکر
کہتے ہیں کہ وہ عبداللہ بن سالم بصری کے اولاد سے ہے اور اوسکا باپ بصرہ بن یحییٰ بن
بالی کی دوکان کیا کرتا تھا اور عراق کے نسب نامے جانتے دے لکھتے ہیں کہ وہ یہودی کی
نسل سے ہے اور اوسکا نام عبید اللہ نہیں بلکہ سعید نام ہے اور وہ میا تھا احمد بن عبداللہ
صالح ابن میمون بن دلیسان کا دلیسامیہ سے دلیسان کی طریقت مشہور ہے اور بعض
نے عبید اللہ بن محمد بن عبداللہ قنبر بیان کیا ہے اور بعضوں نے سعید بن حسین بن محمد
بن احمد بن عبداللہ قنبر یہ حسین جیب مقام سلمیہ علامہ مہم میں گیا تو ایک یہوں کے حسن جمال
کا ذکر اوس کے سامنے ہوا اور خاوند اوسکا جو لہا ارتقا مہم کا تھا حسین سے اوس سے نکاح کر لیا
اس عورت کے ایک لڑکا پہلے خاوند لہا سے بھی تھا حسین اسے بہت چاہنے لگا اور وہی

لہ تھا نام عشرہ میں مذکور ہے چون اسماعیل بن جعفر حضرت جعفر فاضل یافت پسرے گذشت کہ امام محمد سیفستاد
ہزار حضرت صادق کے بعد سے شدت بے بغور اور وفات یافت۔ دور قمار قریش مدنی گشت امام دوسری جگہ اس کتاب میں ہے
امام محمد در بغداد لاؤلفوت یہ بعینہ سوا حق محمد بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق
اسی جگہ علامہ کاظم کی سادہ رکھنے تھے اور موسیٰ کاظم سے مدبرہ خالفت رکھا کرتے تھے جب ماروان الرشید حجاز میں آیا تو انہیں
اپنے چچائی موسیٰ سے بغلی کھائی رشید نے موسیٰ کاظم کو قی کر دیا جہاں اونکا انتقال ہوا محمد بن اسماعیل رشید کے ہمراہ عراق کو چلے گئے
بعد ازاں انتقال کیا موسیٰ کاظم نے انکی حق میں یہ دعا کی محمد بن اسماعیل بن جعفر حق کے بعد مدبرہ فرزند باقی ہے تھے
اسماعیل ثانی اور جعفر شاعر اسمعیلی حضرت شاعر کی اولاد میں سے خاندانے سحر میں مگر عباسیہ سنیوں کو نسب کے بطلان پر مڑا زور دیا
مدائن کے اعتقالات فاسدہ نے اس کو اور قوت دیدی تاریخ فرشتہ میں بعض تواریخ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ محمد
بن اسماعیل اپنے دادا جعفر صادق کے عہد میں سے ہی طریقت گئے تھے محمد اکابر سے اولیٰ طریقت منسوب ہے انکی اولاد زیادہ ہوتی
تھی اور وہاں اسان اور سید کی طریقت جا کر آباد ہو گئے۔ ۱۲

تعلیم میں مہربانی کی کوشش کی چونکہ حسین لاؤد تھا تو اس کے واسطے وصیت کی اور اسے دعوت کے
 اسرار لکھوائے اور سارا مال اور کل علامات اسے دیدین پھر اس نے بڑی ترقی کبریٰ اور
 عبید اللہ مہدی کے نام سے شہرت حاصل کی بیان المغرب فی اخبار المغرب مطبوعہ شہر مدینہ
 کے صفحہ ۵۵ میں مذکور ہے کہ قاسم بن طہالب اعلوی کہتے ہیں کہ قسم ہے خدا کے پاک کی کہ عبید اللہ
 ہم میں سے نہیں ہے اور مقاتل نے کہا ہے کہ وہ عبید اللہ بن محمد بن عبد الرحمن بصیری ہے
 اور نجم الجہان بن بن قحطان نے کہا ہے کہ بغیر مومنین کا قول ہے کہ جعفر بن علی کی ایک کنیز
 تھی ایک شخص کے ساتھ جو قمری یا یثوی تھا اس کی آشنائی ہوئی اس عورت نے بہت
 سامان اس مرد کو دیدیا اور اپنے مالک کو مار ڈالا اس مرد سے اس کنیز کی ایک بیٹا پیدا ہوا
 جو اس عبید اللہ مہدی کا دادا ہے اور حلی نے خلاصہ میں لکھا ہے عبد العزیز بن میمون بن اسود
 قحاح بنی مخزوم کے حوالی میں سے تھا اور تیر بنایا کرتا تھا اس نے قحاح کہا تا ہے اس کا باپ
 ابو جعفر اور ابو عبد اللہ سے روایت کرتا ہے ابو جعفر ابو عبد اللہ سے راوی ہے اور کتاب
 نجاشی میں مذکور ہے کہ اس کی تصنیف سے دو کتابیں ہیں ایک میں حضرت پیغمبر کے باعث
 کے اخبار ماکور ہیں دوسری میں صفت جنت و دوزخ کا حال لکھا ہے اور انساب سمعی میں
 آیا ہے کہ میمون جعفر کا غلام تھا اور عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن جعفر کے ساتھ مکتب میں رہتا
 تھا جب انہوں نے وفات پائی تو اسماعیل کی خدمت میں رہا کرتا اور جب اسماعیل نے بھی حاکم
 پائی تو اس نے دعویٰ کیا کہ میں اسماعیل کا بیٹا ہوں حالانکہ وہ میمون کا بیٹا تھا۔ مومنین عبد اللہ
 مداح ابن میمون کے باب میں مہربانی قبول وقال کرتے ہیں تاریخ فرشتہ میں مذکور ہے کہ سیاح
 طلوع مصر کے مومنین اور نسائیں کے اعتبار سے مشکوک ہے مگر حضرت رسالت پناہ نے
 عالم رویا میں بیان نظام شاہ سے کہا تھا کہ میرا فرزند شاہ طاہر جو کچھ تجھے کہتا ہے اس پر
 عمل کر ایسے خواب اس حدیث کے موجب میں رانی فقر را الحق شیطانی نہیں ہو سکتے اس
 یقین ہے کہ سادات اسماعیلیہ صحیح النسب ہیں یہ شاہ طاہر عبید اللہ مہدی کی اولاد ہیں

نور علیہ السلام
وہی تھا جس نے
اس کا نام بھی
رہا تھا

مختصر یہ ہے کہ سمیون پر عبد اللہ نے میزبان نام ایک کتاب زمرہ یقین کی تائید میں لکھی ہے
اور لوگوں کے سامنے یہ ظاہر کیا کرتا کہ میں آل بنی کا خالص شیعہ ہوں سمیون کے بیٹا پیدا
ہو اس کا نام عبد اللہ رکھا اور چونکہ وہ انھیں بنایا کرتا تھا اس لئے اس کو قلع کہا کرتے تھے
سمیون نے عبد اللہ قلع کو تختہ کار کر دیا اور دعوت کے طریقے اور اسرار سکھائے
پھر عبد اللہ اسفہان کی طرف سے اہواز اور بصرہ اور سلیمان آیا لوگوں کو تشیع اور اہل بیت
کی طرف بلائے لگا اوس کے انتقال کے بعد احمد یا محمد نامی اس کا بیٹا قائم مقام ہوا اور اس
رستم بن حسین بن حوشب بن زادن بنار کوئی کوہین کی طرف بھیجا کہ وہ لوگوں کو اوس کے مذہب
کی طرف دعوت کرے اور پھر ایک شخص ابو عبد اللہ حسین بن احمد بن محمد بن ذکریا کو ذکی طرف
کالے بنے والا اوس ملگیا ابن حوشب نے اس کو بہت سامان و اسباب دیکر عالیے مغرب
کو مذہب مہدی کی طرف دعوت کئے لئے بھیجا اور اوس نے ایسے ہاتھ پاؤں پھیلائے کہ
کہ وہاں کا فرمان روا زیادۃ اللہ جو آخری بادشاہ بنی اغلب کا بہار رمضان ۹۶ھ میں افریقیہ سے
ہیلا گیا اور ابو عبد اللہ شعی وہاں قلع ہو گیا اور اگر چاہیے تاکہ اس مذہب کا نام مہدی وہ
نہیں ہو تھا اگر وصل بنیاد اس مذہب کی اس وقت سے سمجھنا چاہئے اس واسطے کہ جب محمد
نے سلیمان میں انتقال کیا اور اپنے بیٹے عبد اللہ کے واسطے خلافت و نہایت کی وصیت
کر دی اور عادی کا حال اور بتا دیا تو عبد اللہ نے اپنا لقب مہدی باللہ رکھا جب مقتفی
باللہ خلیفہ عباسی کو اس کا حال معلوم ہوا تو اپنے حنفیہ میں طلب کیا ابو محمد عبد اللہ مہدی اور
اوس کا بیٹا ابوالقاسم جسے بعد عبد اللہ کے اپنا لقب قائم باہر اللہ رکھا تھا اور کلمہ شہر کا
تک ساری افریقیہ اور مغرب کا مالک ہو گیا تھا دونوں سو داگردن کے پچیس دن مصر ہوئے
ہوئے مغرب میں طرابلس کی طرف بھاگ گئے وہاں ایک مقام پر دونوں قید ہو گئے
اور پھر ابو عبد اللہ شعی نے رہائی دی اور بڑے جلوس کے ساتھ مہدی کو ابو عبد اللہ شعی
افرقیہ میں لے گیا اور شکستہ میں مہدی سلمی افریقیہ کے شہر دن کا مالک ہو گیا اور خلفائے

عباسیہ کی حکومت سے وہ ملک نکل گیا۔ اور ۳۰۰ ہجری میں مہدی نے افسر قہر میں
کسارہ دیا پر ایک شہر آباد کر کے اس کا نام مہدیہ رکھا۔ اور اس کو اپنا دارالسلطنہ بنایا
خلفائے مصر کا مورثا علی ہی ہے۔ بلاد مغرب و افریقہ میں انکی حکومت نے بڑی قوت
پکڑی یہ سید ساجد کا جوہر کرنے لگے انکے داعی طرف زمین مصر کے پھیل گئے ایک غلام کثیر
انکی دعوت قبول کی یہ مولدین اللہ التیس معدن اسماعیل منصور بن قایم محمد بن مہدی عبید اللہ
شمالین ابی بن جوہر اپنے والد کے غلام کی کوستان سے بعد وفات کا فوراً شہر
انے مصر کے مصر کا ملک بن بیٹھا۔ جہاں جوہر نے قاہرہ آباد کیا۔ اور اپنا شکریہ شام کے
روانہ کیا تمام ملک مغرب و مصر و بلاد شام میں بھی بے مذہب پھیل گیا۔ انکی سلطنت کو دولت
عبیدہ کہلاتے ہیں اور جابل لوگ انکے خاندان کو طوی فاطمی جانتے ہیں۔ سیوطی نے رسالہ
رضیہ میں لکھا ہے کہ صدر اول میں غلط شریف کا غلامی ہر ایک سے آگے رہتا تھا جابل
یمت میں سے تھا خواستہ ہو آیا سینی باعلوی یا محمد بن غنیہ کی اولاد میں سے یا حضرت علی
کے دو سکنہ بیٹوں کی اولاد میں سے یا جعفری یا عقیلی یا عباسی یا محمد بن عبد اللہ یا محمد بن قیس
قوا و نہوں نے غلط اولاد نام سن و سین پر استعمال میں غلط کا معنی کر دیا انہی غلط اولاد
ابن حجر نے کتاب القاب میں لکھا ہے کہ بغداد میں یہ عباسی اور مصر میں یہ علوی تھے
کے ساتھ لقب تھا تاریخ اصفہان میں مرقوم ہے کہ تانچہ ابو بکر فاطمی کہتے ہیں کہ عبید اللہ
الملقب بہ مہدی نہایت شہر خلیفہ اور مہار تھا یہ بالشیعہ کا عقیدہ تھا انہا میں اطلاع کی بروری
کے برادر پے تھا۔ علما کو فتنہ کرا تا تھا تا کہ میری مخالفت پر لوگوں کو غلامی چھوڑ دے اور میں
کی اولاد بھی اسی طریقے کی لگی زندگاری اور شراب کو بھاج کر دیا اور یہاں ہر مذہب میں لکھا
ہے کہ قاضی ابو بکر باجلانی کہتے ہیں کہ عبید اللہ مہدی تہرا مطہ میں سے ہے اور جوہر مہدیہ اور
نسب اس کے تھے عبید اللہ شیبی نے اختلاف کیا ہے عبید اللہ نہ کو ہمیشہ اسباب
ازواج رسالت آب کی چھو کیا کرا تھا۔ سوائے حضرت علی اور سیدہ امین اسو واد واد واد

اور سلمان فارسی اور ابوذر غفاری کے اور کچھ تھے۔ کہ سہ و عالم کی رحلت کے بعد یہ تمام لوگ مرتد ہو گئے تھے سو اسے اولیٰ پانچ صحابیوں کے اور فتہا کو حکم دیدیا تھا کہ ہوا اوس اندر کے جواد کا جاری کیا ہوا تھا وہ سب پر فتوے ندین اور کچھ مذہب یہ تھا کہ نبی پوری میراث کی وارث ہو جاتی ہے اور طلاق بائند ہے حدت ساقط ہو جاتی ہے تاریخ فرشتہ میں بعض کتب کے حوالے سے لکھا ہے کہ عہد راشد کو ذہ اور عراق اور عرب کی طرف گیا تو وہاں کے لوگوں کے سامنے ظاہر کیا کہ میں امام کا داعی ہوں اور امام جسدی ظاہر ہوا جاتا ہے اور مغرب میں اس نے ظاہر کیا کہ میں امام ہوں اور کبھی مصلحت کے جو یہی کہہ دیتا تھا کہ امام کے ظہور کا وقت قریب ہے عہد بین سے پیشتر اسماعیلیہ کے پس سوائے کتاب البیان بالحدیث مولفہ خلیفہ کے اور کوئی کتاب نہ تھی جب مہدی نے مصر اور مغرب پر سلاطین حاصل کیا تو انکی خاندان میں بڑے بڑے علماء صاحبان فیہ اور داعی پیدا ہوئے جیسے نعمان بن محمد منصور قاضی و علی بن نعمان و محمد بن نعمان و عبد العزیز و محمد بن مسیب اور مقلد بن مسیب عقیلی اور ابو الفتح رجوان اور محمد بن عمار کتابی الملقب بامام الدین وغیرہ خاص کر مستنصر کے عہد میں عامر بن عبد اللہ روحانی بنی اور علی بن قاضی محمد صلیح بن کاہنی زوہد یہ دو بڑے بڑے داعی تھے یہاں تک کہ علی بن محمد نے ۳۴۴ھ سے یمن میں ایسا قدم چلایا اور اسے خلیفہ بنی ہمدان کو زبردوار کر ۳۵۳ھ سے دو برس کے عرصہ میں یعنی ۳۵۵ھ تک سلسلہ قلمرو میں کاہنہ سید ریح مالک ہو گیا اور اہل یمن کو مذہب مہدویہ میں کر لیا یمن میں قوم بنی یام اور قوم بنی ہمدان اسماعیلی الذہب ہیں علی بن محمد صلیحی ابترامین بنی الذہب تھا عامر بن عبد اللہ روحانی کی کوشش سے شیعہ اسماعیلی ہو گیا تھا اور اس کا بیٹا احمد بن علی بن محمد صلیحی دونوں یمن کے حکمران بھی رہے اور ہمدان کے اور بڑے بڑے داعی بھی گذرے ہیں جیسے صالح بن زریک ارمنی وزیر غازی بن طافر اور ختیہ عمارہ یمنی صاحب تاریخ یمن علی ابن یمن شافعی تھا اور ظاہر میں مہدویہ کا داعی حسین بن عبد اللہ بن حسن بن علی بن سنان

سلسلہ مذہب پانچ صحابیوں کے
محمد بن علی بن ابی طالب

کو بھی اسماعیل الذہب بتاتے ہیں۔ اور احمد بن عبد اللہ مصنف رسالہ اسے اخوان الصفا کا
 بھی یہی مذہب تھا اور فوائد المجموعہ میں لکھا ہے کہ رسائل اخوان الصفا کا وضع زید بن قاصم
 اور حکیم ناصر خسرو کو ہی اسماعیلی بتایا ہے سات برس مستقر کے پاس مصر میں رہا تھا ہر سال
 یہاں سے حج کو جاتا اور پھر مصر کو لوٹ آتا آخر کار مکہ سے یسوع ہوتا ہوا خراسان کو چلا گیا اور
 لبنان پر لوگوں کو مذہب اسماعیلیہ کی طرف ہدایت کرنے لگا جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ اسماعیلیہ
 الموتیہ کی صحبت میں رہا تھا اور اس نے ایک مذمت نامہ شائع کیا تھا کہ میں اسماعیلیہ
 الموتیہ کی صحبت میں رہنے پر مجبور ہوا تھا میں نے ان کی صحبت نہیں اختیار کی تھی یہ بات بالکل غلط
 ہے نامہ خسرو کو اسماعیلیہ الموتیہ کے ساتھ کوئی تعلق نہ تھا نہ اوس کے پاس وہ کہی رہا اور انکی
 اتباع جکا لقب مہدویہ ہے جس طرح عبید اللہ مہدی بن محمد کے اصناف کو امام جعفر صادق تک
 امام منصوب جانتے ہیں اسی طرح کہ ہر ایک باب اپنے بیٹے کی امامت کے لئے تفصیل کرتا
 تھا اسی طرح عبید اللہ مہدی کے بعد اوس کے بیٹے ابو القاسم محمد الملقب قائم بامر اللہ کو پھر
 اوس کے بیٹے ابو طاهر اسماعیل الملقب منصور بامر اللہ کو پھر اوس کے بیٹے ابو تیمر محمد الملقب
 کو پھر اوس کے بیٹے ابو منصور نزار الملقب عزیز بامر اللہ کو پھر اوس کے بیٹے ابو علی مصفوع الملقب
 حاکم بامر اللہ کو پھر اوس کے بیٹے ابو یحییٰ علی الملقب ظاہر لاغر ازروین اللہ کو پھر اوس کے بیٹے ابو
 سعد الملقب مستقر بامر اللہ کو امام منصوب جانتے ہیں مستقر کے بعد سے مہدیہ میں اختلاف
 واقع ہو گیا اور دو فرقے بن گئے وہ جاس کی یہ ہے کہ مستقر نے اول اپنے بہائی نزار کی
 امامت کے لئے اپنے بعد نص کی پھر اپنے بیٹا ابو القاسم احمد الملقب مستعلی بامر اللہ کی
 امامت کے لئے یہی نص کر دی سوا ایک جماعت نے نص ثانی کو نص اول کا نسخہ قرار دیا اور
 مستعلی کو امام بھی جانا چنانچہ ان لوگوں کو مستعلیہ کہا کرتے ہیں بعد مستعلی کے اوسکا
 بیٹا ابو علی مصفوع الملقب آمر بامر اللہ پھر منصور کا چچا زاد بھائی ابو یحییٰ عبد المجید الملقب
 حافظ الدین اندر ابن امیر ابو القاسم محمد بن مستقر پھر عبد المجید کا بیٹا ابو منصور اسماعیل ثانی الملقب

محمد بن عبد اللہ بن اسماعیل
 مجمع لبنان الذہب
 میں کہا ہے مستقر
 نزار از ولایت مصر
 مصفوع بن عبد اللہ
 کہ مستعلی بن عبد اللہ
 ولایت مصر میں
 مستقر کا بیٹا تھا
 مجمع مستقر
 سید الدین بن اسماعیل
 کہ در لبنان میں
 مجمع ثانی علیہ السلام
 ابو القاسم بن عبد اللہ
 بعد از موت ازروین کا
 نقوش کی جو نسخہ
 غیر از بن

طاہر الشہید اور کا بیٹا ابو القاسم الملقب فائز منبر الشہید اور اس کے بعد ابو محمد عبد اللہ الملقب
 عاصد لدین الشہید نام ہوا اور عاصد فائز کا بیٹا نہ تھا جیسا کہ صاحب تحفۂ ثنائی عشری نے جاننا ہے
 لکن عاصد یوسف کا بیٹا ہے اور یوسف بیٹا ہے عبد المجید عاقل لدین الشہید کا امجد اسفل مذکور
 میں سوائے حافظہ اور عاصد کے کوئی اور ایسا آدمی خلیفہ نہیں ہوا جسکا باب خلیفہ نہ ہوا اور امیر
 یوسف خلیفہ نہ تھا جیسا کہ تاریخ ابوالفداء و تاریخ الخلفاء مؤلفہ سیوطی وغیرہ میں لکھا ہے اور شاہ
 عبد العزیز صاحب نے جو عبد المجید کو امجد کا بیٹا بیان کیا ہے یہ بھی درست نہیں وہ احمد کا
 بیٹا نہیں محمد کا بیٹا ہے مستنصر کے دو بیٹے تھے احمد و محمد احمد کو امامت ملی جسکا لقب مستغنی
 ہوا اور محمد کو امامت نہ ملی احمد منصور کا باب تھا اور اس کے بعد منصور ہی امام ہوا جب منصور
 نو محمد کا بیٹا عبد المجید ابو سیمون امام ہوا اور محمد میں ان خلفا کو نامہ ان کی نسبت ادبی کئی غلطیاں واقع
 ہوئی ہیں اور مجالس المنین میں غلطی سے ابو تیمم معد مستنصر کو قاسم کا بیٹا لکھا ہے حالانکہ ان
 خلفا میں قاسم کی کا لقب نہ تھا اور معد مستنصر علی بن منصور کا بیٹا ہے اور علی کا لقب طاہر لاغز
 دین اللہ ہے۔ مہر دین سے بعض کا قول ہے کہ امام حکومت و ولایت کے وقت گناہوں کا
 معصوم ہوتا ہے نہ قبل اس کے اور بعض کہتے ہیں کہ قبل اس سے بھی معصوم ہوتا ہے اور
 کہتے ہیں کہ امام کا حکم ایماندار مرد و عورت پر لازم الاتباع ہے اگرچہ مرضی کے خلاف ہو پس
 اگر امام کسی عورت کا عقد کسی مرد کے ساتھ کر دی تو یہ عقد دونوں پر لازم ہو جاتا ہے اور صحیح نہیں
 کر سکتے اسی طرح اور تمام معاملات میں امام کا حکم نافذ ہے اور یہ بھی مقیدہ کہ تین
 کہ امام کو خدا سے تعالیٰ کے ساتھ مانند حضرت موسیٰ کے ہم کلام ہونا چاہئے اور حاکم عبیدی
 کو اس باب میں بڑے بڑے دعوے تھے اور اکثر گواہ طور پر جانا اور لوگوں پر ظاہر کرتا کہ مجھ سے
 خدا نے کلام کیا ہے اور مہر دین کے نزدیک امام کے واسطے علم غیب کا ہونا ضروری ہے
 جیسا کہ شیعہ اثنا عشری کا زعم ہے اور انکا اعتقاد یہ ہے کہ لفظ علی جو برادر اور چتر جمہ ہے
 درود میں آل پر داخل کرنا یعنی یون کہنا حرام ہے اللہم صل علی محمد و علی آل محمد بلکہ یون کہنا جائز

اراکانی مذہب اشاعرہ پر تھی ان دونوں نے ابتدائی خدمت سلطان نور الدین ہوشیاری میں
 اسی طریقے پر نشوونما پاتا تھا بلکہ صلاح الدین نے بچپن میں عقیدہ مولانا قطب الدین مسعود
 نیشاپوری کو غلط کر لیا تھا اور اپنے چہوٹے بچوں کو یاد کرایا تھا اسوجہ سے وہ اسی عقائد اشعری
 پر جمی ہوئے تھے جب یہ مصر کے بادشاہ ہجرتوں سے لوگوں کو التزام عقاید اشاعرہ پر آمادہ کیا اور
 تیسرے مذہب اسماعیلیہ و مہدیہ و ازالہ شیعہ میں کوشش کرنی شروع کی اور مصر میں واسطی فقہاء
 شافعیہ و مالکیہ کے کئی عالی شان مدد سے تیار کری اور سب سے فقہاء شیعہ کو مصر سے نکال دیا
 اور صدر الدین عبدالملک بن درباس اراکانی شافعی کو قاضی القضاۃ مقرر کیا تب اقلیم مصر
 میں جو کوئی قاضی مقرر ہوتا وہ شافعی الذہب ہوتا لوگ کھل کھلا مذہب شافعی و مالکی پر
 چلنے لگے اور مذہب شیعہ اسماعیلیہ و اباسیہ چھپ گیا یہاں تک کہ زمین مصر سے بالکل جا آتا
 اکثر مردم اسماعیلیہ اپنے وطن کے ساتھ ملک مصر اور مغرب سے نکل کر چندے یمن میں
 رہے جو کہ وہاں شہر حراز میں قدیم ہے ان کا داعی موجود تھا اس لئے ہندوستان کو چلے
 آئے اب گجرات دکن مالوہ کوکن راجپوتانہ میں بوبہرہ کے نام سے مشہور ہیں ابجد العلوم میں
 لکھا ہے کہ بیوپار ہندوستانی زبان میں تجارت کو کہتے ہیں اور بوبہرہ کے منے تاجر ہیں اور بوبہرہ
 تاجر کے معنی ہیں اس لفظ کی جمع ہو چونکہ یہ ساری قوم تجارت پیشہ ہے اس لئے بوبہرہ کہلاتی
 ہے اور اسینو تاجر سے یہ لوگ مرفہ حالی کے ساتھ رہتے ہیں اور ان کے داعی ابون
 احمد آباد گجرات اور برہان پور خاندان سے تعلق رکھتے ہیں مالوہ میں رہتے تھے اب کئی قبیلے
 ہندوستان میں رہتے ہیں اور ہندوؤں کے نزدیک مذہب کے قریب سالانہ قوم بوبہرہ اور انہیں پہچانتا ہے
 امیرانہ ٹھاکر سے کہتے ہیں ان لوگوں میں سے بڑے بڑے ایسے ہیں زبان عربی کے بولتی ہیں
 شاہ شامیہ مصر میں صلاح الدین نے پہلا بدعتی نظام نافذ کیا جس میں تمام کیونکر زمینیں جلد املا مشورہ ۱۹۰۱ء
 ۱۲۰۱ء کو املا میں جسٹس ان کو داعی اور امام قریب حجاز معلوم ہوا اور ان کو بھی خبر تھی کہ یہ بھی نہیں بالامام اس لئے
 ان کو امام سمجھتے ہیں ۱۲۰۱ء ۱۲۰۲ء کے بعد حجاز ثالث امجد العلوم منہوتم یہ حقوق الحزم حالات محمد طاہر بنی ۱۲۰۱ء

فقہ و فرائض و معاملات کے ساتھ لکھتے ہیں ہمیشہ کتب عربی و سنی تہذیب میں زبان فارسی اردو
 وغیرہ کی کتابیں شغل میں نہیں لکھتے علماء اہلسنن خط و کتابت بھی عربی زبان میں کرتے تھے۔ اور
 بے علم ہیں وہ بحرانی اور اردو میں لکھتے ہیں اور سادہ فقر نماز روزہ کا پابند ہے اور سچے مرشد
 کی اطاعت میں سرگرم ہے کوئی دوسری چیز نہیں مٹاتا اور سیرال ہند میں رکھتا ہے فقہ پیاسہ نہ تھا کو
 لھا یا اور لکھتا ہے مسکرات کے قریب ہی نہیں پڑھتے دوسروں کے علم کسی سے منظرہ
 نہیں کرتے خاص کر مذہبی مناظرہ سے بالکل بچتے ہیں نہ اپنی مذہب کے اصول و فقہ و حدیث
 و تفسیر و عقاید کی کتابیں غیر مذہبی لکھتے ہیں اسباب میں انکا عہد ہے اور جبر قسب یا
 شہر میں رہتے ہیں نہ ان کی تمام جماعت ایک عمل میں سکونت رکھتی ہے دوسرے مذہب والو
 کو اس میں جگہ نہیں دیتے اور اپنی مسجد اور جماعت خانہ اور قبرستان بھی سب علیحدہ رکھتی
 ہیں اور اپنی شادی بھی میں سوسے اپنی برادری کے دوسرے کو دخل نہیں دیتی اپنی ہی قوم
 میں یاہ شادی کرتے ہیں اور نچ رنگ یا باجو وغیرہ نہیں کہتے کسی غیر مذہب والے کی بیٹی
 نہ لیتے ہیں نہ اس سے دینی میں ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے ہیں اور نماز کا اتنا سامان نہ بنا کرتے توچی مٹا
 جاتا رکھتے ہیں نماز کے وقت لبوس مستقل کو اتار کر ناظرے پہنتے ہیں بٹے میں گرہ بات سجد
 میں ہوتی ہے کسی اور جگہ مستقل کپڑوں سے بھی نماز کو لیتے ہیں مسجد میں عورتوں کی مٹھی بھی
 ایک حصہ علیحدہ رکھتی ہیں نماز میں وقت پڑھتے ہیں ظہر اور عصر دو ملا لیتے ہیں اور مغرب اور عشا
 کو اور فجر کو پڑھتے ہیں پیش نماز بطور عامل اور قاضی کے داعی کی طرف سے ہر سنی میں بچوں
 کے لئے مقرر ہوتا ہے اسی کی نذر سالانہ نذرانہ ہر ایک اپنے مقدور کے مطابق داعی کو بھیجتا
 انکے ہاں عورات کے پردہ کا رواج نہیں باہر پھرتے ہیں اپنے پہنتے ہیں یہ لوگ سود علانیہ
 دیتے لیتے ہیں اور اس فقر کی یہ خصوصیات ہیں سے ہر کو ماہ رمضان میں ایک روز قبل روزہ
 رکھتے ہیں اور جب ایک روز باقی رہتا ہے عید کر لیتے ہیں اور پورے تیس روز کو چھٹی اور روزہ شریف
 پہ دیکھو قلعہ جاسرہ فی الحال لاہور کے مشرف الزماں مولانا صاحب القادری نے کہا ہے کہ ملا مولانا شمس الدین اکبر بادشاہ کے حکم سے

۱۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۵۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۶۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۷۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۸۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۹۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۰۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۱۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۲۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۳۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۴۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۵۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۶۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۷۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۸۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۱۹۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۰۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۱۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۲۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۳۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۴۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۵۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۶۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۷۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۸۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۲۹۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۰۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۱۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۲۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۳۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۴۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۵۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۶۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۷۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۸۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۳۹۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۰۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۱۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۲۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۳۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۴۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۵۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۶۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۷۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۸۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۴۹۔ اہل کتب فارسی و عربی
 ۵۰۔ اہل کتب فارسی و عربی

مقالہ میں لکھا اور پھر لکھا ہے مگر امین شک نہیں کہ مہر وہ یہ بظاہر ہر ایک حکم شرع کے مقتدر تھے اور انہوں نے ظاہر میں بھی رعایت شرع کی اور اتحادی تھی اس حسن کی نسبت ارباب تواضع میں بیانات مشہور ہے کہ اور کانسب محمد بن صباح حمیری سے ملتا ہے مگر خواجہ نظام الملک نے اپنے وصایا میں اس افواہ کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ جب حسن نیشاپور میں ملا جلی کو آیا تو لوگوں سے یہ بیان کیا کرتا تھا کہ میں نسل عرب سے ہوں خانہ ان صباح حمیری کی اولاد میں سے میرا باپ اس سے کوفہ میں کوفہ سے قم میں تسم سے ری میں آ رہا تھا طر اہل خراسان خصوصاً اہل طوس کہتے ہیں کہ یہ قول اور کانسب صحیح نہیں اور اس کے اسلات اس ملک کی کسان تھے خواجہ نے اپنی وصایا میں حسن کی عیاری اور غدا ری کی طر اہل وستان لکھی ہے اور اس امر میں ان کی سخت شاک میں اور اس کے باپ کا نام علی لکھتے ہیں اور اس کے بھی عقیدہ فاسد اور غیبت طینت کو بیان کرتے ہیں یہ علی سے کا باشندہ تھا ابو سلم حاکم سے ایک دیندار شخص تھا اس نے علی سے نفرت رکھتا تھا اعلیٰ ہشیہ ابو سلم کے سامنے اپنے عقیدے کی صفائی ظاہر کرتا اور زمین کھاتا اس زمانہ میں نیشاپور میں امام موفی جنکے عہد ۷۰ سال سے متجاوز تھی طلباء درس دیا کرتے تھے اور ان کے درس کی یہ رکت تھی کہ ان کے یہاں کے طالب علم غالباً کسی مرتبے کو پہنچ جاتی تھی حسن کے باپ نے کہ اسماعیلی المذہب تھا سلاون کی اپنی طر سے اس بدظنی کو دفعیہ کے لئے حسن کو نیشاپور میں اکرام امام موفی کے حلقہ درس میں داخل کیا حسن اور خواجہ نظام الملک طوسی اور حکیم غم خیا م تینوں ہم درس تھے اور آپس میں یہ معاہدہ ہوا کہ ہم میں سے جو شخص مرتبہ امارت کو پہنچے اس کی دولت تینوں میں طے اسو یہ مشترک ہو خواجہ نظام الملک جب اہل ارسلان کے ذریعہ حکم مقرر ہو گئے تو عمر خیام ان سے مل کر خواجہ نے ان کا معقول بندوبست کرویا عمر خیام نے گوشہ نشینی اختیار کر لی بعد علوم کے پھیلنے میں مشغول ہو گئے خواجہ حسن کے ساتھ اہل ارسلان کے عہد میں تو کوئی سلوک نکلیا مگر سلطان ملک شاہ سے حسن کو ملا دیا مگر خواجہ حسن سے کھلتے رہے حسن نے سلطان کی عزلت میں بہت

دغل پیدا کر لیا سلطان نے ایک درخواست سے کہا کہ پہلا کتنے دن تو نہیں تمام ممالک کو جمع خرچ کا
 حساب منتقل و مرتب کرو گے خواجہ نے کہا کہ دو برس میں سلطان نے کہا کہ یہ مدت بہت
 زیادہ ہے جس نے سلطان سے وعدہ کیا کہ اس خدمت کو فدوی چالیس دن میں انجام دے
 چنانچہ وہ اس کلام پر آم ہو اور سارا حساب طے کر کے پیش کرنے کے لئے لیکیا حسن کے نوکر
 کے پاس یہ دفتر تھا اور وہ دربار سے باہر لئے کھڑا تھا خواجہ نے وہ کاغذات اس سے دیکھنے
 کے نام سے لیکر زمین پر ڈال دیے تمام پریشان ہو گئے نوکر نے اس کو جمع کر کے رکھ لیا
 جس کے یہ بات بھی حسن جب وہ کاغذات سلطان کو ملاحظہ کرانے لگا تو اس کو بالکل اتیر پڑا
 حسن سے جو سلطان نے کچھ سوال کئے تو بیان ہوئے کہ سلطان نے ملل ہو کر فرمایا کہ
 عقل کا کیا سبب ہے نظام الملک نے عرض کیا کہ واقعہ کا لوگ جس کام میں دو برس کی مہلت چاہتی
 ہوں اس کو ایک ناواقف چالیس دن میں کیسے پورا کر سکتا ہے میں نے تو سابق میں حضور
 سے عرض کر دیا تھا کہ اس شخص کی طبیعت میں کڑی اور مزاج میں طیش ہے اعتماد کے قابل نہیں
 سلطان حسن سے ناخوش ہو گیا جس چھپرے رو دبا کر چلا گیا پھر بیان سے اصفہان پہنچا
 یہاں بھی زیادہ نہ ٹھہرا اور مصر کو چلا گیا مستنصر سامعہلی یہاں امامت کرتا تھا اس نے حسن
 کی بہت خاطر کی مگر ڈیرہ برس سے زیادہ حسن اس کے پاس نہ ٹھہر سکا اس لئے کہ حسن ترانہ کا
 دار تھا اور مستعلی کی امامت کے لئے جو مستنصر نے نص کی تھی اس کا مخالفت تھا اور یہ بات
 سپہ سالار افواج مصری اور تمام اعیان دربار کی خلاف تھی حسن کو مصر بھی چھوڑنا پڑا اور یہاں تک
 حلب کو حلب سے بغداد کو بغداد سے خوزستان کو خوزستان سے اصفہان کو گیا اور
 اسی طرح ولایت عراق اور آذربائیجان میں پھرنے لگا اور لوگوں کو طریقہ اسماعیلیہ اور امامت نزاری کی
 طرز و دعوت کرنے لگا اور چند روز دشمن میں رہنے کے بعد اس نے کوہستان (قہستان)
 میں جا کر دعوت اسماعیلیہ کا سلسلہ جاری کیا اور بہت سے آدمی خفیہ طور پر اس کی اطاعت
 کرنے لگے روضۃ الصفا میں لکھا ہے کہ اسماعیلیہ حسن کو سیدنا کہتی ہیں اور حسن نے رودبار میں

پہونچنے سے پیشتر کچھ اپنے خاص خاص آدمی الموت کو بھیجے تاکہ وہاں کی رعایا کو مذہب تہذیب کی
 طرف دعوت کریں جن میں قاضی ایک داعی کی کوشش سے رعایا الموت اس مذہب
 میں داخل ہو گئی سلطان جلال الدین ملک شاہ کی طرف سے یہاں کا حکمران مہدی علوی تھا
 جو نیاہر اسماعیلیہ کی طرف داری کرتا تھا اور باطن میں انکے مخالف تھا صاحب مہدی نے دیکھا کہ
 اسماعیلیہ نے یہاں تک قوت پیدا کر لی ہے کہ قلعہ ماتہ سے جاتا ہے تو اکیس شب کے
 وقت فریب سے اسے اسماعیلیہ کو قلعہ سے نکال دیا اور کہا یہ قلعہ سلطان کا ہے غیر کا نہیں
 کیا کام اسماعیلیہ میں اور مہدی میں بہت سی گفت گو ہوئی جس کا آخری نتیجہ نکلا کہ مہدی نے
 سب کو قلعہ میں داپس بلا لیا اب اسماعیلیہ اس سے ہوشیار رہنے لگے بلکہ ایک شب
 میں اچانک مہدی کی فضا میں جن کو قلعہ پر بلا لیا یہ واقعہ ماہ حبشہ کے ہجری کا ہے جن
 مہدی کے ساتھ ٹہری چال یہ کہ اس سے کہا کہ میں مفت یہاں کی زمین اپنی سکونت اور عبادت
 کے لئے لینا نہیں چاہتا میں نہاردینا کو میرے ہاتھ پر زمین فروخت کر دو مہدی نے
 ہر گیارہ سو چار سو کے بارے میں کہنے کو اگر تمام قلعہ کے آس پاس بھو ادئے اور
 اس قیمت کے ادا کرنے کے لئے ایک رقعہ عالم گرد کوہ کے نام سے نہیں منظور کیا
 کوہ قے تھے اونٹنی طور پر وہ حسن کی دعوت قبول کر چکا تھا لکھ دیا اور قلعہ میں سے مہدی کو نکال دیا
 مہدی نے کچھ عرصہ کے بعد نہیں منظور کوہ رقعہ دیکر دینار وصول کر لئے مہارت خان صغہانی
 بھتیہ العالم میں کہتا ہے رودبار قزوین کے شمال میں چھ فرسخ کے فاصلہ پر ہے اس میں
 چار سو قلعہ موجود ہیں جن میں سب سے بہتر الموت ہے اسماعیلیہ کا یہ قلعہ دار الملک تھا اور عظیم
 چہارم میں داخل ہے شکستہ میں جن کے قبضہ میں آیا ہے اس قلعہ کی وجہ تسمیہ بریان فاطمہ میں
 یہ لکھی ہے الموت الف اور لام کے فحوت سے حیرت کے وزن پر مشہور قلعہ کا نام ہے
 جو قزوین اور گیلان کے درمیان میں واقع ہے اس قلعہ کو نہایت بلند ہونے کی وجہ سے الہ
 آموت کہا کرتے تھے جس کے قطعی معنی عقاب کا گھونسلہ ہے اس لئے کہ الہ اذات

کے قتل عام کے متعلق کے مذکور سے عقاب کو کچھتے ہیں اور اس وقت (لاہور کے قتل عام پر) گھوٹلے
 کے معنی میں ہے عقاب اور بچے مقامات پر گھوٹلے رکھتا ہے بلندی کی وجہ سے اس قلعہ کا
 نام لکھی گئی موت متعلق کیا گیا تھا جو کثرت استعمال سے الموت ہو گیا۔ اس نام کے حروف سے
 عدد بحساب محل لیکر جمع کئے جائیں تو حسن ابن صباح کی اوسین داخل ہونے کی تاریخ قطعی ہے
 فردوس برین میں عبدالمعظم صاحب شرر نے اس قلعہ کا نام التوت لکھا ہے اور یہ صحیح نہیں
 ہے۔ یہ تک قہستان اور رودبار کے سارے قلعہ حسن کے قبضہ میں آگئے اور مذہب تزار سے
 کو مہر ریونی حاصل ہوئی اور حسن نے اس مذہب میں بہت سی کتابیں تصنیف کیں انسا لکھوینا
 برٹانیکا کی جلد دوم کے صفحہ (۷۲۳) میں مرقوم ہے کہ حسن نے مسند اسماعیل دہوکے سے
 قلعہ الموت پر جو سرزمین ایران میں ہے قبضہ کر کے اسے اپنے قلعہ دن کے دیوان چلا گیا اور وہاں
 اوس کے پیروں کو حشاشین کا لقب ملا اور حسن شیخ ابھیل بھی کہلانے لگا جس کا ترجمہ
 پہاڑ کا بزرگ ہے یہاں سے ثابت ہو کہ تمدن عرب میں صفحہ ۴۳ پر جو ایک نوٹ میں لکھا ہے
 حشیشین قرطبیون (قرطاطہ) کے ایک گروہ کا نام تھا جن کو حسن نیشاپوری نے مسند اسماعیل
 میں جمع کیا تھا اور انہوں نے اپنا قلعہ لبنان میں بسایا تھا جسکی وجہ سے حسن کو شیخ ابھیل
 کہتے تھے انتہی یہ صحیح نہیں اس لئے کہ کسی کتاب تاریخ سے حسن کو لبنان کے قلعہ کی وجہ سے
 شیخ ابھیل کہنا ثابت نہیں ہوتا نہ حسن کا لبنان میں جانا ثابت ہے نہ انتہی العرب میں لکھا
 ہے کہ تان عثمان کے وزن پر ایک پہاڑ کا نام ہے جو شام میں واقع ہے اور حسن نے

لہ قریباً تان عثمانیہ میں ایالت ملوٹ میں لے کر تان کہا ہے وقد کان بعلد لاہلہ دقنی النہان السابقی
 طایفة یقال لہم الحشاشون وکب یہوہو بلقب شیخ ابھیل وکان معطاء و معتقدا عند اتباعہ و
 انما سواہ بالحقہ شاشین لا فخر کاذا یا مکون حشیشہ انحرافش لتشبع شہم وکب یہوہو شیخ ابھیل
 لان حدیث الفخریہ کانت بالبحیل ۱۱ لہ لبنان نام کے صندہ کے صندہ کے مکون تان کے قتل عام کے مکون تان
 کے وقت سے اسکی تفسیر مفید ہے چنانچہ اخبار الامان میں شیخ طوسون نے لکھا ہے کہ لبنان بالضم ای الامین مہر
 بلون طوسون وبلدہ انتہی العرب میں لکھا ہے طوسون طوسون کے حلقہ متعلق ہے صندہ معظم اور اس کے صندہ سے
 نام ہے وہ تان کا بنین سے ایک مغرب میں جو درویشاں نام دیوان مراد وہ شہر ہے جو شام میں ہے اور بلبلک بھی ایک شہر کا

۱۱۔ جو خاتم نام میں مذکور ہے انصاف میں لکھنا چاہیے کہ اس وقت تک کہ اس کتاب کی تصنیف ہوئی تھی

نصف اس ملک کا مشرق
اور بیت اعلیٰ بنی
طبع معوی راہ
بایں بن جب راہ
نیت ہے

ایران میں فتوحات حاصل کی تھیں اگرچہ اوس کے متبع شام تک پھیل گئے تھے اور لبنان میں
اپنے قلعی بنائے تھے چنانچہ ابن جبیر نے اپنے حلیہ میں اسکا ذکر و شوق کے سفر میں طلب
انطاکیہ لازقیہ تیسری مقامات کے پاس کیا ہے اور کہا ہے کہ تیسرے سے بلادی معری
چومیل ہے اسکی دوسری طرف جبل لبنان واقع ہے جبل لبنان کے واسطے میں سامعیلیہ کے
قلعے ہیں یہ مزدون کا ایک گروہ ہے شیطان نے انکی کراہی کے واسطے سنان نامی
ایک شخص کو دینے مسلا کر دیا تھا یہ لوگ اوس کو لوہے سے تھے اور اوس پر اپنی جانیں نثار کرتے تھے
اگر وہ حکم دیتا کہ پہاڑ پر سے گرے تو کوئی دریغ نہ کرتا۔ انتہے مگر حسن شیخ جبل لبنان کی وجہ سے
کھملا یا بلکہ بقیہ اسکا قلعہ موت کی وجہ پہاڑی جہاں وہ رہا کرتا تھا اور الموت ایران خدو صاعرا
محبس میں واقع ہے اور ابن جبیر کے قول میں سنان غالباً کاتب کی غلطی سے واقع ہوا ہے
میں حسن معلوم ہوتا ہے سنان نامی کوئی شخص سامعیلیہ کے گروہ میں ایسا جباری مقتدر نہیں گذرا
انسا ظہور پڑا یا ایک کالی جلد دوم میں کہ حسن کی ماتحتی میں داعی الکبار تھے جو ان میں ضلعون پر حکومت
کرتے تھے جن پر حسن کا قبضہ تھا اور انکے ماتحت عام داعی تھے جو خفیہ طور پر اوس کے
اصول مذہب کو پھیلاتے تھے اور چار آدمی رفیق کہلاتے تھے اور یہ رفیق ترقی پزیر داعی کے
رہبر کو پہنچ جاتے تھے اور ان کے بعد پانچواں درجہ فدائیوں کا تھا یہ سب جوان آدمی ہوتے
تھے اور انہیں میں سے کسی کے قتل کرنے کی یا کسی اور سخت ضرورت کے لئے منتخب کئے
جاتے تھے جب کہ حسن کو کسی کام کی ضرورت ہوتی تو فدائیوں کو حشیش پلائی جاتی .. جو کہ
بھنگ کے بتوں سے بنی تھی ۔ اسیدو سے انہیں حشاشین کہنے لگے اور بہت ہی تھوڑے
تقریب کے لفظ اساسن ہو گیا اور یورپ کی کل زبانوں میں موجود ہے اساسن کے معنی
یورپ کی زبان میں اوس قاتل کے ہیں جو گھات سے ماڑی کی جھوٹ کہ فدائی اس میں ہوتی

لہذا یہ ابن جبیر نے اس نام سے حالات پریم الاول شہ میں ابن جبیر نے تقریباً لکھی ہیں وہی صفحہ صحت اللہ
الاسماعیلیہ فخر حققت من الاسلام وادعت الالہیۃ فی احلالہا نام حق لہو شیطان من الامن بعتہا
ملہ خبۃ الہم کی فصل ماس میں کہ عراق میں جو ایک مقام پر لکھا ہے الاما حلالہ و ہم اسماعیلیہ کا تقدیر

کی حالت میں کچھ نہایت خوبصورت باغین چھوڑ گئے جاتے تھے تو ان کو قہیں دلایا جاتا تھا
 کہ نہایت کا باغ شیخ کی وجہ سے مل سکتا ہے اور ان کو اس کی تعمیل احکام کی مغرب دلائی
 جاتی تھی چٹے مدج کے لوگ لاسک تھے جکا ترجمہ ناخبر بہ کار ہے اور ساتویں درجہ میں
 حوام تھے اس گروہ نے بڑی بڑی سختیاں کی تھیں دو صدی تک اطراف و جوانب میں
 ایک تہلکہ ڈالیا تھا جسے بڑے آدمیوں کو جو شیخ سے مخالفت رکھتے تھے انہوں نے ڈالا
 سب سے اعلیٰ نظام الملک کو مارا پھر اوس کے بیٹے کو خنجر سے مارا سلطان ملک شاہ کا پسر
 سے مزاحمتی انہوں کی سازش سے بھجایا گیا اور بغدادی مالک میں پھیل گئے تھے اب بھی افکار
 چھوٹے چھوٹے گروہ شام کے پہاڑوں میں موجود ہیں ہمارے رگت ال نے اس فرقہ کی تاریخ
 میں ایک کتاب لکھی ہے جو علما فرقہ اسماعیلیہ کے خلاف تھے ان کو بین میں کران فدا
 نے ہر ایک طرح کی گھات سے قتل کر ڈالا کسی کے شاگرد بنکر مار ڈالتے کسی کو خنجر سے
 بکڑ کر ڈالتے اس لئے ہر ایک مذہب کے علما ڈرتے لگے اور حسن کے خلاف مذہب
 کوئی لفظ نہیں نکالتے تھے ان فدا یوں کا یہ حال تھا کہ جب سلطان سنجہ نے قلعہ الموت کی
 تباہی کے لئے کئی بار سپاہ بھیجی تو حسن نے اوس کے ایک نوکر کو جو نہایت مقرب تھا
 حسن سے حقیت رکھتا تھا حکم دیا کہ جبکہ سلطان سوتا ہو تو اوس کے سر ہانوی ایک چھری
 زمین میں گاڑ دو اور کھلی ایسا ہی کیا سلطان بیدار ہوا تو اس بات سے اوسکی دلین بڑا
 اندیشہ پیدا ہوا تھوٹے دنوں کے بعد حسن نے سلطان سے کہلا بھیجا کہ اگر مجھ کو آپ سے محبت
 ہوتی تو وہ چھری جو زمین سخت میں گڑھی گئی تھی آپ کے سینہ پر میں گڑھی جاتی سلطان نے
 حسن سے صلح کر لی اور اس وجہ سے حسن کا کام زیادہ ترقی کرنے لگا حسن نے اپنا ایک بیٹے پسر
 نامی کو حسن قلندی خلع قہستان کے جوہر قتل کی سزا میں مروا ڈالا اور دوسرے بیٹے کو شہر فیثی
 کی حاکم میں مروا ڈالا ۱۱۸۰ھ ربيع الآخر سنہ ہجری مطابق سنہ ۱۱۸۲ھ کو حسن کا انتقال ہو گیا حسن
 مذہب نزاریہ اسماعیلیہ کا داعی تھا اسی تزار کے بعد اوس کے بیٹے ہادی کو نام جانتے میں

مگر مومنین کی تحقیق یہ ہے کہ تزار نے کوئی اولاد باقی نہیں چھوڑی تھی احمد مستعلی نے حکومت
پائی تو تزار کو جس اوس کے دو بیٹے کے قید کر دیا تینوں نے قید ہی میں جان دی اور تزار یون
بات بناتے ہیں کہ ابو حسن سعیدی مستقر علوی کے انتقال کے بعد مصر سے الموت میں
حسن بن محمد صلیح حمیری کے پاس آیا اوس کے ساتھ ایک لڑکا تھا تزار کی اولاد میں سے جسکو
حال سے حسن بن صلیح حمیری کے سوا کوئی واقف نہ تھا اس لئے حسن نے اوس لڑکی کو
نہایت تعلیم کے ساتھ اپنے پاس رکھا اور بعض دین کہتے ہیں کہ خود حسن بن صلیح حمیری مصر
میں آیا اور تزار کی ایک عورت سے جو قید میں تھی ملا اوس کے پاس سے ایک سفیر امن
بچے کو لے لیا اور لوگوں سے بیان کیا کہ یہ تزار کا تازہ زندہ ہے اور اوس لڑکی کو شہر سے
کو لے گیا اور نام اوس کا ہادی مقرر کر کے دعوت اوس کے نام سے شروع کی ہزار ہا آدمی
اوس کی علاقہ اطاعت میں آ گئے پھر ابن صلیح نے طبرستان کے قلعہ فتح کر لئے اور
قلعہ الموت پر قبضہ کر کے اسے دار الحکومت قرار دیا اور نام اوس کا بلدۃ الاقبال رکھا اور اس نے
اپنے مرض الموت میں ایک شخص کیا نامی کو خلیفہ بنا کر وصیت کر دی کہ ہادی کی تعلیم و تربیت
میں جو ابھی لڑکا تھا پوری کوشش کرے اور کیاتے انتقال کے وقت اپنے بیٹے محمد کو اپنا
نائب مقرر کیا ایک دن جو ہادی کو شہوت کا غلبہ ہوا تو محمد بن کیا کی عورت کو بلا کر اوس سے
صحبت کی کیونکہ انکے نزدیک امام کے لئے ہر ایک حرام حلال ہے وہ عورت حاملہ ہو گئی
اور ہادی کے انتقال کے بعد ایک لڑکا جنی جبکا نام حسن رکھا گیا یہ بیان اوس عورت کا تھا
جسے ہادی کے اکثر متبعین نے باور کر لیا اور کچھ لوگوں کو شک پیدا ہو گیا اور یہ کہنے لگی
کہ ہادی جس عورت سے ہم بستر ہوا تھا وہ اور تھی اور محمد بن کیا کی زوجہ کو بھی اسے زمانہ میں
جب ہادی نے اوس عورت کے ساتھ صحبت کی تھی اپنے شوہر سے حل رہ گیا تھا اور اتفاقاً
دونوں عورتوں کے ایک ہی وقت میں بیٹو پیدا ہوئے محمد بن کیا کی بی بی نے اپنے لڑکے سے
اوس لڑکے کو جو ہادی کا لطفہ تھا بدل لیا بہر صورت بعد محمد بن کیا کے حسن نے ظاہر کیا کہ

کہین تراز کی اولاد میں سے ہوں اور ہادی کا بیٹا ہوں اور امامت کا دعوے کیا جس کو تراز نے
 تسلیم کیا اور بعض نے سلسلہ نسب اسکا یوں لکھا ہے حسن بن مہدی بن ہادی بن تراز یہ صورت
 حسن بن ہادی نہایت عاقل بلیغ حاضر جواب اور خوش محاورہ تھا بہت خطیبی کہا کرتا تھا اور
 لوگوں میں اس بات کو تاکید سے بیان کرتا تھا کہ امام کو حق حاصل ہے کہ جو چاہے کئے اور امام
 کا ایف شرعیہ کو دور کر سکتا ہے اور مجھے خدا کا حکم غیب سے یہ پہنچتا ہے کہ تم سے
 ساری تکالیف شرعی کو اوٹھاؤں اور تمام محرمات کو تم پر مباح کر دوں جو کچھ چاہو کرو بشرطیکہ باجم
 ہنگ و جہل اور کشت خون نکلیا کرو اور اپنے امام کی اطاعت سے انحراف نہ کرو ورنہ زاریں
 امام برحق جانتے تھے اور اس کی ذات لوقیامت کہتے تھے اس لئے کہ انکا اعتقاد یہ تھا
 کہ اور وقت قیامت قائم ہوگی کہ آدمی خدا رس ہو جائیں گے اور تکالیف شرعیہ اوٹھ جائیں گے
 اور قیامت سے بھی مطلب ہے حسن نے اپنی امامت کے زمانہ میں غلایں کو خدا سے ملا دیا اور
 شریعت کے رسوم اوٹھا لئے کہتے ہیں کہ جب یہ امام ہوا تو ۵۹۹ھ ہجری میں ساکنان الموت
 کو عید گاہ میں جمع کیا اور ایک منبر رکھوایا جس کے چاروں کو نوپہ چار علم سرخ زرد و سفید
 کپڑے کراے اور بے ازبایخ رمضان سنہ مذکور کو منبر پر بیٹھ کر فرمایا میں امام زمانہ ہوں اور
 کی تکلیف اہل جہان سے مینے اوٹھا دیں اور تمام احکام شرعی کو موقوف کر دیا اب زمانہ قیامت
 کے قائم ہونے کا ہے چاہئے کہ مخلوق کا باطن خدا کی طرف متوجہ ہو اور ظاہر میں جو کچھ چاہیں کریں
 اور منبر پر سے اتر کر روزہ افطار کر لیا اور تمام آدمیوں کو حکم دیا کہ شل عید کے خوشی منالیں اور
 اس دن کا نام عید القایم رکھا اور الموتیاں اسے علی ذکرہ السلام کہتے تھے شعراے ملاحہ فی
 اوسکی طرح میں قصائد لکھتے اوس کی طرح میں یہ ایک شعر ہے ۵ برداشت غل منشرع تباہ
 از روی مخدوم روزگار علی ذکرہ اسلام حسن کے مارے جاتے کے بعد اوسکا بیٹا محمد امام ہوا
 محمد کو اوسکا بیٹا جمال الدین حسن ہلاک کر اگرچہ امام ہوا اور اس نے اپنے باپ دادا کے نسب
 کو چھوڑ دیا مسلمان پاک ہوا یہاں تک کہ اپنے اسلاف کا کتب خانہ بھی چلوایا اور ان پر طعن کرنے

لگا اور مذہب باطنیہ کو مثلاً شروع کر دیا اور اپنی تمام رعایا کو بھی مذہب اہل سنت پر چلنے کی تاکید
 کرنے لگا اور اپنے حسن اعتقاد پر خلیفہ اور اہل بغداد کو بھی اطلاع کر دی اور اپنی زبان کو بہت سے حکام
 اعدایا و دیگر خانہ کعبہ کے حج کے لئے بھیجا جلال الدین حسن کے بعد اس کا بیٹا علاؤ الدین محمد امام ہوا تو
 اس نے طریقہ ملاحدہ باطنیہ کو اختیار کر لیا اس علاؤ الدین کے عہد میں تاج الدین عبدالرحیم بن ابوالحسن
 حاکم قہستان نے محمد بن حسن عرف خواجہ نصیر الدین طوسی کو قہستان میں پائندہ کر لیا تھا خواجہ نے
 اخلاق ناصری اسی کے نام پر لکھی ہے علاؤ الدین محمد کے مرنے کے بعد اس کا بیٹا کریم
 بھی اپنے بزرگوں کے طریق پر ہوا ہادی کی زیادت میں امامت و حکومت ایک سو اکتھتر برس
 تک رہی رکن الدین پوری ایک سال بھی حکومت نہ کرنے پایا تھا کہ ترکان ستار یعنی چنگیز خان کی
 ہاتھ سے اس کی دولت برباد ہوئی۔ تزاریہ کا مستطیہ اور مستطیہ بھی نام ہے اس لئے کہ
 انکا مذہب یہ ہے کہ امام قرون کے ساتھ مملکت نہیں ہے بلکہ اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ بعض
 تکالیف یا تمام تکالیف کو آدمیوں سے دور کر دی اور تزاریہ کی رائے یہ ہے کہ امام ایک
 کسی بات کی وصیت کر دی اور پھر اس کے خلاف پر غصہ کرے تو بعض اول ہی پر عمل کرنا چاہئے
 اور ثانی لغو ہے بخلاف مہدویہ کے کہ ان کے نزدیک بعض دوم ناسخ ہے بعض اول کی تزاریہ
 اسی لئے مستنصر کے بعد تزار کو امام منصوص جانتے ہیں اور تزار کے بعد ہادی کو اور ہادی کو
 بعد حسن کو اور ملاحدہ امام کا معارف میں لطفت ہونا مانتی ہیں بخلاف اثنا عشریہ کے کہ
 وہ اولے واجبات عقلیہ یا محبت نقل شریعت وغیرہ میں اس کا لطفت ہونا قرار دیتے ہیں اور
 تزاریہ کہتے ہیں کہ عالم قدیم ہے اور زمانہ غیر متناہی ہے اور احوال متنازع کرتی ہیں اور حاجبانی
 کا انکار کرتے ہیں جنت و دوزخ کے بھی منکر ہیں کہتے ہیں معاد روحانی ہے اور ہیئت اور
 دوزخ معنوی چیز ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر شخص کے لئے قیامت اس کی موت ہے اور
 ملاحدہ کے نزدیک کسی شوق و حجب عقل کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہوتا پس ایمان بالشر
 کو عقل واجب نہیں کرتی اور نہ عقل سے ایمان کی خوبی اور کفر کی برائی دریافت ہو سکتی ہے

بلکہ یہ سب باتیں شرح سے جاتی جاتی ہیں۔

فقہ اسماعیلیہ کا سبب بھی نام ہے اور یہ نام انکا اسوجہ سے مقرر ہوا ہے کہ یہی ہیں کہ
 انبیاء شریعت کے پہونچانوالی یعنی رسول صرف یہ سات تن ہیں آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ
 اور عیسیٰ اور محمد اور مہدی علیہم السلام اور درمیان دور رسولوں کے سات ائمہ ہوتے ہیں جو
 ایک رسول کی شریعت کو تمام کرتے ہیں اور احکام کا اجرا کرتے ہیں جب تک دوسرا رسول
 مبعوث ہو پس امام اول حضرت علی امام دوم حضرت حسن امام سوم حضرت حسین امام چہارم
 حضرت علی زین العابدین امام پنجم حضرت محمد بن علی زین العابدین امام ششم حضرت جعفر بن محمد
 امام ہفتم اسماعیل بن جعفر بن جواد سیان محمد علیہ السلام اور مہدی کی شریعت قائم رکھتے ہیں اور
 شرح مفصل میں لکھا ہے کہ ائمہ سبھی اس لئے کیے ہیں کہ انکے نزدیک سات امام ہیں
 ساتویں بن اسماعیل ہیں بعض سبھی اپنے وقت کرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ سات امام اس
 طرح دوران رہتا ہے جس طرح ہفتون کا اور دلوں کا شرح مواقت میں مذکور ہے کہ اس فرقہ کا عقیدہ
 ہے کہ ہر عصر میں دسٹے ہدایت لوگوں کے سات آدمیوں کا ہونا ضرور ہے اول امام کہ جناب
 غیب سے اوسکو علم اور احکام بواسطہ پہونچتے ہیں اور سلسلہ علوم کی انتہا اوسی کی ذات
 ہوتی ہے دوسرا حجت کہ امام سے حاصل کردہ دوسرے آدمیوں تک پہونچتا ہر
 یہ فرقہ دوسرے حجت سے علم حاصل کرتا ہے چوتھا داعی الکبریہ مومنون کے درجات کو پہونچاتا
 اور امام اور حجت کے نزدیک اولین ترقی دیتا ہے پانچواں داعی ماذون بہ طابین
 سے جہد و بیان لیکر امام کی بیعت میں داخل کرتا ہے اور لوگوں کو علم و معرفت سکھاتا ہے چھٹا
 مکلف یہ شخص اگر چہ بڑے درجہ کا آدمی ہوتا ہے لیکن اسکو دعوت کا اذن نہیں ہوتا اسکا
 صرف بھی کام ہے کہ غیر مذہب واسے کے عقاید میں حجت اور دلیل کے ساتھ شبہات مٹا کر
 اور اوس کے احتمالات کا جواب دے اور جب وہ تحیر ہو کر طلب حق کی درخواست کرے
 تو یہ داعی ماذون کو بتا دیتا ہے کہ اوس آدمی کے پاس جاؤ اوس سے یہ مقصد بخوبی حاصل

یہ سب باتیں شرح سے جاتی جاتی ہیں

ہو جائے گا پھر داعیِ ماذنِ اوس سے جہد و جہان لیکر ذریعہ کے حوالہ کر دیتا ہے اگر مستعد و طالب کی ذہنی قابلیت علم سے بڑھ کر ہوتی ہے تو وہ حجت کے پاس پہنچا دیتا ہے اسی طرح حجتِ امام کے پاس اگر موجود ہو تو ان مومنین اور کتب اسماعیلیہ کی سیر سے معلوم ہوا کہ دعاہ اسماعیلیہ خصوصاً دعاہ فاطمینہ تو دعوتین ارشاد کرتی ہیں مگر داعی جس پر دعوتین جہاد شوق اور قابلیت پاتا ہے اوسی قدر دعوتین اوسکو کرتا ہے۔

دعوتِ اول۔ داعی نہایت وقار سے سند ارشاد پر بیٹھا ہوتا ہے جسکو دعوت کرتا ہو اور اوس سے تاویل آیات اور معانی امور شریعت کے شکل باتوں کی اور تھوڑے سے علم طبعی یا وغیرہ کو شکل مسئلوں کی بھی سوالات کر کے کہتا ہے کہ اے شخص! سرِ دین پر شہید رہے اور اکثر آدمی اوس سے منکر اور جاہل ہیں اگر امت محمدی کے لوگ اون باتوں کو جان لیتے جانشینِ نقی نے ائمہ اہل بیت سے منقص کئے ہیں تو آدمیوں میں اختلاف پیدا ہوتا ہے واجب مدعو یہ بات سنتا ہے تو داعی کے پاس جو کچھ معلومات ہوتی ہے اوس کے سننے کا شائق ہوتا ہے پھر داعی اوس کی غیبت پاکر بیان کرنا شروع کرتا ہے اور بڑی عمدگی سے آیاتِ قرآن اور شریعہ دین کے مطالب بیان کرتا ہے اور کہتا ہے کہ جو کچھ اختلافات لوگوں میں آیا ہے اور گوہر ہی میں پڑے ہیں یہ سب اسوجہ سے ہے کہ ائمہ دین اور حافظانِ دین بنی سے روگردانی کی ہے اور غیروں کے اتباع کرتے ہیں اور حق یہ ہے کہ ائمہ پر سے شرع رسول کے حافظ ہیں اوس کی حقیقت کو اچھی طرح جانتے ہیں معانی ظاہری و باطنی اور تاویل و تفسیر قرآن سے آگاہ ہیں جب مسلمانوں نے دوسروں کی اتباع کی اور اپنی عقل سے دلائل نکالنے لگو تو گوہر ہی میں چمکے ائمہ نقی نے علم دین کو پردہ میں مخفی رکھا ہے تاکہ اسراہیلی معتزل نہ ہو جائیں پس اشد کے بھید سوائے فرشتہ مقرب اور بنی مرسل یا بندہ مومن کے جسکا خدا نے تقویٰ میں امتحان کر لیا ہو کوئی نہیں جاسکتا ہے جب مدعو کا دل داعی کی باتوں کی خوب مربوط ہو جاتا ہے اوسوقت داعی دوسری باتیں شروع کرتا ہے کہتا ہے اے

جہاں اور سی صفا کیا ہے اور کس نے ماضیہ کو روزی کی قضا کا حکم ہے اور قضا نے نماز کی
مراعت ہے اور کیا سبب ہے کہ مینا بیت کے لئے غسل کا حکم ہوا ہے اور بول و براز کے واسطے
غسل کا حکم نہ ہوا اور کیا سبب ہے کہ خدائے مخلوق کو چھ دینیں پیدا کیا گیا ایک گھڑی میں پیدا
کرنے سے عاجز تھا اور صراط کے کیا معنی ہیں اور کرامات تین کیا ہیں اور کرامات تین کو جو ہم
مہینیں دیکھتے اسکا کیا سبب ہے کیا وہ ہم سے نکابرہ کے سبب سے خالی ہیں اور ہم
سے اس خوف سے چھپ کر گواہ بنے ہیں اور ہمارے اعمال لگتے رہتے ہیں اور زمین کا
بدل دینا قیامت کو اور عذابِ محیم کیا ہے اور یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ عاصی کی جہنم
گناہ کیا ہے وہ ایک اور جہنم سے بدل دی جائیگی جو گناہ میں شامل نہیں تاکہ اسکو
عذاب دیا جائے اور اس آیت کے کیا معنی ہیں سو محلِ عرش تک فوہم فریمہ عرشنا

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ملک میں مقصود ہے ۱۲ ۱۲

اور شیطان اور اسکی صفت کیا ہے اور وہ کہاں رہتا ہے اور باجرج و باجرج اور مروت
و مروت کیا ہیں اور کہاں رہتے ہیں اور ساتھ دوزخین اور آسمانیستین کسوجہ سے ہیں اور
کیا ہیں اور زقوم کا درخت اور دابة الارض اور ریحوس الشیاطین اور شجر ملعونہ اور تین اور زیتون
کیا ہیں اور اس آیت کے کیا معنی ہیں **فَلَا أَقْسَمُ بِالْخَشْنِ الْجَوَارِ الْمَکْشَرِ**
اور حوت مقطعات کے کیا معنی ہیں اور سات آسمان اور سات زمین اور شمس المثنائی
اور بارہ سینے کسوجہ سے ہیں اور سحر کن اور سخت پر عمل کرنا تمہارے حق میں کیا کریگا
اور فریقین لازمی کے کیا معنی ہیں اور اول اپنے نفس کی فکر کرنا چاہئے کہ کہاں ہے اور تیسرا
نفع اور اوس کی صورت کس طرح کی ہے اور وہ جسم میں کس جگہ رہتی ہے اور روح کا حال کیا ہے
اور انسان کیا ہے اور کیا ہے تفاوت انسان اور بہائم اور حشرات کی زندگی اور حیات

۱۱ اللہ تعالیٰ سورہ دھان میں فرمایا **وَأَن تَجْعَلُ الذِّمَّةَ طَعَامًا لَا يَخْلُقُهَا إِلَّا اللَّهُ** کا الہی بطنی ہے البطن کفلی الحمیم مفرجہ
مسند کا کھانا جو گناہ کا مانتا کیلئے ہوئے تانبے کے کپڑا تینوں میں جسے کھڑا پانی ۱۲ ہے اور ذک فیر تر لائم سورہ
الزوم **يَا حَبَشَا أَفَتَشْتَرِي لُغَامِيْنَ** ایسا سورہ مخرج کی مثل مجھ کلہا گانہ رؤس الشیاطین۔ ہلایا بیترجہ مہانی یا درخت سین کا
پہنے اوسکو کیا ہے خراب کرنا خالوں کا وہ ایک درخت ہے کہ لفظ پر معنی کی جڑیں سے اوسکا شکرہ جسے سر شیطان کا
یعنی بدناما شیطان سے مراد سائب ہے اور واقعی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مراد اس سے سائب ہیں کہ چونکہ سینہ کی ایک
قسم ہے جسکے پتے مشابہ سائب کے ہیں اور اوپر کانٹے شکل بول کے ہونے میں اور پھول رز و اور پھل سبز رنگ
گول ہوتا ہے اور ایک کر شیریں ہو جاتا ہے یہاں ہی ملک میں یہ درخت شربت سے ہوتا ہے اور اسیدوہ سے اوسکا نام پھنی کہا کرتے
ہیں تو معلوم ہو کہ آیت مذکورہ میں زقوم کی یہ قسم مراد ہے اور اوسکو سائب کے سر کے ساتھ استعارہ بیان کیا ہے ۱۲ ۱۱
۱۲ سورہ نبی اسرائیل میں ہے **وَالشَّجَرَةُ الْمَعْرُوفَةُ فِي الْقُرْآنِ** مطلب اس مقام کا یہ ہے کہ نہیں کیا ہے اور درخت کو جسپر
پیشکار ہے قرآن میں مکرر دھڑے جائز کر لگن کے ۱۲ ہے والین والزیون قسم ہے الخیر اور فیول کی ۱۱ ۱۲
۱۳ قسم کھانا ہوں میں پھر چلنے والوں سیدھے چلنے والوں قسم ہے والوں کی واضح ہے کہ سب سیارہ آسمان میں ملحدہ چلی
چلتے ہیں اور ان سے پانچ جہوج اور ہار کے سلاخیں یعنی زحل و مشتری و زہرہ عطارد و انکی چالیس قسم کی سب سے کبھی
مغرب سے مشرق تک جاتے ہیں سو سیدھی راہ اسی سے مراد ہے کبھی راہ میں الشیخ مراد ہے کہ کبھی سورج کے پاس
اگر دونوں تک غائب ہو جائے ہیں ۱۲ سورہ الشافی بفتح سین و ممر سورہ فاتحہ کو کہتے ہیں اس لئے کہ نسب اللہ میت
سات آئین ہیں اور یہ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ دوبار نازل ہوئی ایک بار کبر میں اور دوبارہ مدینہ میں یا یہ واقعہ ہے
کہ دو گانہ میں دوبارہ چھی جاتی ہے بحالات دوسرے سوروں کی اور صحن کے نزدیک سارا سورہ کی سورہ الشافی ۱۱

میں اور کیا نامزد ہے حشرات کے پیدا ہوتے اور نباتات کے اگنے میں اور اس کے کیا
 معنی میں کہ جو آدم کی پسلی میں سے پیدا ہوئی ہے اور فلاسفہ کے اس قول کے کیا معنی
 ہیں کہ انسان عالم صغیر ہے اور عالم انسان کبیر ہے اور انسان کا قامت کیونکہ بڑا پیدا ہوا
 اور حیوان کا خلقت اس کے رہا اور کس واسطے پاؤں اور ہاتھوں کی دس دس انگلیاں ہیں
 اور کیا وجہ ہے کہ ہر انگلی میں تین تین مٹھکے ہیں اور انگوٹھے میں دو اور چہرہ میں سات سولہ
 کیوں مقرر ہوئے اور باقی بدن میں صرف دو ہی سولہ کیوں رکھے گئے اور کیا وجہ ہے اس
 بات کی کہ پشت کی ہڈی میں بارہ گریبے ہیں اور گردن میں سات اور کوساٹے آدمی کی گردن
 کی شکل سیم کی سی ہے اور دونوں ہاتھوں کی شکل چلے حلی کی سی ہے اور شکم کی شکل سیم کی
 سی اور پاؤں کی شکل دال کی صورت پر کیوں ہے جس سے آدمی کی قامت میں اولیٰ حروف
 کا مجموعہ ثابت ہوتا ہے جو لفظ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جمع ہیں اور کوساٹے آدمی کا
 قامت شکل الف راست ہے اور رکوع میں لام کی صورت پر ہو جاتا ہے اور سجدہ میں با
 ہن جاتا ہے کہ مجموعہ ان تین حروف کا وہ ہے جو لفظ اللہ میں موجود ہیں اور کوساٹے انسان
 کی ہڈیاں اس قدر ہیں اور دانست کیوں اس قدر واقع ہوئے اور اس کے اعضا سے بڑیہ
 اور گولگی اتنی ہفت دار کیوں ہے اس طرح دعائی تمام تشبیح اعضا کا ذکر کرتا ہے پھر داعی
 کہتا ہے کہ تم اپنے نفس پر غور و خیال کیوں نہیں کرتے جو کہ بڑا پیدا کر نیوالا حکیم اور علیم
 ہے اور اس کے سب کام حکمت سے لبالب ہیں حالانکہ اس نے قرآن میں چار سچا
 غور کرنے کے واسطے تاکید فرمائی ہے۔ **فَالْأَرْضُ مَلَأَتْ لِلْعَالَمِينَ فِي الْفَسْطَمِ**
أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ۔ زمین میں نشانیاں ہیں یقین لانے والوں کو اور خود تمہارے اندر
 کیا تم نہیں دیکھتے ہو دوسری جگہ نہر پایا ہو **سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْفَاقِ وَفِي الْفَسْطَمِ**
تَحْتِ بَيْتَيْنِ لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُونَ اب ہم دکھا دیں گے ان کو اپنے نمونے دنیا میں اور آپ
 ان کی جائیں جب تک کہ کھلیاں گے اور نہر نکلیا ہے اس قسم کی آیات سرسردالت کرتی ہیں

کہ خدا کا ارادہ یہ ہے کہ تم کو اپنے اسرار مخفی قبلائے اگر تم متنبہ ہو جاؤ اور جان جاؤ تو تم سے
 حیرت نازل ہو جائے اور شبہ اور شک مٹ جائے اور معارف سینہ تم پر ظاہر ہو جائیں
 کیا یہ بہن خیال کرتے کہ تم اپنے نفوس سے بھی بیخبر ہو جاؤ کہ خدا نے فرمایا ہے میں کا
 فی حد لا اعمیٰ نہونی الا خیرا اعمیٰ واحسن سبیلہ جو کوئی رہا اس جہان میں اندھا سو
 پہلے جہان میں اندھا ہے اور ہیت کھویا ہوا ہے راہ یعنی ہدایت سے اندھا یا دوسرا ہی آخرت
 میں بہشت کی راہ سے اندھا ہے اور دوڑ پڑا ہے جب داعی دیکھتا ہے کہ مدعو کو میری
 باتوں کی طرف بخوبی رغبت ہے تو اس سے کہتا ہے اے شخص جلدی مت کہ خدا کا دین
 اعلیٰ ہے اس سے کہ ناہل آگاہ ہوں بدین معاملہ کہے آگاہ کرنا مناسب نہیں کیونکہ اللہ
 تعالیٰ کی یہ عادت ہے کہ جس کو ہدایت کرتا ہے اس سے پہلے عہد و پیمان کر لیتا ہے
 چنانچہ قرآن میں ہے **واذ اخذنا من النبیین ميثا قهم ومنك ومن نوح وابراهيم**
وموسیٰ وعیسیٰ بن مریم واخذنا منهم ميثا قاً غلیظاً اور جب لیا ہمنے ان
 سے اول کا عہد اور تیسروں اور نوح سے اور ابراہیم سے اور موسیٰ سے اور عیسیٰ ابن مریم علیہم السلام
 سے اور لیا ہمنے ان سے گاڑ کا عہد اور فرمایا ہے **ومن المؤمنین من رجال صدقوا**
ما عاهدوا اللہ علیہ فمضیٰ ایمان والوں میں سے وہ مرد ہیں کہ سچ کر دکھایا اور ہونے
 اوس چیز کو کہ عہد کیا تھا اللہ تعالیٰ سے اور فرمایا ہے **یا ایہا الذین امنوا اوفوا بالعقود**
 اے ایمان والو پورا کرو تمہارا اور فرمایا ہے **ولا تنقضوا الیمان بعد توکیدھا**
 نہ مت توڑو قسموں کو پیچھے اونکی مضبوطی کے اس قسم کی آیات پڑھ کر کہتا ہے کہ بیعت پر ہاتھ
 دو اور ہم سے عہد استوار کر لو کہ ہرگز بیعت کو نہ توڑو گے اور راہ کسی پر افشاں کرو گے اور
 ہمارے دوست کو دوست اور دشمن کو دشمن سمجھو گے جب مدعو نے بیعت کر لی تو اس وقت
 داعی اس کے مال میں سے نقد حیثیت کچھ امام کی تدریس مانگتا ہے اگر مدعو دیر تیا ہے
 تو داعی کی مجلس میں بار دیگر حاضر ہو سکتا ہے اور نصیحت وغیرہ سننے کا مجاز ہوتا ہے

ورنہ اس کو بارہنیں ملتا **دعوت دوم** جبکہ مدعو سب باقین پہلی دعوت کی تسلیم کر لیتا ہو اور مال بھی نذر کر دیتا ہے تو دوسری مجلس میں داعی اس کو بار دیگر کہتا ہے کہ اس دعا میں نہیں بتواتر اپنی طاعت سے اور جو کچھ بند و بن پر مقرر کیا ہے اس کی بجا آوری سے جب تک اللہ حق کی متابعت نہ کرے جبکہ اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کی ہدایت کے لئے مقرر کیا ہے اور ان کو شریعت کا محافظ بنایا ہے پھر ان امور کی تسبیح کرتا ہے اور اپنے کلام پر دلائل لاتا ہے جو اس فرقہ کی کتب میں منقول نہ ہیں جب داعی کو معلوم ہوا کہ مدعو کے دل میں اللہ کی طرف سے اعتقاد راسخ ہو گیا تو تیسرے دعوت ارشاد کرتا ہے **دعوت سوم** جب تیسرے دعوت کی مجلس میں مدعو حاضر ہوتا ہے تو داعی کہتا ہے کہ اللہ حق سات ہیں حضرت علی حسن حسین زین العابدین محمد باقر جعفر صادق ساتویں قائم صاحب الزمان اور جانشارہ کہ قائم میں اختلاف ہے بعض محمد یکتو بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کو امام جانتے ہیں اور بعض اسماعیل بن جعفر کو جب دلائل اور توجہات سے مدعو کے دل میں ثابت ہو جاتا ہے کہ امام سات ہیں تو شیعہ اثنا عشری سے برخلاف ہو جاتا ہے جو دوازہ امام کے قائل ہیں اور داعی بیان کرتا ہے کہ صاحب الزمان کو علم باطنی اور مخفی وہ کچھ حاصل ہے کہ اس سے زیادہ اور بہتہ خدا کے پاس بھی علم نہیں ہے اور وہ ہی تاویل تفسیر قرآن اور تاویل تاویلات کے ماسپرین اور اوہدین کو تمام اسرار الہی کا علم ہے اور دعا ان کی وارث ہیں اور کوئی دعا کی ہمسر نہیں کر سکتا اور داعی اپنے ان مطالب پر بڑی بڑی دلیلین لاتا ہے جو اس فرقے کے کتب میں مذکور ہیں جب داعی نے خیال کیا کہ میری تقریر نے اس کے دل میں اثر کیا تو دعوت چہارم شروع کرتا ہے **دعوت چہارم** اس دعوت میں داعی بیان کرتا ہے کہ مجددین شریعہ کے سات ہیں اور ہر ایک کو ناطق کہتے ہیں اور ہر ناطق کے شریعہ کے رواج دینے والے اور وصی یہی سات آدمی ہوتے ہیں جن کو صامت کہا کرتے ہیں پہلے ناطق آدم ہیں جن کے صامت اول شیعہ علیہ السلام تھے جب ان سب صامتوں کا زمانہ گزر چکا تو دوسرے ناطق

عہدہ دارین علیہ السلام
جنہ میں کہتے تھے کہ
ساتویں امام ہیں

نوح علیہ السلام ہوئے جنہوں نے ناطق اول کی شرح کو ایک قلم موقوف کر دیا انکے صامت اول
سام تھے تیسرے ناطق ابراہیم علیہ السلام ہیں اور انکے جانشین یعنی صامت اول اسماعیل
ذبیح اللہ تھے انکے بعد ناطق چہارم موسیٰ علیہ السلام ہوئے انکے وصی اول ہارون علیہ السلام
تھے انکے بعد نون پانچویں ناطق عیسیٰ علیہ السلام تھے اور انکے وصی اول شمعون تھے اور
نااطق ششم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور انکے وصی اول حضرت علی پھر امام حسن پھر امام حسین پھر علی
بن امام حسین پھر محمد باقر پھر جعفر صادق پھر اسماعیل بن جعفر کزیم خورشید نشان صامت ہفتم ہیں ساتویں
نااطق صاحب الزمان محمد بن اسماعیل ہیں کہ اوہانین پر عبدہ علوم اولین و آخرین تمام ہوئے ہیں اور انکی
اطاعت میں ہدایت و نجات منحصراً ہے جب اس ترتیب کو عمدہ عمدہ فقیر رون کے ساتھ جوئی
کتب میں مذکور ہیں دشمنین کر دیتا ہے تو پانچویں دعوت آغاز کرتا ہے دعوت پانچم
داعی اس میں کہتا ہے کہ ہر امام صامت کے ساتھ بارہ آدمی مطابق حد و مہینوں اور برجوں
کے ہوتے ہیں کہ ہر ایک حجت کہلاتا ہے خدا نے انسان کے جسم کو زمین کی طرح پیدا کیا ہے
اور چاروں انگلیوں کو جب زائر کی طرح بنایا ہے ہر انگلی میں تین تین ٹکڑے رکھے ہیں جو کل بارہ ٹکڑے
ہوئے اور یہ بارہ ٹکڑے اوہین جنتوں کی طرف اشارہ ہیں اور انکو ٹھاکہ گفت دست کو اس سے
استحکام اور قوام ہے اس میں دو ٹکڑے ہیں سوا سین اشارہ ہے کہ رسول اور امام یا وصی جدا
جدا ہیں اور خدا کے تعالے نے پشت میں جو بارہ گریبان پیدا کیں ہیں وہ بھی انہیں بارہ
جنتوں کی طرف اشارہ ہیں اور گردن باوجودیکہ پشت سے افضل اور اعلیٰ ہے مگر اس میں سات
گریبان بنائی ہیں سو چہ اسکی یہ ہے کہ اس میں سات ناطقوں کے ذات کی طرف اشارہ منظور
ہے اور انکی ائمہ جانشین کی طرف بھی یہ اشارہ ہے اور اسی اشارہ کی وجہ سے آسمان اور
زمین اور دیا اور ہفتہ کے دن اور کو اکب سیاہ بھی سات ہی سات ہیں جو تمام عالم کی مدبرین
اور اسی سبب سے چہروں میں بھی سات سورخ رکھے ہیں جب داعی تقریر طویل کے سات اس طلب
کو بھی مدعو کے ذہن نشین کر دیتا ہے تو دعوت ششم شروع کرتا ہے دعوت ششم

اس میں آیات قرآن کی تفسیر کرتا ہے نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور خمس اور حج اور عباد اور طہارت وغیرہ امور مختلفہ شرعی کے قاعدے اور طریقے بیان کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ سب رموز ہیں کہ واسطے مصلحت اور سیاست عام کے جاری کئے گئے ہیں تاکہ اس میں مشغول ہو کر آپس میں فتنہ و مناوہ پھیلائیں اور حاکم وقت کی حکومت اور تابعداری سے انحراف نکرین درغلی الحقیقہ و صوم سے مراد دوستی امام ہے اور تنہیم سے مراد یہ ہے کہ امام کی غیبت میں محبت سے ضرور دیا کا اخذ کرنا اور اختلاف مہارت سے یہ اڑنے کے ظاہر کر دینے سے جو اپنا ہم مذہب نہ ہو بغیر قصد ہدایت کے اور صوم سے مراد امام کے اسرار کی حفاظت ہے اور زنا اسرار دین کی ظاہر کرنے کو کہتی ہیں اور غسل سے مقصود تجدید عہد و بیان ہے اور زکوٰۃ سے مراد تزکیف نفس ہے امورات دینی کی معرفت کے ساتھ اور بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنے سے یہ مراد ہے کہ امام معصوم کی متابعت کرے اور زکوٰۃ سے یہ مطلب ہے کہ اپنی مال میں سے خمس امام معصوم کو دے اور کعبہ سے مراد پیغمبر علیہ السلام ہیں اور باب سے حضرت علی اور صفاء سے نبی علیہ السلام اور صوم سے وصی اور علیہ سے مراد مدعو کا اجابت کرنا ہے دعوت امام کو اور خانہ کعبہ کا سات بار طواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ ائمہ سبعہ دوستی رکھو اور حجت سے مراد بدن کو تکلیف سے بچانا ہے اور دفعہ سے مراد بدن کو مشقت اور تکالیف میں ڈالنا ہے وغیرہ وغیرہ جب مدعو کے دل میں یہ باتیں جم جاتی ہیں تو دواعی فلسفہ کی باتیں شروع کرتا ہے اور اتوال فلاطین و اسطو و فیسا وغیرہ کو دلائل عقلی کے ساتھ سمجھاتا ہے اور جب یہ مطالب بھی ذہن نشین ہو جاتے ہیں تو ایک عرصہ دراز کے بعد ساتویں دعوت شروع کرتا ہے دعوت ہفتم اس میں کہتا ہے کہ صاحب ولایت اور ناصر شریعت کے لئے ایک مددگار اور مصاحب کی ضرورت ہے تاکہ جو کچھ ارشاد کئے یہ اوس کو دوسروں کی خاطر نشین کر دے اور ان میں ایک بجائے اہل کی ہے اور دوسرا نائب کی مثل ہوتا ہے اور نظیر اس کی یہ ہے کہ مدبر عالم اہل ترمیم اور نظام عالم میں ایک ہی ہے پس اول موجود نے کہ اوس سے بلا واسطہ و بلا سبب صدور پایا ہے وہ بھی ایک ہے

جسکو عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور مادہ رافل بھی کہتے ہیں اسوجہ سے کہ مرتبہ اول
میں صادر ہوا ہے اس مطلب کی طرقت قرآن وحدیث میں کئی جگہ اشارہ ہوا ہے انما اصر
اذا امرت ان یقول لا کفر فیکون۔ یعنی سوا اس کے نہیں کہ علم اور صاحب چاہے
پیدا کرنا کسی چیز کا یہ کہ کہتا ہے واسطے اور لگے کہ ہو پس ہو جاتی ہو اس آیت میں اول فی الترتب
کی جانب اشارہ ہے اور دوم فی الترتب کی جانب اس آیت میں اشارہ فرمایا ہے انما کل شی
خلقتا بقدرہ یعنی ہر چیز کو پیدا کیا ہے پہلے اور اس کو اندازہ کر کے اور اس حد
میں بھی انحضرت نے عقل کی جانب جسے ابتدائے اللہ تعالیٰ سے صدور پایا ہے اشارہ
کیا ہے ان اول ما خلق الله العقل تحقیق اللہ تعالیٰ نے جو چیز کو اول پیدا کیا ہے
وہ قلم ہے اور اس حدیث کی بہت سی باتیں ہیں جو ان لوگوں کی کتب میں مندرج ہیں اور دراصل
یہ قول فلاسفہ کے کلام سے ماخوذ ہے جسکی رائے یہ ہے الواحد لا یصلح لہ صنف الا اول
یعنی ایک سے صادر نہیں ہوتا مگر ایک ہی جب یہ دعوت تمام ہو جاتی ہے تو داعی دعوت ششم
شروع کرتا ہے دعوت ششم اس دعوت میں داعی کہتا ہے کہ اوان دونوں ذاتوں میں کہ ایک
ممبر الوجود ہے اور دوسری اوس کے صادر ہوئی ہے اس طرح کا تقدم و تاخر ہوتا ہے

لہذا منع ہو کہ حدیث میں ج طرح یہ آیا ہے اول ما خلق الله العقل یعنی اول اوس چیز کا کہ پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے
قلم ہے اس طرح دین بھی آیا ہے اول ما خلق الله العقل یعنی جو چیز کہ اللہ نے اول پیدا کی وہ میرا تو ہے اور عقل کا
یہ مذہب ہے اول ما خلق الله العقل یعنی اول چیز کہ اللہ نے عقل سے پس یہ تین چیزیں ہیں جنہیں سب کا لیا
اول مخلوق ہونا لازم آتا ہے اس سے بعضوں نے ان اقوال میں توفیق دی ہو اور دونوں حدیثیں اور علماء کے قول میں انفاق
ثابت کر کے اختلاف اٹھایا ہے اس طرح کہ جو چیز اول پیدا ہوئی وہ اس حدیث سے کہ محمد پر انبی ذات کو اور انبی سب کو
جانتی ہو عقل کہلاتی ہو اور اسوجہ کہ وہ تمام عالم کے پیدا ہونی اور علوم کے لغوش اور حروف بننے میں واسطہ ہے
فلم کہلاتی ہے اور اس حدیث سے کہ وہ انوار نبوت کے حامل ہونی

کے لئے وسیلہ واقع ہوتی ہے محمد صلی اللہ علیہ

وسل کا لوز ہے - " "

بیکرة السلوک

موفیہ
ابن سادہ

جیسے کہ علت کو معلول پر تقدم ہے خلاصہ یہ کہ سابق علت ہے اور لاحق معلول اور یہ سب الوجود

موجب در شے کو اس وضع سے پاکرین کہ انہیں کسی قسم کا اتحاد خاص در میان ہے تو انہیں سے جب ایک شے کو کہیں نہ ہو
موسری شے کو بھی وجود اذن کا یقین حاصل رہتا ہے یہ یقین بار بار کے تجربہ سے پیدا ہوتا ہے کہ معلول شے لازم و ملزوم
سبھی جاتی ہیں اور اس کی نسبت یہ عقیدہ استحکام پاتا ہے کہ صرف ناز و ماضی میں ایک ربط خاص در میان انکے نہیں موجود ہے
بلکہ یہاں استتعالیٰ ہی وہی ربط خاص قائم رہیگا مثلاً اگر گڑ سے باروت کو مشتعل ہو جانے کو کہا گئے ہوں تو با یقین یہ
موجود ہے کہ اگر گڑ آئندہ بھی بزدست میں آگ لگا دی جائے گی تو وہی کیفیت پیدا ہوگی جیسا ناز و ماضی میں پیدا ہوئی تھی شے لازم و
علت اور ملزوم کو معلول کہتے ہیں علت کی دو قسم ہیں ایک علت تامہ دوسری علت ناقصہ علت تامہ وہ ہے کہ معلول کا
وجود اس علت کے سوا اور کسی علت پر زفوت نہیں ہے علت تامہ اور اس کے معلول کے در میان از روئے وجود
کے لازم پایا جاتا ہے علت ناقصہ وہ ہے کہ معلول کا وجود اس علت کے سوا اور کسی علت پر بھی موقوف نہ رہی یعنی معلول
لئے اس علت کے سوا دوسری علت بھی ہو علت ناقصہ یا داخل معلول ہوا کرتی ہو یا خارج از معلول ہوا کرتی ہو جو علت ناقصہ کا
داخل معلول ہو کرتی ہو وہ یا ایسی ہوتی ہو کہ اس سے معلول کے توام بالفعل کو تعلق رہتا ہے مثلاً صورت آنچور سے کے لئے اور
اور اس علت کو علت موسری کہتے ہیں! ایسی ہوتی ہو کہ اس سے معلول کا قوام بالفعل متعلق نہیں رہتا ہے بلکہ بالقوہ متعلق ہے
مثلاً آنچور سے لئے اور اس علت کو علت مادیہ کہتے ہیں وہ علت ناقصہ جو معلول سے خارج ہوا کرتی ہو یا وجود معلول میں
وہ ہوا کرتی ہو اور باعث ایجاد معلول ہوتی ہو مثلاً صنایع آنچور سے کے لئے اور اس علت کو علت فاعلیہ کہتے ہیں یا
معد وجود معلول کے حاصل ہوا کرتی ہو اور فعل فاعل کے اقدام کا باعث ہوا کرتی ہو اور اس علت کو علت غائیہ کہتے
ہیں مثلاً آنچور کی ساخت سے مرتفع پانی وغیرہ کا پینا ہے القصد تقدم بالعلیۃ وہ تقدم ہے جو علت تامہ کو معلول پر
ہوتا ہے جیسے چیلے کو اپنی حرکت پر تقدم ہے اور خاصیت اس تقدم کی یہ ہے کہ متاخر کو وجود بغیر اس کے حاصل
نہیں ہوتا مگر تقدم کے ساتھ وجود حاصل ہوتا ہے یعنی اول علت کو کہ تقدم ہے وجود حاصل ہوتا ہے پھر معلول اور اسکی
بعد سے وجود میں آتا ہے مگر تقدم علت کا معلول پر زانی اور کافی نہیں ہوتا بلکہ اس تقدم کو تقدم علیت کی وجہ سے حاصل
ہوتا ہے وہ بے متاخر کے کسی زمانہ در مکان میں موجود نہیں ہوا صرف اسبق رہتا ہے کہ جب تقدم کی نسبت
کی طرف خیال کرتے ہیں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اپنے معلول سے اسوجہ سے پیشتر ہے
کہ اس کی علت سے خلاصہ یہ ہے کہ مدبر الوجود قدیم ہے تو صادر بھی قدیم ہے
فرق یہ ہے کہ مدبر الوجود قدیم بالذات ہے اور صادر قدیم

بالغیہ مگر قدیم دونوں میں - ۱۲ ۱۲ ۱۲

منہ

۱۲

۱۲

نے جس ذات کو اول پید کیا ہے اسی سے عالم کے تمام اعیان و اشخاص پیدا ہوئے ہیں
 اس طرح کہ مدبر الوجود یعنی اللہ تعالیٰ نے علوم علوی میں اول اپنے امر کے ساتھ عقل کامل کو کمال
 عقل کلی اور عقل اول اور اول موجود اور صادر اول اور اول صادر بھی کہتے ہیں پیدا کیا اور پھر اس
 کے ذریعہ سے نفس ناقص جسے نفس کلیہ اور نفس اول بھی کہتے ہیں پیدا کیا پھر نفس کو عقل
 سے کمال حاصل کر نیکافوق و شوق پیدا ہوا پس نقصان سے کمال کی جانب نفس نے
 حرکت کی مگر بدون آلہ کے حرکت پوری نہیں ہو سکتی تھی اس لئے اجماع غلطی پیدا ہوئے
 انکو نفس نے حرکت درری کرانی اور اجماع غلطی کے حرکات کے سبب سے اربعہ عناصر کی طبیعتیں
 پیدا ہوئیں اور اربعہ عناصر کے ذریعہ سے مرکبات یعنی نباتات اور حیوانات پیدا
 ہوئے اور ان سب مرکبات میں افضل و اشرف انسان ہے اس لئے کہ اس میں انوار و نور
 کے حاصل کرنے کی استعداد ہے اور عالم علوی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اور جبکہ عالم علوی میں
 عقل کامل کلی اور نفس ناقص کلی موجود ہیں جنہوں نے کائنات کو ایجاد کیا ہے تو عالم سفلی میں بھی
 ایسی عقل کامل کا موجود ہونا ضرور ہے جو نجات کا وسیلہ ہو اور اصطلاح شرع میں اسی عقل کامل
 سفلی کو رسول کہتے ہیں اور رسول کی نیابت میں ایک نفس ناقص نجات کے طریقے بیان
 کرنے کے لئے ہوتا ہے جسکو اس باب میں رسول کے ساتھ وہ نسبت ہوتی ہے جو نفس
 کلیہ کو عقل کلی کے ساتھ کائنات کے ایجاد کرنے کے بابت نسبت ہو ا کرتی ہے اسی نفس
 ناقص رسول کے نائب سگو امام اور رسول کا وصی کہتے ہیں اور بطرح انفال کو عقل اول اور
 نفس اولیٰ حرکت دیتی ہیں اس طرح رسول اور امام انسانوں کے نفوس کو نجات کی طرف
 حرکت دیتے ہیں مگر ان لوگوں کے ہاں مدبر الوجود یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے نہ کوئی نام ہے
 نہ نشان نہ بیان نہ صفت اور نہ اسکو الفاظ کے ساتھ بیان کرتے ہیں پس انکے رحم میں خدا
 نہ موجود ہے نہ معدوم نہ عالم نہ جاہل نہ قادر نہ عاجز وغیرہ وغیرہ کیونکہ انکا زعم یہ ہے کہ ان اوصاف
 کی اثبات سے خدا کے مشارکت موجودات کے ساتھ لازم آجائیگی اور نفی آلفتنائے تعلیل

یہ حکمائے زبان الہی
 ہیں جسکو کواہل
 فصاحت سے خارج عالم
 جہاں کہی

کرتی ہے اس لئے کہ یہی بین کہ جو کچھ تسلیم ہے وہ خدا کا امر اور کلمہ ہے اور جو کچھ نہی رٹ ہے
 وہ نفلق ہے اور اوس کی فطرت بعد اس کے داعی مدعو سے کہتا ہے کہ نہ دوسرا یعنی
 جس کو عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اعمال ذات میں مدبر الوجود کی اتباع اختیار کرتا ہے
 یہاں تک کہ یہ مدبر الوجود کے مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے اسی طرح امام جسے مہمست اور وحی بھی پہنچتی
 اپنے اعمال میں رسول کی پیروی کو کے رسول کے حکم میں پہنچتا ہے جسکو ناطق بھی کہا کرتے ہیں
 اور دونوں میں ذرہ بھر تفاوت نہیں رہتا اسی طرح داعی وحی کے مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے غرض کہ
 عالم کے کاروبار اسی طریق پر جاری ہیں اس کے بعد داعی کہتا ہے کہ رسول کا معجزہ یہی چیز
 ہیں جن سے انسانوں کی سیاست کا کام متعلق ہے سوا اس کے کچھ بھی نہیں اور انتظام عالم
 کی غرض ہی سے بنی زمین و آسمان جواہر و اعراض کی حقیقتیں بیان کرتا ہے کہی ایسی وضاحت
 کے ساتھ کہ لوگ اسے سمجھ لیتے ہیں اور کہی ایسی حقو کے ساتھ کہ علماء بھی اوس کے اور اکبر
 عاجز آتے ہیں اور اسی تدبیر کے ساتھ رسول کی شریعت کو انتظام حاصل رہتا ہے اور آدمی اور
 مائتہ ہیں اور داعی کہتا ہے کہ قیامت اور ثواب و عذاب کے معانی کچھ اور ہی ہیں جو عام
 علم پر ہر ایک کی سمجھ میں آنا دشوار ہیں اور وہ یہ ہے کہ کو اکبر کے دوروں کا خاتمہ ہو کر دوسرے
 دوروں کا حادث ہونا سیارات اور ثوابت میں کی طرح کون و فساد نہیں آسکتا انکی طبائع اس
 پاک صاف ہیں پس قیامت کے معنی اصل میں درست نہیں ہیں کہ اجرام علوی فنا ہونگی
 اس کے بعد داعی دعوت نہم شروع کرتا ہے **دعوت نہم** یہ دعوت سب دعوت
 کا نتیجہ ہے جب داعی مدعو کی طرف سے مٹلن ہو جاتا ہے تو اسے ہدایت کرتا ہے کہ
 فلاسفہ کی کتب دیکھ کر اور علوم آگہی اور طبعی کا مطالعہ کرتا رہے جب داعی سمجھ لیتا ہے کہ مدعو کو
 فلاسفہ کے اقوال پر خوب واقفیت حاصل ہو چکی تو اب داعی اپنے رازوں کو کھولنا شروع کرتا ہے
 کہ جو کچھ مخفی ہوا ہے اس کے اصول و حدود سے اب تک اطلاع دی ہے یہ سب رموز اور اشارات ہیں
 طرف معانی و مبادی اور انقلاب جواہر کے اور داعی صرف نفس کی صفائی کا نام ہے اور

اور رسول یا نبی کا کام یہ ہے کہ جو بات اوس کے دل میں آتی ہے اور اوستے بہتر معلوم ہوتی ہے وہ لوگوں کو بتا دیا کرتا ہے اور اوس کا نام کلام الہی رکھ دیتا ہے کہ لوگوں کے دلوں میں یہ قول اثر کر جائے اور اسے مان لین تاکہ سیاست اور سلطنت عام میں تنظیم رہے اور جنگ بندی کی حقیقت یہ ٹھہری تو اوس کے تمام اقوال پر عمل کرنا کیا ضرور اوستی قدر پر عمل کرنا چاہئے جو اپنی مصلحت اور حاجت کے مناسب ہو ملکہ عادت کے واسطے تو نبی کے کسی قول پر عمل کرنا اور پابندی ضرور نہیں اوس کے لئے نہ صرف معرفت ہی کافی ہے بلکہ کیونکہ معرفت ہی اصل الاصول ہے اور سب کمالات کی انتہا اسی کی طرف ہے اور جو کچھ قیام میں اور اعمال کی پابندی میں مقرر ہیں وہ کافروں کے واسطے واجب ہوتی ہیں جو معرفت سے آگاہ نہیں ہوتے اور عادت کے حق میں یہ باتیں بالکل عبث امید بآزاران میں اور اقسام معرفت میں سے ان لوگوں کے لئے تو ایک یہ ہے کہ انبیائے ناطق صاحب شریع واسطے سیاست عام کے مقرر ہیں اور جن انبیاء کے پاس حکمت خاصہ ہے وہ فلاسفہ کی جماعت ہیں اور عالم کا وجود روحانی ہے اور جو کچھ ریاضت کتب معارف کے مطالعہ میں کیجاتی ہے یہی ناظر کو امام تک پہنچا دیتی ہے اور امام کے ظہور کے معنی یہ ہیں کہ دعاۃ کے ذریعہ سے اوس کے احکام امر و نہی جاری ہوتی ہیں یہی امر و نہی کا ظہور بعینہ امام کا ظہور ہے۔ مقتدیان اسماعیلیہ خصوصاً ابوہریرہ طالین اور دیگر معتقدین کو غیر مذہب والوں کی اہل اسلام میں سے کتب و کچھ سے منع کرتی ہیں بلکہ حسبہ بیانات تقدیر اسماعیلیہ نے اپنا کتب میں مندرج کئے ہیں اور ان کے یہ مطالعہ سے بھی علماء متاخرین اسماعیلیہ روکتے ہیں اور ان میں خاص فکر کرنے سے منع کرتی ہیں تاکہ ذمہ الطبع بہاری فضائل و قبائح پر مطلع نہ ہو جائے۔ جو ہے۔ یہ ایک اسماعیلی مذہب قوم ہے بمبئی اور مدائن وغیرہ میں پھیلی ہوئی ہے پرنسپل آف اسلام مولفہ آرنلڈ کے صفحہ ۲۲۵ میں مذکور ہے کہ پرنسپل آف آج سے چار سو برس پہلے سندھ میں تھے اور اسماعیلیہ مذہب رکھتے تھے اس شخص نے اپنا ایک ہندو نام رکھا تھا اور ہندوؤں کے مذہب کی مناسبت سے اوستے ایسا کہ

اسی طرح جبکہ نام اوس نے دس اوتار دشا اوتار رکھا تھا اور اوس کتاب میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 کو درسا اور اوتار مانا تھا جو جن نے اوس کتاب کو اقتدا ہی سے بطور آسمانی کتاب کے مانا اور
 مرنے کے وقت وہ کتاب ہمیشہ برکت کے لئے پڑھی جاتی ہے اور اس طرح بہت سے دستورات
 میں انکو پڑھتے ہیں اور اس کتاب میں اوس نے برہما تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور
 مسیح و حضرت علی کو اور حضرت آدم شیو کو بنایا ہے پہلے پیر صدر الدین کے مرید اعلیٰ سندہ
 کے کافران اور قصوب میں ہوئے اور اوس نے کچھ میں بھی جا کے اسلام پھیلایا اور وہاں سے
 اوس کے اصول جنوب کی طرف گجرات اور بمبئی تک پھیل گئے پیر صدر الدین پہلا اسلامی مشنری
 تھیں ہے جو ہندوستان میں آیا ملک اس سے چند صدی پہلے اسماعیلیوں میں سے ایک شخص
 حضرت مسیحیہ گیا تھا اور یہ گجرات میں پہنچا وہاں سے دہلی کی حکومت تھی ۹۶۷ء کے مسلم
 اب اس خاندان کی حکومت گجرات میں رہی ہے اس اسماعیلی نے اپنا ہندو نام رکھا اور
 سلطان اوریت کہرا میرا علی نام سادات ہے اس شخص نے گنوی کھاوا اور کوری ادنی
 قوم کی ہندوؤں کو مسلمان کیا اب جو جن کے مذہبی پیشوا سلطان محمد شاہ بن ... سی علی
 شاہ ہیں انکا پیشوا سپہ حسن شاہ متخلص ہے مطاشہ بود و دعوت آقا خان محلاتی ایران سے نکل کر
 ی میں آکر رہا تھا حالات تفصیلی اوس کے یہ ہیں کہ مرزا ابوالحسن خان قمی سلطین زندیہ کے مہمد
 سے آقا محمد شاہ کی سلطنت ایران حاصل کر لینے تک کرمان کا حاکم رہا تھا مرزا ابوالحسن خان کے
 انتقال کے بعد اور سکا فرزند شاہ خلیل اللہ نامی محلات قمر میں رہنے لگا شاہ خلیل اللہ اسماعیل بن
 امام جعفر صادق کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے فرقہ اسماعیلیہ میں نہایت واجب التعظیم اور امام
 سمجھے جاتے تھے کیونکہ اسماعیلیہ اسماعیل بن جعفر صادق کے بعد انکی اولاد کو پشت پر پشت
 خلیفہ اور امام سمجھے ہیں شاہ خلیل اللہ اسماعیلی کے پاس اسماعیلیہ نہر قہ کے ہزاروں آدمی
 ایران کو ان ملک ہندوستان تک کے آنے اور زکوۃ بٹیشا رہیں پناختے تھے یہ اعلیٰ درجہ کی امارت
 کے ساتھ رہا کرتے تھے پھر شاہ خلیل اللہ زکوۃ کو چلے گئے وہاں دو برس رہنے پائے تھے

کہ اتفاق سے ایک دن انکے گماشتوں اور خادموں سے ایک دکاندار کا جھگڑا ہو گیا
 اوس نے نواب مرزا جعفر صدر الممالک سے شکایت بیان کی نواب مذکور نے شاہ خلیل
 کے آدمیوں کو تینہ تادیب کے لئے طلب کیا وہ شاہ خلیل انڈر کے گھر میں حبس ہو گئے
 نے اونکی گرفتاری میں اصرار کیا شاہ صاحب نے اونکو نواب کے نوکروں کو حوالہ دینے
 سے انکار کیا ملا حسین یزدی نواب کا ایک مصاحب بہت سے سپاہی اور عوام کا
 ہجوم لیکر شاہ خلیل انڈر کی حویلی پر چڑھ گیا اسماعیلیوں نے کوڑا چوٹی کے بند کر کے بطور ہتھیار
 کے اوس میں سے مقابلہ کرنا شروع کیا ملا حسین کے آدمی دیوار توڑ کر اندر گھس گئے شاہ
 خلیل انڈر بہت سے اسماعیلیہ مارے گئے حاجی محمد زمان خان حکم یزدی نے نفسہ دن کو گرفتار
 کر کے فتح علی شاہ قاجار والی ایران کے حضور میں رپوٹ کی وہاں سے حکم ہوا کہ ملا محمد حسین یزدی
 اور نواب مرزا جعفر کے ساتھ غصہ دوان کو حضور میں بھیج دو برسی سفارش کے بعد مرزا جعفر تو آوا
 میں بہت سارو پیہ دیکر رہا ہوئے اور ملا محمد حسین کو جہان سنار اور بہت دولت پہونچائی گئی اور
 شاہ خلیل انڈر کا قصاص کسی پر اس لئے جاری نہوا کہ نہ کامہ بلوا قرار پایا کسی خاص شخص پر اس کے
 خون کا جرم ثابت نہوا شاہ خلیل انڈر کے فرزند آقا خان کی بادشاہ نے بہت خاطر اور کشفی کی اور
 انکی تربیت اور تقویت کے لئے اونکے ساتھ اپنی بیٹی کی شادی کو کے اپنا داماد بنا لیا
 آقا خان دو برس کے قریب کرمان کے حاکم ہی ہی محمد شاہ بن فتح علی شاہ نے اونکو وہاں سے
 علیحدہ کر کے اپنے پاس بلایا تو یہ قلعہ یم میں متحصن ہو گئے اور نواب فریدون مرزا گوہر فارس کے
 سفارش سے انکا یہ قصود معاف ہوا اور محلات کے حاکم مقرر کئے گئے آقا خان کے پاس
 چونکہ دولت ثروت اور عقودون کے کثرت تھی اس لئے سلطنت کی طرف انکے خیالات
 اچھے نہیں رہتے تھے ۱۷۵۵ء ہجری میں محمد شاہ نے اثنائے سفر عراق میں پنجش علی خان کو
 شاہزادے فرخ میر مرزا والی ہمدان کی گرفتاری کے لئے بھیجا آقا خان کو یہ توہم ملو کہ یمیر سے
 گرفتاری کے لئے مامور کیا گیا ہے اور کوہستان نراق میں چلے گئے آقا خان کے باپ

کے وقت کے اور نئے زمانہ کے بھی بہت سے آدمی انکو مرید کرمان میں تھے اور دوسرے ملک
 میں انکی شجاعت و سخاوت کے بڑی دہم تھی کرمان میں تمام اسماعیلیہ انکی جان نشائی کو موجود
 تھے حمید راہداسنہ اور ہندو رعایا میں بھی انکے بہت سے ماننے والے تھے آقاخان
 نے اپنی سواریان محلات سے اوٹھا کر عتبات عالیات کی طرف روانہ کر دیں اور اپنے لئے
 بھی مکہ معظمہ کی روانگی کا اذن حاصل کیا پھر جنی احکام سلطنت کی جانب سے اس مضمون کے
 تیار کر کے کہ کرمان کی حکومت آقاخان کو دی گئی۔ اپنے دوستوں کی پاس بھیج دیئے اور
 اپنے طرف سے انکو لکھا کہ رعایا کو میری اطاعت اور دوستی کی طرف مائل کیا جانے اور
 خود ہندو رعایا کی راہ سے طائف اور نجد کے بند گناہوں کو عبور کر کے کرمان پہنچنے کا
 تہیہ کیا حبیب بن خیر شاہی حکام کو جو سب تو ہمیں مرزا بہاؤ الدین عالم نیردا و فضل علیخان حاکم کرمان
 کے نام آقاخان کی گرفتاری کے لئے احکام صادر ہوئے آقاخان نیز دیہو پہنچے تو حاکم نیردا
 دو توہین اور فوج لیکر بڑا اور مقام ہمسریہ میں آقاخان کو روک لیا اچھی طرح جنگ نہونے پائی
 تھی کہ رات بجاٹنے کی وجہ سے آقاخان وہاں سے آگے کو نکل گئے اور شہر بابک میں پہنچے
 تمام افسران کرمان کو اپنے تشریف آوری کے احکام لکھے کرمان میں ایک بڑا آدمی جمع
 خلق رہتا تھا اوس کو لکھا کہ میں بیت اللہ کی زیارت کے ارادہ سے مکہ معظمہ کو جا رہا تھا
 کہ راستے میں پادشاہ کی طرف سے کرمان کی حکومت کی سند مجھ کو پہنچی اس لئے میں کرمان کو
 آتا ہوں فلان دن وہاں پہنچو گا آپ میرے استقبال کی تیاری کریں آقاخان کے دادا کرمان
 میں مدین حاکم رہ چکے تھے اور خاندان حطاب اللہی اور خراسانی آدمی اسے بہت عقیدت دیتی تھی
 اس لئے میں چار ہزار آدمیوں نے انکے استقبال کی تیاری کے کہ اسی عرصہ میں فضل علیخان
 حاکم کرمان کے پاس سلطنت کی طرف سے یہ حکم جا پہنچا کہ آقاخان وہاں آئے تو اوسے گرفتار
 کر لینا چاہئے آقاخان نے اہل شہر بابک کو فتح کیا اور یہاں سے بہت کچھ زور و جہر حاصل
 کر کے کرمان کی طرف بڑھے اور اپنے بھائی محب و باقر خان کو سیرجان پر قبضہ کرنے کے لئے روانہ

گیا باقرخان زید کا ایک پہونچنے پایا تھا کہ فضل علیخان حاکم کرمان نے پورش کر کے اس کو گھیر لیا
 آقاخان مرد کو پہونچے اور بہت سے کشت و خون کے بعد آقاخان کو شکست ہوئی میدان جنگ
 سے بھاگ گئے پھر آقاخان نے بیچ جمع کر کے اس قدر قہر کیا اور اس پر قبضہ کر کے بہت
 سی زمینیں جمع کر لی اور اب ان کے پاس رو در بار اور بلوچستان کے آدمی کثرت سے جمع تھے فضل علیخان
 نے دو توپیں اور فوج لیکر یہاں بھی آقاخان کو گھیر لیا اور ایسی شکست دی کہ وہ فرار ہو گئے اور پوری
 نے سلاطین و مومنین مقام مناسب میں بکری فوج کے جمع کر کے زمین معصومت و سہرے موم بہار آتی
 ہے کئی توپیں اور بہت سی جمعیت لیکر جسے نزل اور آتشام کے ساتھ فتح کرانے سے قصد ہے
 متحرک ہوئے فضل علیخان نے اپنے بیٹے علی اسفندیار خان اور عبداللہ خان وغیرہ افسروں کی ہمتی
 میں فوج آقاخان کو مقابلہ کروانے کی آقاخان نے ہر ایک کو شدت و قہر سے آقاخان ہی کلمہ آیا
 اور آقاخان اس ہوش میں پڑے چلے گئے کہ بزدلی میں جو کرانے سے پندرہ فرسنگ پہونچ
 جا کر گھبرای اور اب اتنی جماعت اور تختی کا تمام ٹکڑے بن شہرہ ہو گیا اور فوج شہر میں پڑے
 اس کام کے ساتھ رہے اور جاوید افتخار و روانہ کے فضل علیخان نے کرمان میں آقاخان سے
 جنگ کرنا مناسب سمجھ کر اپنے چیدہ اور خاص آدمیوں کو ہمارہ لیا کہ آقاخان سے لڑنے سے
 نے شیر کو روایا آقاخان کے دل پر فضل علیخان کا کچھ ایسا عجب چھایا کہ اس کی آمد کا آواز سن کر
 ہی بغیر مقابلہ اور نرا شیر کی طرف بھاگ نکلے فضل علیخان نے بھی تعاقب نہ چھوڑا یہاں
 کہ بلوچستان کی ملک کی طرف آقاخان نے رخ کیا اور وہ پیچھے پیچھے تھا۔ اور تمام ریکھان
 میں جہان سے نرا شیر کا منہ ختم ہو کر بلوچستان کی حد شروع ہوتی ہے فضل علیخان نے آقاخان
 کو گھیر لیا اور آتش کشت و خون کیا کہ دو تہائی آدمی آقاخان کے مارے گئے اور خود آقاخان
 کے وقت تمام مال و اسباب اور توپیں اور ہمارے ہی چھوڑ کر وہاں سے بھاگ نکلے تمام مسلمان پر
 فضل علیخان نے قبضہ کر لیا آقاخان کا لڑائی لہجہ اچار ماہ تک رہا نہ پھر آقاخان قندھار ہوتے
 ہوئے ہندوستان میں داخل ہو گئے اور پوری میں رہنے لگے آقاخان کو متبع اس ملک

۵۔ بابا علی خان
 رفتہ اصفہان سے
 آمد کی خبر
 پہونچ گئی

میں خوش ہے کہ اسے میں زبان انگریزی کی بعض کتب میں لکھا ہے کہ یہ خوبصورت مندرجہ میں
 سے ایمان لائے ہیں اور ان لوگوں نے آغاخان کو اسماعیلی خاندان کا امام اور اپنا مددگار
 پیشوا تسلیم کیا ہے اور آغاخان کو یہ اساس کا جنم کشیش بھی کہتے ہیں یہ حسن مصلح حمیری کا
 کردہ ہے تاکہ مقام سبھ بھاندا ہے خوب ہے کہ خاصہ کراٹھیا اور کے جزیرہ نامین زیادہ رہتے
 ہیں اور انہوں نے اپنی تجارتی قوت اور ایمان اور نصرت کی مشرقی کٹا ہے یہ قائم کی ہیں اس فقرے
 سے کہ آغاخان گریڈ اسٹیم کے قافلہ تمام سبھ بھاندا ہے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آغاخان
 خاندان ہزار ہا میں سے ہیں نہ منسوب ہیں کسی بھی اور سبھ بھاندا ہے یہ مستقل کی روش پر
 زین آغاخان کی امامت کے قابل نہیں کہو کہ یہ وہی اسماعیلیہ نژاد اور اوسس کی اولاد کی امامت
 کے منکر ہیں اور یہ وہی کے ملحق ہیں تمام مقام سبھ بھاندا ہے یہ اور آغاخان اور اوسس کے
 جائزین و غیرہ ان بیانات سے یہ فرق معلوم ہوتا ہے کہ آغاخان خود اسماعیلی نسل میں ہونے کی
 وجہ سے اپنے پیغمبر کے نزدیک امام ہیں اور یہ وہی کے ملحق ہیں امام نہیں خود جو
 اپنے پیغمبر کو پہچانتے تھے ان سے جدا تھے اور تمام عبادات اور عبادتوں کی احکام شرع
 کو اوسس کی زندگی اور امامت میں سمجھتے ہیں اور اس آدمی سے ندرالی میں اوسس کو
 اتنی دولت پہنچتی ہے کہ یہ نہ انکسارات کے ساتھ اسے کرتا ہے یہ سابق میں خوب سے شرعی
 علم و عمل کی طرف متوجہ تھے اب انہیں ہندو مت کی طرف مائل ہوتے ہیں تو اس طرف بھی مائل
 ہونے لگی ہیں بلکہ ہزار ہا زمین سے اپنی ہو گئے اور آغاخان سے انکو عقیدت نہیں رہی آغاخان
 نے گوشت انگریزی میں دعویٰ کیا کہ ان سنی موزن سے بدستور قہیم میل نذرانہ ملتا رہی
 گوشت نہ آغاخان کی رعایت سے ان فقرت خود جو ہیں پر بھی اور کاندرا نہ قائم رکھا ہے میں
 گوشت آغاخان کی اسوجہ سے منت پذیر ہے کہ فتح سندھ کے معاملات میں گوشت
 کو آغاخان نے مدد دی تھی انکا ہر ایک قائم مقام آغاخان کے نام سے چلا جاتا ہے۔
 تریدیریم۔ زمین ملی زمین اور ایدین بن حسین بن علی بن ابی طالب کی طرف منسوب ہیں لوگ

یہ سبھ بھاندا ہے
 زین آغاخان
 مندرجہ میں
 لکھا ہے

حضرت علیؓ کو ہم اندر وچہر سے امام زین العابدینؑ تک امامت کے قائل ہیں بعد اوسکے زید بن
 زین العابدینؑ کو امام اعتقاد کرتے ہیں۔ سلسلہ صحیحی اور نقول سلسلہ صحیحی میں حسب زین علیؓ کی
 مشام بن عبد اللہؑ مروی پنجب وچ کیا اور لوگوں کو بیعت کے لئے دعوت کی تو بہت سی
 لوگ اوسکے شریک ہو گئے اور اوسکی امامت کے قائل ہوئے اور اوس سے بیعت کی اور بارہ ہزار
 آدمی یا تسلسل ہزار شیعہ تیرائیہ میں سے کہ اکثر اونہیں کے نیا سانہ وختاریہ تھے اور تھوڑے سے سو وہ لوگ
 بھی جو زین العابدینؑ علیہ السلامؑ کی امامت کے قائل تھے اوسکی ہمراہ ہوئے اور اوس کو فدہ اور
 عسکریں کا گذر تہ شام کی طرف سے یوسف بن عمرؑ تھے یہ سب جماعت اوس سے لڑنے
 کو پڑھی یوسف بھی اپنا لشکر آراستہ کر کے مقابلہ کو آیا تو یہ شیعہ گھبرائے کیونکہ جان جانے اور بیعت
 کے امتحان کا وقت قریب آگیا تھا انہیں سے ایک جماعت نے زیدؑ شہید سے دریافت کیا
 کہ آپ شیعیں کے تھے ہیں کیا کہتے ہیں زیدؑ نے کہا کہ میں اونکو اچھا جانتا ہوں اور میرے خاندان میں
 جس نے اونکا ذکر کیا اونکو نیکی کے ساتھ یاد کیا ہم میں سے کسی نے اس سے زیادہ نہیں کہا
 کہ نبی علیہ السلامؑ کی خلافت کے لئے حسب زیادہ ہم مستحق تھے شیعیں نے ہمارا حق پہکونہ نہیں
 دیا مگر اس بات سے اونکا کفر لازم نہیں آتا اور انہوں نے مخلوق میں عدل و انصاف کیا قرآن
 اور سنت رسول پر عمل کیا کسی پر ظلم نہیں کیا شیعہ بولے کہ نبی امیہ بھی تو کہتے ہیں کہ ہم کتاب
 خدا اور سنت رسول پر عمل درآمد کرتے ہیں تو انکے ساتھ تم کیوں جنگ کے لئے ہلو بلاتی ہو
 اس صورت میں یہ بھی ظالم نہیں لگے زیدؑ شہید نے فرمایا کہ نبی امیہ کو حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ سے کیا
 مناسبت یہ تمام مسلمانوں پر ظلم کرتی ہیں شیعہ کہنے لگے کہ تم ہمارے امام نہیں۔
 ہمارے امام کونہ گئے مراد اس سے امام محمدؑ ابراہیمؑ اور بیعت توڑ کر اپنے اپنے گھروں کو چلے
 مگر خاص غلام ہمراہ رہے جنگ میں اتفاقاً ایک تیر زیدؑ کی پیشانی پر لگا جس کے صدمہ سے
 طائر روح قفس میں سے اڑ گیا تاریخ انجیس میں لکھا ہے کہ یوسف نے زیدؑ کو جب کو برہنہ کر
 سولی دی اور چار سال تک اونکا جسد یوں ہی سولی پر رہا اور اوسکے ممبر پر پلکسی نے جالالہ

ویا تھا جو لوگ زید شہید کے ساتھ تھے وہ اپنے آپکو شیعیان کہنے لگے اور کہا کہ امام بھی
 تھی کہ اپنے اسلاف کی طرح ظالم دشمنوں سے لڑ کر راہ سے گئے اور اپنی جان امانت کی راہ میں
 دیدی اور امام کو یہی چاہیے کہ انھیں اس کی سب سے بڑی اور نواز کے ساتھ لکھے اور کسی کی پشتی
 وفات یا ترک مدد کی پروا نہ کرے اور جو لوگ اس سے جدا ہو کر کوفہ کو چلے گئے تھے وہ نہیں
 رواقض کہنے لگے بلکہ جب ان چھوٹے شیعوں نے نزل وفات کی تو خود زید شہید نے
 کہا تھا کہ یہ لوگ رواقض ہیں یعنی فریق الغالبین میں گھسے کہ شیعہ وہ ہے کہ تقنیل ندی حضرت
 علی پر اور تقنی وہ ہے کہ تقنیل دی حضرت علی کو حضرت عثمان پر مولوی شبلی صاحب نے
 سیرۃ النعمان میں کہا ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے محمد بن لکھا ہے کہ زید بن علی نے نبی
 کے محمد بن جو بیعت کی تھی امام ابوبکر اور اس بن شریک تھے نامہ دانشوران کے مولفوں
 نے بھی ایسا ہی بیان کیا ہے بلکہ ان پر یہ بھی نہیں کہہ سکتے ہیں قدرتانیہ میں اور رجال کی کتاب میں
 ہمارے ساتھ نہیں لکھا ہے کہ ان کا ذکر نہیں ہوا لہذا اگر ایسا ہوتا تو ایسا قابل ذکر واقعہ تھا غالباً
 اس علما فہمی کا نشانہ ہے کہ امام ابوبکر کا خاندان اہل بیت کے ساتھ ایک خاص ارادت
 رکھتا تھا امام صاحب نے ایک مدت تک امام بقرہ کے دامن تقی میں تربیت پائی تھی کوفہ
 کی ہوا میں ایک مدت تک شیعہ بن کا اثر تھا ان اتفاقی واقعات نے امام ابوحنیفہ کی نسبت
 یہ گمان پیدا کر دیا اور تاریخی شہادتیں باہل اس کے خلاف ہیں انتہی کلامہ مجمل حال یہ ہے
 کہ بخشری نے کشاف میں اس آیت کی تفسیر لایا کہ عہد ابی الدلمین لکھا ہے کان
 ابوحنیفہ یفتی سر ابو جوبانصرہ زید بن علی جنوان اللہ علیہ رحمہ
 المال لہ و الخیر معہ علی الصبر المتغلب المسنی بکلامہ و الخیر کا لہ
 و الخیر و اشباہہ یعنی انہم اعظم کنی مخفی طور پر لوگوں کو فخری دے دیتے تھے کہ زید بن علی کا یہ
 کی مدد کرنا چاہیے اور مال ان کو دینا چاہیے اور قرآنی میں مغالب چورون مثل منصور و وافقی اور اس
 کی طرح بے لوگوں کے مقابل ان کا ساتھ دینا چاہیے بخشری اس قول کو نامہ دانشوران اور

کہ یہ زید بن علی کا
 اور شیعہ کا لہ
 اور شیعہ کا لہ
 اور شیعہ کا لہ
 اور شیعہ کا لہ
 اور شیعہ کا لہ

فراج سہد میں بھی نقل کیا ہے۔ اس کی نقل کے بعد کوئی تکذیب نہیں کی ہے اور علی
 اولیٰ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ یہ قصہ بھی مشہور ہے کہ زید بن علی نے ہشام بن عبدالملک
 مروانی پر جوچ کیا تو امام ابوحنیفہ کو گون کو بھی طور پر ہنسی دیتے کہ زید بن علی کی مدد کرنا اور انکی
 رفاقت میں ہناک کرنا واجب ہے اور امام صاحب نے مدد کے لئے مال و اسباب زینت
 علی کے پاس بھیجا اور صواعق محرقہ زین زید بن علی کے حق میں بیان کیا ہے ومن القائلین
 بعصا امت و حوائجہ علی الظلمۃ و وجوب اتباعہ ابو حنیفہ
 نعمان بن ثابت اللؤلؤ نے یعنی زید بن علی کی امامت کی حجت کہ امام ابوحنیفہ قائل تھے
 اسناد کی خبر روح کو اس وقت کے حکام ظالم پر جانزدار دیتے تھے اور انکی مدد اور شرکت
 کہ واجب تھے شاہ صاحب نے مختصر میں صلیحین محدث کی بناء علی الزیہ مولوی
 شعلی صاحب کی تحریر پر جو ہر استنبات میں فن تاریخ میں اس میں الملکی جہیز و اراد
 لوگون کی نظر دینا جو علوم عربیہ سے نااہل ہیں اور انکی صلیح تحقیقات کا مدار ادب و اہل سنت کی تحریروں
 پر ہے اور جو کسی قدر ترقی یافتہ ہیں وہ تعلیم سے ناگزیر ہیں کسی درجہ میں اس پر چاہیے ہیں
 اعلیٰ درجہ کے مورخ و محقق میں کسی امر میں شبہ ظاہر کرنا ہرگز نہیں بات ہے مگر مولوی صاحب
 نے اس واقعہ کا بے اصل ہونا جن وجوہ اور غرض سے ثابت کر دیا ہے اس سے ہی
 واقعہ کی غلطی ثابت ہوئی ہم مولوی شعلی صاحب سے دریافت کرتے ہیں (۱) شاہ صاحب
 کی تحریر اتنی شہادتوں کے سامنے قائل ثوق ہے یا نہیں اور یہ شہادتیں معتبر ہیں یا نہیں اگر
 بخشنی کو علم تاریخ سے منہ تھا جیسا کہ شعلی صاحب نے الفاروق کی جلد (۲) صفحہ ۱۶۱
 میں اسکی تصریح کر دی ہے لیکن امام فخر الدین رازی نے جب انکی تفسیر نہایت صحیح اور مستند خیال
 کیجاتی ہے اس واقعہ کی تفصیل کیوں نہیں کر دی اور نامہ دانشوران کے مولفین نے اس روایت
 پر جو بخشنی نے تحریر کی کیوں نہ اعتراض کیا بلکہ اعتراف تو دکرستار او سکویت صحیح سمجھ کر خود بھی یقیناً
 کر دی (۲) مولوی صاحب کا یہ قول کہ تاریخ شہادتیں بالکل اس کے خلاف ہیں پکار کر یہ کہہ

یہ کہہ رہا ہے کہ مؤرخین نے اس قصہ کی تعلیق اور تردید کی ہے یا یہ لکھ دیا ہے کہ امام ابو حنیفہ صاحب نے
 زید بن علی کی مدد نہیں کی تھی حالانکہ اکثر تاریخ کو ورق ورق لوٹ کر دیکھئے گئے کسی مؤرخ نے
 کوئی اس مضمون کا لفظ نہیں لکھا جس سے اس بات پر دلالت ہو سکے کہ امام صاحب نے زید بن
 علی کی مدد نہیں کی یا او کو خروج کو برا جانتے تھے یا یہ واقعہ غلط ہے نہایت کا یہ ہے کہ طبری
 ابن الاثیر ابن خلکان ابن خلدون ابو الفدا وغیرہ نے اس قصہ کو نہیں لکھا ہے مگر بعض افسانہ
 ہے کہ ان مؤرخوں نے اس قصہ کو غلط بھی نہیں لکھا ہے اور کئی خاصوشی سے یہ غلط نہیں ہو سکتا
 (۳) اگر واقعی یہ قصہ غلط تھا تو مولوی شبلی صاحب کو لازم تھا کہ اس بات کو نہایت مدلل کر کے
 وضاحت سے تحریر کرتے کہ امام صاحب کی زید بن علی کی مدد کرنے میں کیا قیامت تھی حالانکہ وہ
 سنے ابراہیم کی علانیہ تائید کی تھی جو ذریعہ زیدیہ کے امام مہتمم تھے اور انہوں نے منصوبہ درافتی پر خرچ
 کیا تھا اور یہ کس نے لکھا ہے کہ امام صاحب نے زیدیہ کی مدد نہیں کی صرف اپنے قیاس و تخمین
 سے تعلیق کرنا قابل وثوق نہیں (۴) خاندان اہل بیت کے ساتھ دوسرے وقت کے اور بھی تعلق
 آدمی عقیدت رکھتے تھے پھر ان کی نسبت ایسی غلط روایت کیوں نہ مشہور ہو گئی (۵) مولوی شبلی نے
 کسی روایت ضعیف یا قوی کا کسی تاریخ کے حوالہ سے تذکرہ تحریر نہیں کیا کہ فلان تاریخ یا روایت
 میں یہ قصہ خلاف روایت مشہورہ کے موجود ہے (۶) اکثر کتب اہل سنت میں اس واقعہ کو
 تحریر لیا ہے اور جب تک کسی عالم اہل سنت یا شیعہ نے اس قصہ کی تردید نہیں کی (۷) کیا انہی
 یا کمال وغیرہ تاریخ میں کوئی ایسی یا خبری واقعہ فرو گذاشت ہمیں ہو گیا کیا بالاستیعاب سب
 واقعات لکھ لئے گئے ہیں (۸) کیا امام ابو حنیفہ صاحب کے تمام مخفی و علانیہ واقعات قلمبند ہو گئے
 ہیں (۹) کیا مخشری یا امام فخر الدین رازی یا مولف و امین محقرہ وغیرہ کوئی تاریخ کی کتاب کتب
 نو انکا پلٹیری یا کمال یا تاریخ ابن خلدون یا وفیات الامحان یا ابو الفدا وغیرہ کے سامنے قابل اعتبار
 نہ تھا (۱۰) کیا جن لوگوں نے اس واقعہ کو لکھا ہے ان سے مولوی شبلی زیادہ تفاد و علوم عربیہ
 و تاریخ کے زیادہ ماہر ہیں (۱۱) کیا مولوی شبلی کو نظر تمام تواریخ اور اساتذہ رجال کی گناہوں پر جاوی ہو گیا

مگر سب زید بن عین شمار ہوتے ہیں۔ اور زید بن علی بن امام حسین بن ابی المثنیٰ بن علی واصل بن حطائیس
مقتدر کی شاگرد تھے اصول کو اسی سے لیا تھا اناب صدیق حسن خان نے لکھا ہے کہ سائے
زید بن اصول میں مقتدر بن زین مگر سناہ امامت میں مقتدر سے مخالف ہیں۔ زید بن علی کا مذہب
واصل بن عفا سے لیا گیا ہے انتہی سید شریف نے شرح مناقب میں لکھا ہے کہ ہمارے
زمانہ میں زید بن قتادہ بن اصول بن اعتزال کے طریق پر ہیں اور شروع میں مذہب حنفیہ کے طریق
پر مگر چند مسائل میں خلافت رکھتے ہیں حالانکہ زید بن علی واصل کے مذہب پر نہ تھے گو واصل
اڑکا اور ستاد تھا مگر زید کے اوس کتاب مقتدر کی ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بھی اس کتاب کے
مذہب پر ہوں کتاب الازہار میں کہ فقہ زید بن عین ایک معتبر کتاب ہے کتاب السیر کے اندر
لکھا ہے کہ زید بن عین کے نزدیک وجوب امامت کا طریق شرح ہے اور زید یہ کہتے ہیں کہ
میں شخص میں چھصلتیں ہوں علم زہد شجاعت اور ولاد فاطمہ زہرا سے جو جی ہو یا حسینی اور بعض
نے آنا اور زیادہ کیا ہے کہ صبیح کو جی بھی ہو اور کسی طرح کی آفت او میں نہ ہو اور وہ تلوار کے ساتھ
خروج کرے اور لوگوں کو اپنی امامت کی طرف بلائے تو امامت اوس کی منعقد ہو جاتی ہے کتاب
الازہار میں مذکور ہے کہ کوئی آدمی نہ دعوت سے امام بن سکتا ہے نہ امام مقرر کئے جانے سے
جب تک اوس میں چودہ شہین موجود نہ ہوں جن میں سے پانچ خلقی (پیا شہی) ہیں اور سات اکتسابی
شہیطہ فاطمی ہیں (۱) ملکوت ہو (۲) مرد ہو (۳) حر ہو (۴) علوی فاطمی ہو اگرچہ آزاد کیا ہو اور
اس طرح کہ کوئی مرد فاطمی کسی کی کینز سے عطا کرے اور اوس کینز سے پیدا ہو تو یہ بیٹا فاطمی علوی ہے
مگر ملوک ہے جب اس بیٹے کو کینز کا مالک آزاد کر دیکتا تو اس میں امامت کی صلاحیت پیدا ہو چکی
مگر ایسا مروجہ کی نسبت علوی دعوت کرے کہ میرے نطفہ سے ہے اور غیر علوی کہے کہ میرے
نطفہ سے اس وقت تک امامت کے قابل نہیں جب تک یہ مقرر نہ ہو جائے کہ یہ علوی کا نطفہ ہے
غیر کا نطفہ نہیں (۵) جو اس اور اس کا درست ہوں اور شہیطہ اکتسابی ہیں (۶) علوم دینی کا
مجموعہ ہو (۷) صاحب عدالت ہو (۸) سخی ہو اس بات میں کہ یہاں مال خرچ کرنا مناسب ہو

۱۔ اساتذہ اربعین
۲۔ میں شیعہ کے حالات
۳۔ میں کہا کہ وہ ہیں
۴۔ اخلاص و صلہ
۵۔ علماء کلامیوں کے کتب
۶۔ تنقیح و اعتبار
۷۔ ان سیکل و مسئلہ
۸۔ علی حسین علی بن تفسیر
۹۔ زید بن علی شہید
۱۰۔ بالغ ہے

(۱) ان شخص کو جسے بیکار نہ تھیں کرے (۴) مدبر ہو یعنی اسکی رائے زیادہ تر صاحب ہو (۵) جی
 اور بہادر ہو ایسے محل پر جان (۶) مسلمات رہنوی کی امید ہو (۷) ایسے وقت میں دعوت کیے
 کہ اسکی دعوت سے پہلے کسی شخص جامع الشرائط کی جانب سے دعوت امامت نہ ہو چکی ہو اور
 کوئی اور ایسا آدمی امام نہ ان یا گیا ہو نہ یہ نکتہ امامت کی دعوت اسکی دعوت سے قبل شروع
 ہو کر تسلیم کر لی گئی ہے تو وہ پہلا شخص امام ہے پھر دوسرے جامع الشرائط کو اپنی ذات کے طرقت
 دعوت نہ کرنا چاہئے بلکہ پہلے شخص کی طرقت دعوت کرنا چاہئے نہیں تو یہ دوسرا شخص باغی اور
 پایگا اور ایک زمانہ میں دو اماموں کا ہونا صحیح نہیں۔ اور امام کو ان ۹ کاموں کے سوا اور کچھ نہ کرنا
 چاہئے (۱) حدود کا قائم کرنا (۲) جمعہ اور جماعت کا قائم کرنا (۳) مسئلہ انہیں حکام مقرر کرنا (۴)
 احکام کا اہل کرنا (۵) جس پر کسی کا حق ہو تو اس کو ادا کرنے پر مجبور کرنا (۶) واجبات دینی جیسو
 نماز روزہ وغیرہ کی نوگوں سے تعمیل کرنا اور ان چیزوں کو پابند کرنا (۷) مصلحت عامہ کی لٹو
 والی مقرر کرنا مثلاً جن لوگوں کے لئے ولی مقرر کرنے کی قدرت ہو انکی ولی مقرر کرنا (۸) کفار سے
 جہاد کرنا یا غیور کو زیر کرنا (۹) زکوٰۃ وغیرہ حقوق مالیہ لوگوں سے وصول کرنا۔ جب امام کی دعوت
 متواتر نہ ہو کسی مسلمان کو پہونچنے کا مس کو چاہئے کہ وہ میں شرط امامت کو تلاش کرے جب
 کامل الشرائط ثابت ہو تو اسکی دعوت قبول کرے کیونکہ اگر دعوت ایسی حالت میں قبول نہ کرے گا
 تو اس کی عدالت۔ انتظہ ہو جائے گی گواہی اسکی قبول نہ ہوگی غنیمت میں سے مال نہ پایگا اور
 جو امام کے ساتھ دل سے عداوت کرے وہ مغلطی ہے اور جو زبان سے عداوت ظاہر کرے
 وہ فاسق ہے اور جو ہاتھ سے بھی مخالفت کرے وہ محارب ہو اور اس باغی کے لٹو
 غنیمت میں سے حصہ ہے جو امام کے بعض معاملات میں مدد کرے اور ہر مجتہد مصیب ہو اہم
 یہی ہے اور زندہ امام کی تقلید مرے ہوئے امام کی تقلید سے اولیٰ ہو اور جو امام زیادہ علم رکھتا
 ہو خواہ مردہ ہو یا زندہ اس کی تقلید اولیٰ ہے اور اہل بیت میں سے ائمہ مشہور اپنی غیر سے
 تقلید کے لئے اولیٰ ہیں۔ اور کتاب مذکور میں لکھا ہے کہ امامت کا طریق دعوت ہے

شائع کہنا ہے کہ اکثر زیدیہ جیسے جبار و یہ اوزتیرہ اور صاحبیہ کے نزدیک ثبوت امامت
 طریق دعوت ہے اور دعوت کے معنی یہ ہیں کہ لوگوں کو بلائے کہ کفار سے جہاد کریں حدود
 اور مروجہ جامعہ قائم کریں یاغیوں کو مغلوب کریں غزوات میں سات دین ظالموں اور کافروں
 کی صحبت سے حتی الامکان بچیں ابن جبیر نے اپنے سفر نامہ میں واقعات ماہ جادی الاول ۳۵۹ھ
 میں لکھا ہے حرم شریف میں اہل سنت کے چار امام ہیں اور زید زیدیہ کا امیر امام ہے
 اس شہر میں اکثر شرفاء کا مذہب زیدیہ ہے اور یہ لوگ اذانیں حی علی الفلاح کے بعد حی علی
 عیصر اصل اور اعتقاد کرتے ہیں نماز جماعت کے ساتھ پہنچ پڑھتے ظہر اور عصر ملا کر پڑھتے ہیں
 اور مغرب کی نماز اہل سنت کے اماموں کی بجاؤا کرتے ہیں۔ ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں لکھا کہ
 زیدیہ کی شہادت کے بعد زیدیہ میں امام کی نسبت اختلاف ہو گیا کچھ زیدیہ اس کے بیٹے
 یحییٰ کو امام مانتے تھے جو خراسان میں گئے اور امامت کے لئے ریشہ دوانی کرنے لگے مگر
 کامیاب نہ ہوئے اور جز جان میں مارے گئے انہوں نے محمد بن عبد اللہ بن جعفر بن حسن
 کی امامت کے لئے وصیت کی تھی ان کا محمد بن زکیہ کہتے ہیں نفس زکیہ نے حجاز میں خروج
 کیا اور مہدی کے لقب کے ساتھ شہر ہوئے نفس زکیہ مقبور کے لشکر سے شکست کھا کر
 مارے گئے انہوں نے اپنے بھائی ابراہیم کے لئے وصیت کر دی تھی ابراہیم نے مصر میں
 خروج کیا ابراہیم کے ساتھ عیسیٰ بن زید بن علی سجاد بھی تھے فوج منصور کے ہاتھ سے سیسی
 اور ابراہیم دونوں مارے گئے دوسرے زیدیہ کہتے ہیں کہ محمد بن زکیہ کے بعد محمد بن قاسم
 بن علی بن عمر امام ہوئے یہ عمر زید بن علی سجاد کے بھائی تھے محمد بن قاسم نے طالقان میں خروج
 کیا تھا مگر معقم کے لشکر نے انکو مغلوب کر کے گرفتار کر لیا اور ایک گروہ زیدیہ کا کہتا ہے کہ یحییٰ
 بن زید کے بعد ان کے بھائی اھسیٰ امام بنے اور یہ وہی عیسیٰ بن جو ابراہیم کے شریک ہو کر منصور
 سے لڑے اور مارے گئے اور عیسیٰ کے بعد امامت ان کی اولاد میں منسلک رہے ہیں اور
 ایک گروہ کہتا ہے کہ محمد بن عبد اللہ کے بعد ان کے بھائی اور یس امام بنے جو افریقہ کی طرف

۱۰-۱۱

جو طوسان کا باشندہ تھا اور اسی ابو انجار و زید بن منذر عبدی کہتے ہیں اسکا امام محمد باقرؑ
 سے حرب نام رکھا تھا حرب ایک شیطان ہے نابینا کہ دریا میں نہنیم ہے اور جمع البحرین سے
 معلوم ہوتا ہے کہ حرب طویل کے معنی میں ہے اسی لئے اس فرقہ کو سمر جو یہ بھی کہتے ہیں
 اسکا یہ عقیدہ تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انص کی مٹی امامت حضرت علیؑ پر وصف کے ساتھ
 نہ نام کے ساتھ اور خیمہ تین اور علامتیں اور اثنا تین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی خلیفہ
 ہونے میں بیان فرمائی تھیں ارباب فراست نے ان کا بیان لیا کہ مراد اس سے جناب امیر کی
 ذات فاضل البرکات ہے کوئی اور نہیں اس لئے کہ وہ سب خصائل آپ ہی میں موجود ہیں
 دوسرے میں موجود نہیں پس جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب امیر کی خلافت پر ایسی نص
 بیان کی جو تسمیہ کی قوت میں ہے اور صحابہ نے سرور کائنات کے انتقال کے بعد حضرت
 ابوبکر کو اختیار کر کے انکو خلیفہ بنایا تو یہ کام نص رسولؐ کے خلاف کیا اور لوگ ترک کر نیسے نہایت
 حضرت علیؑ اور حسنؑ اور حسینؑ اور انکی اولاد کے کافر ہو گئے اور موافق میں لکھا ہے کہ جارج
 کا مذہب یہ ہے امامت حسنؑ اور حسینؑ کے بعد انکی اولاد میں شور ہے جو کوئی انہیں سے تلوار
 کے ساتھ خروج کیا اور حق کی طرف بلاتا ہوگا اور امور دین کا عالم اور شجاع ہوگا وہی امام ہے اور انکی
 اطاعت واجب ہے اسی لئے یہ کہتے ہیں کہ اگر دو امام ایک زمانہ میں دو وقت سامون پر
 حکومت کرنے چھوئے اور ان میں امامت کی شرطیں جمع ہوں اور اطاعت انکی لوگوں نے تسلیم
 کر لی ہو اور غیر من الطاعت مان لیا ہو تو یہ بات جائز ہے اور یہ بات اجماع سلف کے خلاف
 ہے شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ جارج و یہ معتزلہ اور خوارج اور اہل سنت کے ساتھ اس بات میں
 متفق ہیں کہ امامت اہل حل و عقد کے اختیار کر لینے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے اور ان کو ائمہ
 کی ترتیب اور توقف اور امام مظهر من اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ سے امامت
 حضرت حسنؑ کو پہنچی اور حضرت حسنؑ سے امام حسینؑ شہید کو اور امام حسینؑ سے امام علیؑ زین العابدینؑ
 کو اور ان سے زید شہید کو اور زید سے اولاد امام حسنؑ کو اور اس سلسلہ میں محمد بن عبد اللہ بن

نہایت عجیب و غریب
 صحابہ و فضیلہ علیہ السلام
 علیہ السلام کی خلافت
 امامت بنایا اس
 کا ذکر ہو گئے
 کہ علیؑ کی خلافت
 کہ جارج و یہ معتزلہ
 ابن ابی بنی اس
 کے خلاف ہیں
 علیؑ کی خلافت پر ایسی نص
 بیان کی جو تسمیہ کی قوت
 میں ہے اور صحابہ نے
 سرور کائنات کے انتقال
 کے بعد حضرت ابوبکر
 کو اختیار کر کے انکو
 خلیفہ بنایا تو یہ کام
 نص رسولؐ کے خلاف
 کیا اور لوگ ترک کر
 نیسے نہایت حضرت
 علیؑ اور حسنؑ اور
 حسینؑ اور انکی اولاد
 کے کافر ہو گئے اور
 موافق میں لکھا ہے کہ
 جارج کا مذہب یہ ہے
 امامت حسنؑ اور حسینؑ
 کے بعد انکی اولاد میں
 شور ہے جو کوئی انہیں
 سے تلوار کے ساتھ
 خروج کیا اور حق کی
 طرف بلاتا ہوگا اور
 امور دین کا عالم اور
 شجاع ہوگا وہی امام
 ہے اور انکی اطاعت
 واجب ہے اسی لئے یہ
 کہتے ہیں کہ اگر دو
 امام ایک زمانہ میں
 دو وقت سامون پر
 حکومت کرنے چھوئے
 اور ان میں امامت کی
 شرطیں جمع ہوں اور
 اطاعت انکی لوگوں نے
 تسلیم کر لی ہو اور
 غیر من الطاعت مان
 لیا ہو تو یہ بات
 جائز ہے اور یہ بات
 اجماع سلف کے خلاف
 ہے شرح مقاصد میں
 لکھا ہے کہ جارج و
 یہ معتزلہ اور خوارج
 اور اہل سنت کے
 ساتھ اس بات میں
 متفق ہیں کہ امامت
 اہل حل و عقد کے
 اختیار کر لینے سے
 بھی ثابت ہو جاتی
 ہے اور ان کو ائمہ کی
 ترتیب اور توقف اور
 امام مظهر من
 اختلاف ہے بعض کہتے
 ہیں کہ حضرت علیؑ
 سے امامت حضرت حسنؑ
 کو پہنچی اور حضرت
 حسنؑ سے امام حسینؑ
 شہید کو اور امام
 حسینؑ سے امام علیؑ
 زین العابدینؑ کو اور
 ان سے زید شہید کو
 اور زید سے اولاد
 امام حسنؑ کو اور اس
 سلسلہ میں محمد بن
 عبد اللہ بن

حسن بن حسن بن امامت کے تمام خصال جمع تھے وہی امام مظہر بن یہ محمد مصدق کے عہد میں دعوت
امامت کی وجہ سے مدینہ میں مقتول ہوئے اور یہ لوگ اوس کے مقتول ہوئے تھے منکر بن انصاری
یہ ہے کہ یہ محمد بن عبداللہ جلدی خسرو ج کریں گے اور نہ میں کو عدل سے بھر دیں گے
اور بعضے جا رو دیہ کی رہے یہ ہے کہ محمد واقعی مقتول ہو چکے ہیں اور اوس کے بعد امامت
محمد بن قاسم بن علی بن امام حسین بن حضرت علی کو پہونچی ہے جنہیں صاحب طاقان کہتے ہیں
یہی امام منظر ہیں انہوں نے متعصم کے زمانہ میں خروج لیا اور گرفتار ہو کر متعصم نے اوس میں قید
میں رکھا تیر خانہ میں انتقال کیا پس یہ لوگ اوس کی موت کے سنگین اور بعضے کہتے ہیں کہ
امامت اوس کے بعد یحییٰ بن عمر بن یحییٰ کو پہونچی جو حسین ذی الدنہ زید شہید بن علی زید العابد بن
کی نسل سے تھا اس یحییٰ سے ستعین بادشہ کے عہد میں محمد بن عبد اللہ بن طاہر عالم تھا
پر خروج کیا تھا کتب تواریخ اور انساب کی کتابوں میں انکا نام صاحب شاہی ذکر کرتے ہیں یحییٰ
ستعین کے عہد میں مارا گیا مگر یہ لوگ اوس کی موت کے سنگین اور بطل و غل شہرستانی
میں جو یحییٰ کو عمر بن یحییٰ بن زید شہید کا فرزند لکھا ہے یہ غلطی ہے اس لئے کہ نساب میں
کا سپر اتفاق ہے کہ یحییٰ بن زید سے کوئی اولاد نہیں چھوٹی نامہ دانشوران میں ابن عقده
جا رو دیہ کے حالات میں اسکی صراحت کی ہے یحییٰ نے چونکہ کوفہ میں خروج کیا تھا اس لئے
صاحب گوہ مشہور ہے۔

دوسرا فرقہ وکینیہ۔ یہ فضل بن دکین کے پیرو ہیں اور تمام باتونین جا رو دیہ کے ملحق
ہیں مگر طلحہ اور زبیر اور ام المؤمنین عائشہ کو کافر بتاتے ہیں باقی صحابہ کو برا کہتے ہیں۔

تیسرا فرقہ سلیمانیا ہے جسے جریر یہ بھی کہا کرتے ہیں سلیمان بن جریر کے متبع ہیں
اسکا اعتقاد یہ ہے کہ امامت نام شوری کا جو درمیان خلق کے اور دو مسلمانوں کے مقرر کر شوی
بھی منع نہ ہو جاتی ہر شکل پر ہائی میں لکھا ہے کہ انکے نزدیک امامت کا طریقہ معیت ہے

تو ایک تقدیم بفضل کی فاضل پر جائز ہے۔

پانچواں فرقہ نصیبیہ ہے یہ غنیم بن میان کے مقلدین یہ سارے عقاید میں تبرہ کے ملحق ہیں مگر حضرت عثمان کو کافر جانتے ہیں باقی صحابہ کو نیکی سے یاد کرتے ہیں۔

چھٹا فرقہ یعقوبیہ ہے یعقوب بن علی کوئی کے اصحاب ہیں۔ یہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی امامت کے قائل ہیں اور حجت کے منکر ہیں مگر بعضے یعقوبیہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سے تبرہ کرتے ہیں اور حجت امرت کے دنیا میں قیامت سے پہلے قائل ہیں۔

ساتواں فرقہ خشبیہ ہے یہ خلف بن عبدالصمد کے اصحاب ہیں خشبیہ انکا اسوجہ سے نام ہے کہ جب سلطان وقت پر انہوں نے خروج کیا تھا تو انکے پاس اسباب جنگ اور تہیاری نہ تھے صرف لکڑیاں اور لاشیاں لیکر مقابل ہوئے تھے اور خشب زبان عربی میں لکڑی کو کہتے ہیں جیسا کہ تفاسیر اللغات میں لکھا ہے انکا عقیدہ یہ ہے کہ امامت نام ہے شوقی کا اور ادب بنی فاطمہ میں اگر کوئی اور شخص امام بن جائے تو اور اس پر خروج کرنا واجب ہے معارف میں این فتنہ نے لکھا ہے کہ حیب ابراہیم بن اشتر نے عیینہ بن زید سے بغاوت کی تو اس کے اکثر ساتھیوں نے اس لکڑیاں تحین اس کے خشبیہ کھلائے پس اس سے معلوم ہوا کہ خشبیہ ابراہیم بن اشتر کے اصحاب ہیں۔

آٹھواں فرقہ صالحیہ ہے یہ حسن بن صالح بن حمی کی طرف منسوب ہیں انکا عقیدہ یہ ہے کہ جو کوئی فاطمی صفت شجاعت و سخاوت و علم کے ساتھ تصدق ہو اور تلوار لیکر خروج کرے وہ امام ہے اور یہ لوگ حضرت ابو بکر کی امامت کو ثابت رکھتے ہیں کیونکہ انکے نزدیک فاطمی اور علوی ہونا امامت کے شرائط میں سے نہیں یہ کہتے ہیں کہ امام قریش میں سے کسی ایک خاندان کا آدمی ہونا چاہئے اور حضرت علی کو تمام صحابہ پر تفصیل دیتے ہیں اور حضرت

یہ غنیم بن ابی غنیم بن میان ہے۔ یہ کنگول جہانی میں ہوا ثالث اصحابیہ اصحاب حسن بن صالح بن حمی و کان فقیہا ۱۲۔ ۱۱۔ و دیگر کتاب الاثر میں کتاب السیر ۱۱

مفسرین حضرت عثمان کو کافر جانتے ہیں باقی صحابہ کو نیکی سے یاد کرتے ہیں۔
حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی امامت کے قائل ہیں اور حجت کے منکر ہیں مگر بعضے یعقوبیہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سے تبرہ کرتے ہیں اور حجت امرت کے دنیا میں قیامت سے پہلے قائل ہیں۔
اسلامت لکڑیاں اور لاشیاں لیکر مقابل ہوئے تھے اور خشب زبان عربی میں لکڑی کو کہتے ہیں جیسا کہ تفاسیر اللغات میں لکھا ہے انکا عقیدہ یہ ہے کہ امامت نام ہے شوقی کا اور ادب بنی فاطمہ میں اگر کوئی اور شخص امام بن جائے تو اور اس پر خروج کرنا واجب ہے معارف میں این فتنہ نے لکھا ہے کہ حیب ابراہیم بن اشتر نے عیینہ بن زید سے بغاوت کی تو اس کے اکثر ساتھیوں نے اس لکڑیاں تحین اس کے خشبیہ کھلائے پس اس سے معلوم ہوا کہ خشبیہ ابراہیم بن اشتر کے اصحاب ہیں۔
آٹھواں فرقہ صالحیہ ہے یہ حسن بن صالح بن حمی کی طرف منسوب ہیں انکا عقیدہ یہ ہے کہ جو کوئی فاطمی صفت شجاعت و سخاوت و علم کے ساتھ تصدق ہو اور تلوار لیکر خروج کرے وہ امام ہے اور یہ لوگ حضرت ابو بکر کی امامت کو ثابت رکھتے ہیں کیونکہ انکے نزدیک فاطمی اور علوی ہونا امامت کے شرائط میں سے نہیں یہ کہتے ہیں کہ امام قریش میں سے کسی ایک خاندان کا آدمی ہونا چاہئے اور حضرت علی کو تمام صحابہ پر تفصیل دیتے ہیں اور حضرت

عنان کے حال میں حقیقت میں نہ اوہنیں مومن جلتے ہیں نہ کافر اس لئے کہ حضرت علیؓ کو زبان سے اس کے حق میں فضائل بھی منقول ہیں اور زوال بھی۔

امامیہ

اب غور سے سنو کہ امام کا مقرر کرنا زمانہ نبوت کے ختم ہونے کے بعد واجب ہے یا نہیں اور واجب ہے کہ کیا خدا نے تعالیٰ پر واجب ہے یا خلق پر اور پھر خلق پر واجب ہے کہ نبوت اس وجوب کا دلیل شرعی کے ساتھ ہے یا عقلی کے خواجه یہ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مطلقاً واجب نہیں جائزات میں سے ہے ائمہ شیعہ اسماعیلیہ اور امامیہ اور خلاۃ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا التدریجاً واجب ہے اور اس وجوب کے ثبوت پر عقل و دلالت کرتی ہے اور امام کا بھی یہی مذہب ہے مگر شیعہ کے یہ فرقے سب بات میں باہم مختلف ہیں کہ امام کا تقرر کس ضرورت کے لئے ہے اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ امام اس غرض سے مقرر ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی شناخت کرائے اور جو باتیں اللہ کے حق میں جائز و واجب ہیں اور جو احوال حق میں محال ہیں سب کی پہچان بتائی اور معرفت الہی کی تعلیم فرمائی کیونکہ انکے نزدیک بغیر کسی معلم کے اللہ کی معرفت ناممکن ہے اور امامیہ کہتے ہیں کہ معصوم یعنی امام کی طرف حاجت معرفت الہی کی تعلیم کے لئے نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ وہ واجبات عقلی و شرعی کے ادا کرنے اور قربائے عقل و شرعی سے بچنے میں لطف ہو غرض کہ اسماعیلیہ کے نزدیک امام کا تقرر اللہ کی مشرتابہ کے لئے واجب ہے اور امامیہ کے نزدیک تو این شرع کی محافظت کے لئے واجب ہے اور اسماعیلیہ امام کو اللہ کی معرفت کا معلم تدریجی ہیں اور امامیہ اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے حق میں لطف دینے ہیں امامیہ کے نزدیک امام لو اسی واجبات میں لطف

۱۷ یہ لفظ شرع موافق اور شرع تجرید کا ہو اور شرع مقام اور نہایت العقول میں سمجھو بخوات ہے ۱۸ ۱۷ دیکھو شرح تجرید کا مقصد غامض ۱۷ دیکھو یا ربین امام بزرگ ہیں ۱۷

ہے اسماعیلیہ کے نزدیک معارف میں لطیف ہے اور غلاہ کہتے ہیں کہ امام کا تقریرات کی تعلیم کرنے اقدیہ اور ادویہ اور سموم اور حروف اور مصاحات کے احوال بتانے اور اس کا دمعاسب سے بچانے کے لئے ہے۔ اور اہل سنت اور معتزلہ اور زیدیہ کی یہ رائے ہے کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر واجب ہے مگر بعض معتزلہ اور بعض زیدیہ کے نزدیک یہ واجب دلیل عقلی سے ثابت ہے شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ ہشام بن عمر غوطی معتزلی اور اوس کے صحابہ کے نزدیک امن و امان کی حالت میں امام کا مقرر کرنا واجب ہے تاکہ غار اسلام کو ظاہر کرے اور فقہ و فساد کی حالت میں واجب نہیں اس لئے کہ سر کس لوگ اس کی اطاعت کریں گے تو خیر ہوگی اور البکر اہم معتزلی اور اوس کے صحابہ کی رائے ہے کہ فقہ و فساد کے وقت میں امام کا مقرر کرنا واجب ہے اور امن و امان کی حالت میں واجب نہیں کیونکہ اس وقت میں امام کی کیا حاجت ہے انتہی شرح مواقف اور نہایت العقول میں لکھا ہے کہ: اخطا و کعبی اور البکر اہم بصیری یہ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر عقلاً و شرعاً دونوں طرح واجب ہے انتہی اور اہل سنت و جماعت کے نزدیک تقریر امام کا واجب مخلوق پر دلیل سمعی (شرعی) سے ثابت ہے اور عامہ معتزلہ اور اکثر زیدیہ کا بھی یہی مشرب ہے اور تمام امت کا اس بات پر اتفاق ہے

لے شرح تجرید میں لکھا ہے مذہب اہل سنت نہ واجب علینا سمعاً و قال المعتزلہ والزیدیہ بل عقلاً اور شرح مواقف میں مذکور ہے مذہب الامام عتبات واجب علینا سمعاً و قال المعتزلہ والزیدیہ بل عقلاً اور شرح طالع الاثور میں آیا ہے واجبہ المعتزلہ والزیدیہ یضرب الامام علینا بالدلیل العقلی ان عباد قون سے ظاہر ہے کہ امام کا تقریر معتزلہ اور زیدیہ کی نزدیک مخلوق پر دلیل عقلی کو واجب ہے اور کتاب الانذار سے معلوم ہوتا ہے کہ زیدیہ کا مذہب یہ ہے کہ واجب امامت کا طریق شرع ہے اور اس کتاب کا شائع کہنا کہ کبھی مذہب ہے جو معتزلہ کا ہے اور امام رازی نے بھی یہی کہا ہے چنانچہ ان کا قول دربعین میں ہے تو قالوا انفسہ واجب و اطریق الی معتزلہ علی الوجہ بسبع دون العقل و ہذا قول اصحابنا اکثر المعتزلہ والزیدیہ بعد کے کہ امام نے کہا ہے کہ متاخرین جو معتزلہ میں سے ہیں بصیری اور قدامے معتزلہ میں سے جاحظ اور خیال اور ابو القاسم کعبی کا قول ہے کہ امام کا تقریر عقلی پر عقلاً واجب ہے اور شرح مقاصد میں ہے واجب علینا سمعاً عند اہل السنۃ و عامۃ المعتزلہ و عقلاً عند الجاحظ و الخیاط و ابی یحییٰ البصری و الحنفی اس مقام کی ہے کہ زیادہ تر معتزلہ اس مذہب پر ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر شرعاً واجب ہے چنانچہ کتاب الانذار کی صحت میں جو کہ کافضہ اور بعین میں اکثر کافضہ اور شرح مقاصد میں عامہ کا لفظ اسباب کی تفسیر کے لئے معتزلہ کی ساتھ ذکر کیا ہے وہ بھی مذہب مشہور زیدیہ کا ہے جو سمعی ہے امام صاحب نے دربعین میں اکثر المعتزلہ والزیدیہ کہا ہے اور مطلب اس کی ہے کہ جو معتزلہ اور جو زیدیہ کا ایک مذہب ہے اور بعض زیدیہ جو معتزلہ کا یہ مذہب ہے امام کا مقرر کرنا عقلی پر عقلاً واجب ہے۔

کہ کوئی گوی صرف امامت کی صلاحیت رکھنے سے امام نہیں بن سکتا بلکہ امام مقرر ہونے کے لئے کچھ اور بھی چیزوں کی ضرورت ہے اور وہ چیزیں یہ ہیں (۱) اہل بیت اور اوس کی رسول کی طرف سے نص و رد ہونا یا امام سابق کا ولیعہد بنانا اور وصیت کرنا (۲) امامت کے لئے دعوت کرنا (۳) احیاء و ارکان کا دعوت کرنا پہلی چیز یعنی نص منصوص علیہ کی امام ہونے کے سبب مستقل ہے پہلی دونوں طریق ایسے ہیں کہ انکے سبب مستقل ہونے میں اختلاف ہے امامیہ ان دونوں طریق کو نہیں مانتی تاہم معتزلہ اور اہل سنت اور خوارج اور زیدیہ میں سے صاحبیہ کہتے ہیں کہ اختیار کر لینا بھی امامت کے ثبوت کا طریق ہے اور صرف زیدیہ کا مذہب یہ ہے کہ دعوت بھی ثبوت امامت کا طریق ہے شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ صاحبیہ اس کے قائل نہیں مگر کتاب الازہار کا شراح صاحبیہ کا بھی یہی مذہب بتاتا ہے اور دعوت کے یہ معنی ہیں کہ حسین شریطہ امامت کے جمع میں وہ مظلوموں کی مدد کرے اور معصرت اور نبی منکر بجالائے اور اپنی نصیب کھائے لوگوں کو بلائے اسی لئے انکی رائے یہ ہے کہ جو فاطمی تلوار لیکر خروج کرے اور اسکی راہ کی طرف دعوت کرے وہ امام ہے پس انکے نزدیک دعوت حصول امامت کا سبب مستقل ٹھہرا ہل مذاہب میں سے سوا جہانی کے کسی نے انکی اس تجویز کے ساتھ مقبول نہیں کیا ہے۔ امامیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی امامت کا دعوت کرے اوس کی شوکت بڑھ جائے امت اوس کی دعوت قبول کر لی مگر امامت اوس کی صحیح نہیں معتزلہ اور اہل سنت کہتے ہیں کہ معیت کا منتقد ہو جا یا حصول امامت کا سبب ہے اور امامیہ کے نزدیک صرف معیت سے امامت نہیں حاصل ہو سکتی۔ اور امامیہ ملکہ تمام شیعہ کہتے ہیں کہ فاضل کے موجود دہوتے معقول کی امامت درست نہیں اور اہل سنت میں سے شیخ ابوالحسن اشعری کا میلان بھی اسی جانب

اور شراح تجربہ دار شراح طبع الوار وغیرہ صرف یہ کہہ دقات المعترض والزمیۃ بل عقلا ساکت ہو گئی اور اکثر زیدیہ کا مذہب ذکر کیا اور امام صاحب نے اور مصنف کتاب الازہار نے بعض زیدیہ کے مذہب کے ذکر کو چھوڑ دیا۔ ۱۱
لے شرح مقاصد میں ہے فانی غیر صاحبیہ میں الزیدیۃ ۱۱ لکھ دیکھو شرح مقاصد و نہایت العقول ۱۲

ایشیخ ابوالمصور کا مذہب یہ ہے کہ امامت مفضل کی فاضل کے موجود ہوتے ہوئے مطلق
 ہوتی ہے اور امامیہ کہتے ہیں کہ خلافت جامع و شامل ہے امامت اور سلطنت کو خواہ
 کے ساتھ ہو جیسے حضرت علی کی خلافت کہ وہ امامت و سلطنت و حقیقت میںون باتوں کو
 جامع تھے یا صرف غلبہ و تسلط کے ساتھ ہو جیسے خلافت خلفائے ثلاثہ کی کہ وہ حقیقت کے
 ساتھ نہ تھے اور نہ وہ امامت کو جامع تھے اور امامت خاص ہے یعنی صرف نبی کی نیابت بدو
 سلطنت و امارت و حکومت کے اسی لئے شیخہ خلفائے ثلاثہ کو امام نہیں جانتے اور امام
 اثنا عشر کو امام مانتے ہیں اور محققین اہل سنت خلافت عامہ اور امامت دونوں کو مترادف مانتے ہیں
 اور دونوں کے معنی بادشاہی کے لیے ہیں جو واسطے انتظام دین اسلام کے پیغمبر علیہ السلام
 کی نیابت میں ہوا کہتے ہیں کہ جب خلیفہ میں دین اسلام کا انتظام کرنے کے صفات ہوں
 اور حکم اور کاجاری ہو تو یہ بادشاہی اور اس کے لئے موجب گناہ نہیں افضل است ہوا نہ ہو
 اور امامیہ کہتے ہیں کہ افضل است ہو کہ حکم الہی میں اس کی اطاعت تمام است پر واجب ہے
 بادشاہ اور فرارو ہوا نہ ہو پیغمبر میں سالی کے لئے لکھا ہے کہ امامیہ کے نزدیک امام کا معصوم ہونا واجب ہے
 اور معتزلہ فرمیں امام کا معصوم ہونا واجب قرار دیا ہے بلکہ معتزلہ کے نزدیک امام نماز کا بھی معصوم ہونا واجب ہے اگر معصوم
 نہ ہو گا تو اس کے پیروں اور نازانیاں بی گناہی کا یہ قول غلط ہے نہایت عقول میں امام مذکور ہے کہ تمام است میں سنیوں کا اور
 کہ کوئی بھی امام کو عصمت شیعہ میں قرار دیتا ملکہ اربعین میں تو امام صاحب نے صاف ان الفاظ میں
 کہہ دیا ہے کہ اہل سنت اور معتزلہ اور زیدیہ اور خوارج کے نزدیک امام کا معصوم ہونا واجب
 نہیں اسماعیلیہ اور اثنا عشریہ کے نزدیک معصوم ہونا واجب ہے معارف شرح صحافت میں
 بھی کہہا ہے کہ اہل سنت اور معتزلہ اور زیدیہ عصمت امام کی منکر ہیں ان کے نزدیک عدالت ظاہری
 کافی ہے اہل سنت کے نزدیک عصمت یعنی ہر ایک کی تعظیم کو کافی دلیل کافی ظاہر نہیں اور مسئلہ عصمت

۱۱ دیکھو احوال ۱۱ اٹھان المراد ۱۱ ہوا التوحید میں مذکور ہے دینی اقلقت الامامہ انصرفت لظہارہ وہی
 مستحکمہ فیہ اسلحہ منہ والیہ بنیاد منہ علی ما علیہ وسلم ۱۲

پر ترفع بہنیں اور نہ ترتیب خلافت پر موقوف ہے اگر قرع من کیا جائے کہ خلافت اس شخص پر
 پہنچتی ہے تب بھی ترتیب امتیازیت اسی پہنچ پر ہوگی کہ سب اصحاب رسول میں سے افضل ابو بکر
 صدیقؓ بن پھر عمرؓ پھر عثمانؓ پھر علیؓ رضی اللہ عنہم تمام اہل سنت و جماعت اور قدامے معتزلہ اسی
 مذہب پر ہیں اور خوارج اور نوصب کے نزدیک بھی صرف حق شخصین میں بھی ترتیب ہے
 اور خطا پیشہ کے نزدیک سب سے افضل حضرت عمرؓ ہیں اور فرقہ عباسیہ جو امام
 حضرت عباسؓ اور او انکی اولاد کے قائل ہیں افضل اصحاب عباس بن عبد المطلب کو جانتے
 ہیں اور شیعہ تمام علی الاطلاق حضرت علیؓ کو سب سے افضل کہتے ہیں اور معتزلہ متاخرین کا بھی یہی مذہب
 ہے لوگوں نے امام غنیؒ سرور کائنات کے اختلاف کتابت جو کہ مذہب یہ ہے کہ ابو بکرؓ رضی اللہ
 عنہ میں عباسیہ اور رلو پیکر یہ یاران ابو ہریرہؓ کے ربوبی یا یاران عباس ربوبی کا مذہب
 یہ ہے کہ عباس بن عبد المطلب میں اس لئے کہ وہ حضرت کے چچا اور وارث تھے تو وہ
 ابن عم سے زیادہ حق دار ہیں عثمانیہ اور نبواسیہ نے کہا حضرت عثمان بن عفانؓ بن پھر اور روئے
 لکھ کر عباسیہ کا قول یہ ہے کہ حضرت علی بن ابوطالبؓ ہوں پھر شیعوں کے یہاں امامت میں ایک
 بڑا اختلاف پڑا یہاں تک کہ اسباب میں تین سو فرقے ہو گئے شیعہ زید یہ میں سے بعض
 فرقے امامت حضرت ابو بکرؓ مختصر میں جمہور اہل سنت اور معتزلہ اور خوارج اور مرجیہ کا یہ مذہب ہو
 کہ بنی علیہ السلام نے اپنے بعد کسی نے امام ہونے کی نسبت نص میں کی تھی انکے سوا اہل اسلام
 کے اور فرقے قائل ہیں اس بات کے کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ علیہ السلام نے نص کی ہے پھر اس میں اختلاف
 ہے کہ نص کسی شخص کے لئے کی ہے پھر یہ یا ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ کے لئے نص

لے یہ خطابیہ اور میں اور جبکہ بیان غلامین گذارواہ اور میں ۱۲ لے دیکھو شفت العنہ عن انراق الامہ اور شرح مقاصد میں زید
 پر وہان قاسم بن زید کہہ رہے ۱۲ یہ لفظ شرح عقاید جلالی میں لکھا ہے۔ ۱۲

لے یہ لفظ شرح اشع عقاید جلالی میں ہے۔ ۱۲

کی ہے پھر اس فرق میں بھی باہم مباحثات کا احتمال ہے کہ بعض حضرت سے رض خفی کا
 کرشمہ میں اور وہ یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیہوشی کے ایام میں حضرت ابو بکر
 امام نماز بنایا تھا اور یہ جن بصری کی رائے ہے بعض اہل حدیث رض خفی کے قائل ہیں اور
 وہ یہ ہے ایتونی بقطاس الکتب لابی بکر کتابا لا يختلف فيه اثنان
 لاؤ کاغذ تاکہ میں تم کو ابی بکر کے لئے ایک تحریر کر دوں کہ پھر اس میں دو شخصوں کو بھی خلافت
 کرنے کا موقع نہ ملے مگر صحیح بخاری میں لابی بکر کا نقطہ نہیں ہے اور دوسرے روایت سے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا یا ابی اللہ المسلمون الالباب فی بکر معنی اسد
 اور سلمان انکار کرتے ہیں مگر ابی بکر سے کسی کو انکار نہیں شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے حضرت علی کے حق میں رض کی تھی اور تمام شیعہ کا اس بات کا اتفاق ہے کہ امام
 جناب امیر کے باب میں رض خفی ثابت ہے اور رض خفی اس کے کہتے ہیں کہ جس سے مراد ابی بکر
 نہ معلوم ہوتی ہو اور رض علی جناب امیر کے حق میں وارد ہونے کے نزدیک تو منکر ہیں اور امامیہ اس
 قائل ہیں اور جو لوگ عباس عمر رسول علیہ السلام کی امامت کے قائل ہیں انہوں نے نقش کا ذکر تو
 نہیں کیا مگر آنحضرت کے اون کے امام ہونے کی باوجود میں ایسے اقوال ذکر کرتے ہیں جن سے
 سمجھا جاتا ہو کہ اور دن کی نسبت خلافت کے لئے وہی حق ہیں کتاب میسر میں لکھا ہے
 کہ بعض اہل حدیث کی یہ رائے ہے کہ حضرت سرور عالم نے اپنے چچا عباس کی امامت کے لئے
 کہہ دیا تھا۔ اور عمدہ منفی میں مذکور ہے کہ بعض راویان یہ کہتے ہیں کہ امامت کا ثبوت وراثت
 کے ساتھ ہے ہادی فی اصول الدین میں لکھا ہو کہ اکثر شیعہ نے کہا ہو کہ طریق ثبات امامت کا ثبوت ہوا پہلی
 کہتے ہیں کہ خلافت امامت کا جو ان طور سے ہوا پہلی اہل حرم عقید کی بیعت ہو دوسرے اختلاف ہو ان کو نزدیک امامت کا سارا
 مبحث مسائل فقہیہ میں سے ہے اس لئے کہ امام کا مقرر کرنا امامت پر دلیل سمعی واجب ہے پس
 حکم مکلف سے متعلق ہے جو فقہ کا موضوع ہے مگر اہل سنت اور غیر اہل سنت کا اختلاف کھیلنے
 کی عمر کن سے علم کلام میں لے آتی ہیں اور امامیہ مسئلہ امامت کے اصول عقائد سے جانتے ہیں اس لئے

حضرت
 ابو بکر
 رضی اللہ عنہ

پہنچ جانوں کو امامیہ کہتے ہیں اور انکا اعتقاد یہ ہے کہ زبان تکلیف امام فاطمی سے نکالی نہیں تو
 اور امامت اہل بلاوی بی فاطمیہ میں ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض جلی یا نقل تھی کی وجہ سے
 اور قہر مشترک انکی سارے فرقوں میں ہی عقیدہ ہے اور انکے نزدیک سارے صحابہ مرتد ہو
 گئے حضرت علی اور انکو دونوں صاحبزادے امام حسن و امام حسین اور ابو ذر غفاری . سلمان
 فارسی اور کچھ اور محمد بن سہب سے لول اور انکو یہ ہے چاہئے اور انکے نزدیک امامت ہا ثبوت
 حسن سے ہو تا ہے یہ بران میں رسول کے یا نقل امام سابق کے لاحق کے لئے امامت مسلم ہیں
 سب سے پہلے ہیں نے مذہب امامیہ میں کلام کیا علی بن ابی اہل بیتم تھا ہے جو اصحاب خضر
 علی علیہ السلام میں سے تھا عیسیٰ بن ماریہ البجیری علیہ السلام کہ اسے کتاب خرانج ابجرا
 میں ہے یہ مسموم تھا ایک عورت کا اہل کو فدیہ ہے۔ غلام تھا بناب امیر نے اسے خرید کر
 اور دیا اور علی نے اسے کتاب علیہ صلی علیہ وسلم میں ذکر کیا ہے اور کشی میں مذکور ہے
 انکا خاندان بیت التمارین کے نام سے مشہور تھا اور ہشام بن الحکم و ہشام بن سالم جو ایفی و محمد
 بن علی بن نعمان کو فی وزیر ارہ بن اعین کو فی بھی انہیں سے ہیں انہوں نے اول مذہب امامیہ
 بن گسلو کی کہ بعد قتل زید شہید نے ان لوگوں نے شیعہ کیسانہ و مختاریہ کو امام عبد الباقوامام
 بعد صادق کی امامت کی طرف رجوع کرنا شروع کی اور ان کے گروہ بڑھنے و رہنے و سطح
 خاص امامیہ کا لقب اختیار کر لیا اور زید شہید کے اتباع کو زید یہ کہنے لگے اور ان دعاۃ امامیہ
 نے اپنی نفسوں کو امام زین العابدین اور انکی اولاد کی طرف منسوب کیا اور محمد بن حنفیہ اور انکی
 اولاد کی امامت سے انکار کرنے لگے حقدار مختاریہ رہ گئے تھے وہ اور جماعت تفسیلیہ انہیں
 لگئے اور مذہب امامیہ کی صورت پیدا ہو گئی یہی لوگ مذہب امامیہ کے پیشوا اور اسلاف ہیں
 اور انکے مذہب کے راوی بھی ہیں انہیں سے امامیہ نے اپنے دین مذہب کو لیا ہے اور
 انکے توان و فضل پر اعتماد رکھتے ہیں اور زرارہ بن اعین و مکبر بن اعین و سلیمان جعفری و محمد بن

مسلم وغیرہ کو عیون الطائفہ و وجوہ الطائفہ کہتے ہیں حالانکہ محسبہ میں کہ اپنے واسطے معبود
موجود ذہنی تراش کر کے اوس کے واسطے جسم اور صورت اور حیت ثابت کرے جس میں
چنانچہ علی بن اسماعیل میثم اور ہشام بن حکم اور ہشام بن سالم اور محمد بن علی بن نغان کو فی متفقاً
یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر نزول کرتا ہے تو ملائکہ آسمانہ اسے بالا
اور عالمان عرش و کرسی اور سالکان جنبت اوس کے اوپر پہنچاتی ہیں پس اوس کے مقابلہ میں
اللہ تعالیٰ حیت تحت میں ہوتا ہے اور جنائتہ کے یہ داعی نیر کے مدعی تھے وہ ان بالون
سے متنفر تھے اور ایا مہ لکھ صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں کہ انہوں نے حق حضرت علی کو چھین
لیا اور چھپایا اور ان سب کا طریقہ امامت میں امام جعفر صادق تک اتفاق ہے پھر بعد اوس کے
اختلاف کو کہتے ہیں انہیں سے بعض فرقتے نہایت بدتر ہیں اور غلامت میں داخل ہیں جو امام
جعفر تک امامت کے معاملہ میں مشترک ہیں وہ یہ ہیں اول معیشیہ یہ فرقہ میثم تلکی طرف منسوب
ہے ان کا قول یہ ہے کہ حضرت علی کے بعد امام حسن رضی اللہ عنہ کو امامت پہنچی پھر امام
حسین کو پھر علی بن حسین کو پھر محمد باقر کو پھر جعفر بن محمد صادق کو پھر اوس کے بیٹے موسیٰ کاظم کو
اور اس کا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ احسم ہے اور اوس کے لئے اعضا ہیں۔

دوم حکمیہ ہشام بن حکم گندی شیبانی کوئی کے اصحاب ہیں ان کو ہشامیہ بھی کہتے ہیں مثلاً
قول یہ ہے کہ صنایع اور مصنوعات کے درمیان کوئی مشابہت ضروری ہے ورنہ مصنوعات
صنایع بردالالت ہتین کر سکتی اور اس کا قول یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ محدود ہے اور چاندی کر ٹکڑے کی
طرح صغیر صاف اور ستہراب ہے اور ہر طرف سے چمکتا اور روشن ہے اور صورت انسان
پر طویل عرض حسین ہے طول اوس کا مثل عرض کے اور عرض اوس کا مثل عرض کے ہے اور
اور اپنی باشت سے سات باشت ہے لون و طعم و رائحہ و اداس ہے اور یہ تمام صفات اوس
کی ذات کے مغایر نہیں ہیں اور وہ کھڑا ہوتا اور بیٹھتا اور ہلکا جلتا اور ٹھہرتا اور چلتا پھرتا
لے دیکھو صوفی محقق ۱۱

مجی ہے اور ماتحت الشری کو بذریعہ شعلام نوری کے جانتا ہے جو اس کے جسم سے نکل کر ایک طرف پڑتی ہے اور عرش پر رہتا ہے جب اس سے لوگوں نے پوچھا کہ تیرا اللہ بڑا ہو یا کوہ احد تو کہا کہ احد عسکریہ مقاتل بن سلیمان پر طعن کرتے ہیں کہ وہ اس بات کا قائل ہے کہ اللہ گوشت و خون رکھتا ہے اور ہشام کہتا ہے ارادۂ الہی ایک حرکت ہے جو نہ اس کے سین ہے اور نہ غیر ہے اور اللہ تعالیٰ کو اشیاء کا علم اس کے پیدا ہو جانے کے بعد حاصل ہوتا ہے قبل اس کے جوہر کے وہ اولین نہیں جانتا ہے اور اس کا علم نہ قدیم ہے اور نہ حادث ہے اور کلام اس کی صفت ہے جو نہ مخلوق ہے اور غیر مخلوق اور اللہ تعالیٰ پر اعراس دلالت نہیں کر سکتے بلکہ ایضاً اس پر دلالت کرنے میں کیونکہ اجسام کے ساتھ اس کو ہشتا ہے اور یہ شخص اللہ تعالیٰ پر بد بھی تجویز کرتا تھا اور اس کے نعم میں امام پر عصیت جائز نہیں ہے اور انبیاء پر جائز ہے اور کہتا تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیر لینیون اسیران بدر سے عصیان خدا کا کیا تھا مختار کشی کی کتاب میں ہشام کی چچا عمر بن زید سے منقول ہے کہ وہ اوائل میں جہم بن صفوان کے مذہب پر تھا پھر امام جعفر صادق کی ہدایت سے شیعہ جعفر بن محمد بن ہشام کی تالیفات سے بہت سی کتابیں میں مختلف مینا نوین جیسے توحید اور حدوث اجسام اور جبر و قدر اور امامت اور ابطال امامت مفضول اور رد معتزلہ اور رد زنادقہ اور رد طلحہ اور زیر اور استطاعت وغیرہ میں اور اس نے ایک کتاب اللہ تعالیٰ کی جسمیت کے بیان میں لکھی ہے ہشام کا قول یہ بھی ہے کہ اہل حنبل و دوزخ کی یہ نوبت پہنچ گئی کہ وہ اپنی حیات میں بد ہوش اور بہوش ہو جائیں گے اپنی جانوں پر اور انکو قابو نہ ہے گا جیسے کسی کو نشہ ہوتا ہے ایسے مت واسے ہو جائیں گے تمام و فریقہ ہشامیہ کا ظہور سنہ ۱۹۱ میں ہوا تھا ابن خزم وغیرہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے اول دین اسلام میں یہ بات کہی کہ اللہ جسم ہے وہ یہی ہشام بن حکم ہے۔

مجلس شورای اسلامی
تهران

من قال في الامم من اشد بؤسها من اهلها

۱۲۔ دیکھو بحال السوسین ۱۲ کے دیکھو جلد اول مختصر منہاج السنہ عربی عبارت کتاب مذکور کی یہ ہر مقالہ مجموعہ بنیم وغیرہ اول

سوم عبد القیوم - ہشام بن سالم جو اُنکی جوز جانی کوئی کی طرف منسوب ہے شیخ بن ہشام بن محمد
کا غلام تھا اسکا قول شیعہ یہ تھا کہ اللہ انسان کی صورت پر ہے حضرت علیؑ اور علیؑ کا جو منسوب ہے
یعنی خالی اور نصف اسفل عصمت ہے یعنی شمس بائیں کے - برنگ بال کا ہے ہیں وہ گوشت و خون
نہیں رکھتا ہے بلکہ ایک چمکتا نور ہے اوس نے جو اس حسنہ شعلہ میں انسان کے ہیں اور جو اس
اوس کے باہم تنغیر میں اس طرح کہ جس سے مثلاً سنتا ہے وہ وہ نہیں جس سے وہ چمکتا
ہوتا پاؤں منہ آنکھ کان سب کچھ رکھتا ہے مگر شرر نگاہ اور ڈانسی ہیں اس فرق کا ظہور
میں ہو خلاصہ میں مذکور ہے کہ وہ امام جعفر صادقؑ اور علیؑ کا ظلم کے جواب میں سے تھا اور اس
فرق کو سامع یہی کہا کرتے ہیں اور کبھی ہشام سمیع ہی الملوک کہتے ہیں۔

چہارم زراریہ - زراریہ بن اعین شیبانی ثوری کے بیٹے ہیں یہ کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات
ہیں اور قبل ان وقت صفات کے اللہ نہ عالم تھا اور نہ هیچ اور نہ نصیب اور نہ قادر اور نہ ہی بہان تک
کہ اوس سے پہلے یہ صفت کچھ کتاب کیا اس فرق کا ظہور شکستہ میں ہوا اور نہ اسلامت
میں عبادیہ کی قدم بقدم جنہیں نفعیہ ہی کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ اوس نے یہ رائے ترک کر لی
تھی اوس نے عبد اللہ بن جعفر سے مسائل دریافت کئے جب نہ بتائے تو موسیٰ بن جعفر کے
پاس چلا گیا یہ شبہ بھی تھا کتاب ابن داؤد میں مرقوم ہے کہ زراریہ امام محمد باقرؑ و امام جعفر صادقؑ
امام موسیٰ کاظمؑ کے راویوں میں سے ہے شیعہ ہجری میں اُختال لیا اور اس سے ایک کتاب
استقامت اور جبر کی تحقیق کی گئی ہے شیعہ میزان دہمی میں مذکور ہے کہ ابن ابی حاتم نے کہا ہے زر
زاریہ نے امام باقرؑ سے روایت کی ہے اور سفیان ثوری کہتے ہیں کہ اوس نے باقرؑ کو نہیں دیکھا تھا
پنجم لوٹیہ - یہ یونس بن عبد الرحمن ثقی کے پیر وہیں اسکا اعتقاد تھا کہ اللہ عرش پر ہے ہر

جلد اول مختصر منہاج السنہ کی عبارت یوں ہے - ہشامیہ صحاب ہشام بن سالم ابو بکر بن زید بن ابی ہشام
شکروان ان کیوں تھا اور ان کیوں ہو تو سماعیہ لاریہ یا وند خو جس شخص کا اس انسان لعلیہ ویدو اللہ ودم اس
شیعہ بعیر الہیہ وکذلک ساخرہ صمدتہ ارعہ عدم - ۲۰ سنہ ۲۰ ویکہو جاس المومنین ۲۰ ویکہو جاس المومنین

جسکو ملائکہ اور شمسائے ہوسے میں امداد کی قوت ملائکہ کی قوت سے زیادہ ہے
 شمسائے شمسائے محمد بن علی بن عثمان کوئی عیسوی کی طرف منسوب ہیں جسکو اہل سنت
 شیطان انطاکیہ شیعہ ومن انطاکیہ کہا کرتے ہیں امداد و اس کی یہ ہے کہ کو فہمین الایکام
 طاق کی نغم سے مشہور ہے وہاں اس کی دوکان علی شہین بشیا ہوا دم و دربار پر کہا کرتا تھا او
 اہل سنت کی کتب میں یہ فرقہ شیطانیہ کے نام سے زیادہ مشہور ہے کہ فرہمستانی وغیرہ
 نے تعانیہ کے نام سے لکھا ہے کہ نیت اہل اہل جہنہ اور قیلاہل ہے اسی لئے ابو جہر
 اہل کہا کرتا تھا اسکی تالیف سے کئی کتابیں ہیں ایک حضرت علی کی امامت کے بیان میں احتجاج
 نام کتاب ہے اور دوسری حواہج فی رویش یہ شخص ہندو تہذیب و دین کی غلامی میں ملا جلا
 رہا کرتا تھا اس کا یہ مذہب تھا کہ اللہ کو آتش آئید اللہ سے ہی قبل اور سکا عمل نہیں ہوتا اور
 اللہ افعال عباد کا عالم و توفیق بات سے مستحل ہوتی کہ ہندوؤں کا: اتیان کرنا امداد اس کو
 رحمہ تھا کہ اللہ تعالیٰ ایک نور ہے عیسائی اور یاجو و اس کے قائل تھا اسکا کہ اللہ تھا
 انسان کی سعی و صورت رکھتا ہے اور یہ شخص بہت کا قائل تھا اور اس فرقہ کا ظہور سنہ ۱۲۳۰
 ہجری میں ہوا تھا یہ فرقہ کاظہور سنہ ۱۲۳۰ ہجری میں ہوا تھا انکا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پید کر کے فلان عالم و تہذیب عالم کو اپنے سپرد کر دیا ہے اور جو کچھ دنیا میں
 ہے اور ان کے میں کچھ کر دیا ہے میں اس عالم و زمین کا پید کیا گیا ہوا ہے اور انہیں سے بعض
 نے یہ کہا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب کے سپرد فرمایا ہے اور ایک فرقہ انہیں سے یہ
 کہتا ہے کہ دونوں کے سپرد کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سب امہ کے سپرد کیا ہے مفسدہ جبلیل
 کو دیکھتے تو اس سے سلام کرتے اس گمان سے کہ امین علی رحمہ اللہ و جبرہ میں
 ہشتم بدایہ یہ قول اس کے قائل ہیں کہ بدایہ اللہ پر خیر سے معنی جانتے ہیں یہ بات کہ اللہ

۱۲۴۰

شیخی مقال میں لکھا ہے کہ دانش نے امام جعفر کو کوہ معافر و درہ میں دیکھا تھا کہ ان سے روایت نہیں کی ہے

درہ میں دیکھا تھا کہ امام جعفر کو کوہ معافر و درہ میں دیکھا تھا کہ ان سے روایت نہیں کی ہے

کسی نے کہا ارادہ کرے اور پھر اس سے پشیمان ہو جائے اس واسطے کہ ظاہر ہوئے کہ
 وہ چیز کہ پہلے سے اوس پر ظاہر نہ تھے جس طرح کہ آدمی میں تبدیل رائے ہوتی ہے یہ لوگ کہتے ہیں
 کہ خلافت خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی بھی اسی طرح پر ہوئے کہ اللہ تعالیٰ اور بنین خلیفہ بنا
 پشیمان ہوا اور ان کی تعریف میں جو بقدر آیات نازل کیں وہ سب آخر کار اوس کے واسطے
 موجب مذمت کا ہو لیکن انکا ظہور نہ تھا کہ امین ہوا حکمیہ اور زراریہ اور سالیہ جبکا نام جو یقینہ بھی ہو
 اور دوسرے امامیہ جیسے مالک جنہی و دام بن حکم وریان بن صلت بھی اللہ تعالیٰ پر بد مذکور قاتل
 بن امامیہ اپنے اوپر اعتراض اٹھانے کے لئے بد مذکور کے معافی میں تاویلین کرنے لگے ہیں
 اور کہتے ہیں جو کچھ اہل سنت نے سمجھا ہے بد مذکور کے امامیہ کے نزدیک وہ معنی نہیں بلکہ اس کے
 اور معنی ہیں جو لایق انکار نہیں خلاصہ کلام یہ ہے کہ ظاہر بن لفظ بد مذکور سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ اپنے حکم دینے کے بعد اوس کے وقت مقررہ پر واقع ہونے سے قبل ممانعت
 کر دی اور اس سے قبل و پشیمانی اللہ پر لازم نہیں آتی اور نہ اسکی خطا ثابت ہوتی ہے اس
 لئے کہ مطلب اس قول سے یہ ہے کہ کہی آقا کو اپنی نوکر کی لماعت و تابعاری دوسروں پر
 ظاہر کرنا ہوتی ہے تو ایک شکل کلام کا حکم فرماتا ہے اور جب یہ شخص وہ کام شروع کرتا ہے
 تو منع کر دیتا ہے اور مصداق اسکا حضرت ابراہیم کا قصہ ہے کہ انکو اپنے بیٹے اسماعیل کے
 فوج کرنے کا حکم دیا اور جب وہ تعمیل کو آمادہ ہوئے اور دونوں نے حکم الہی پر صبر اور رضا مندی کی
 رکھی تو منع کر دیا اور جب اسکا المصاحف کر دیا ابو الفتح نے کثر الفوائد میں اسکی تحقیق و تفصیل کی
 نہج محمدیہ۔ اس فرقہ کا عقیدہ یہ ہے کہ امام قائم محمد معروف بن نفس زکیہ بن عبد اللہ بن حسن
 مشکان امام حسن بن حضرت علی بن ابی طالب ہیں اور انہوں نے ابو منصور کی طرف امامت کی
 وصیت کی تھی نہ بنی ہاشم کی طرف جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یوشع بن نون کے

۱۔ سر میں محو کی یہ عبارت ہے۔ ثم ظهرت الزهراء والیسئیة والکفوہة والیسئیة والیسئیة
 والغامیة منهم ویدخلونهم فی حد و دست خمس المہین ومایة۔ ۱۲۔ کہہ رہا اس شخص کی

اور بصرے میں نہایت دلیہ سے لڑ کر مارے گئے۔

تیسرے میں سے بعضے اس بات کے مقرر ہیں کہ نفس ذکیہ یا اسے پہنچنے کے بلکہ قائل اور
نفی ہیں اور دوسرے کے بعد ظاہر کریں گے۔ ایلو سے ان لوگوں کا نام **فقہیہ مشہورہ** ہے۔
دو اور دوسرے باقریہ۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اگر مرد یا عورت زانیہ اور زانیہ کی نظر میں
نیز و ہم حاضر ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اگر مرد یا عورت زانیہ اور زانیہ کی نظر میں
کوہ حاضر میں پہنچے۔ ہر سے کہیں جیسا اوکو۔ اسے شک و شبہ تو نہیں ہے۔

چہاں رو ہم ناموسیمہ یہ عبد اللہ بن نائس بعد و کے قریب ہیں یہ چہرہ شخصوں کی امامت
کا قائل ہے حضرت علی سے جعفر صادق تک اس کا عقیدہ یہ تھا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام ہیں اور
غائب ہو گئے ہیں اور وہی مہدی، موعود ہیں اور۔ بعضے ناموسیمہ کہتے ہیں کہ بعضے یہ یہ صادق بھی
کبھی خلوت میں اونکو دیکھ ہی لیتے ہیں ان کا عقیدہ ہے۔ یہ ہیں ہمارے کہ بعضے یہ یہ صادق بھی
پرتا آئیوں کی پوشش کی وجہ سے بیاہ ہو گئے۔ نائس کا عقیدہ یہ ہے کہ یہ اپنے نفس
غیر فضیلت دی وہ کافر ہے۔

باز دوسرے عماریہ کہ ہمارے شیخ ہیں اور عقیدہ ان کا یہ ہے کہ جعفر صادق سے وفات ملی
تو اسے شیخ محمد نامی امام ہوئے۔

شاز و ہم عماریمہ یہ وہ عبد اللہ بن عمار کے یار ہیں اور ساتھ شخصوں کی امامت کے تقریب
حضرت علی سے جعفر صادق اور بعد ان کے عبد اللہ بن جعفر صادق کو امام جانشین میں اس کا عقیدہ
ان کا لقب فتح تھا اہل سنت کے سکون اور طائے پہلے کے فتح اور طائے علی کے سکون
سے اس کے قطع اس وقت سے کیا کرتے تھے کہ اس کی رونوں پاؤں چوڑے تھے اور بعضے کہتے ہیں
کہ سر چڑھتا تھا اور یہ اہل اسماعیل بن جعفر کا تصفی بھائی تھا عماریمہ کہتے ہیں کہ قطع چونکہ لا ولد مری میں

لے نامہ دانشوران میں لکھا ہے کہ محمد بن عبد اللہ محض خباہت نفس ذکیہ ہے زید کے امام ششم ہیں
اور ان کے بھائی ابیہم ہیں علی سند منہج اویسی گروہ میں اور ان کا امیر المؤمنین تھا زید

علاء و امام قاسم بن محمد
علی و جعفر بن محمد بن علی
وہ

اور امامت کا سلسلہ او کی نسل میں جاری نہیں رہا ہے اس لئے پھر دنیا میں آدمین گئے اور مصلحتی
محقرہ میں لکھا ہے کہ اطمحہ بنوین مائے بھی کہتے ہیں عبدالرحمن بن عمر کے اصحاب عین السیرین
لکھا ہے کہ عبداللہ بن جعفر رب بھائی بنین ٹبرے تھے باپ کی وفات کے بعد امامت کی
معی ہوئے بہت سے شیعہ نے انکی منابت کیا لیکن بالآخر انین سے بھی بہت سے فخر
ہو کر امام موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل ہو گئے اور جو لوگ عبداللہ کی امامت کے معتقد ہو
وہ اطمحہ شیعہ ہو گئے اس لئے کہ انکا داعی عبداللہ بن اطمح تھا اور بعض کہتے ہیں کہ خود عبداللہ
بن جعفر کا عزت اطمح تھا اور منتهی المقال سے معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ اطمح کی امامت کے
جو لوگ قائل ہیں وہ قطعاً کھلائے ہیں اور اطمحہ المہاشنا عشر کی امامت کے مقرر ہیں اور سقا
اونکے عبداللہ اطمح کو بھی امام مانتے ہیں کہ انکو صادق اور کاظم کے درمیان میں داخل کرتے
ہیں اور شیعہ سے نقل کیا ہے کہ عبداللہ اطمح کی امامت کی امام کاظم اور امام رضا کے درمیان
میں قائل ہیں اور توضیح المقال میں لکھا ہے کہ بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ فرقہ اطمحہ اس لئے
کہلاتا ہے کہ سرگروہ اور کاظم عبداللہ بن اطمح کو فی تھا اوسی کی طرف یہ منسوب ہیں نارہ انشور
میں ابن قبیہ کے حالات میں ہے کہ زید علوی کا قول ہے کہ اب فرقہ اطمحہ کو سہا علیہ
کہتے ہیں اس لئے کہ اون لوگوں میں سے جو عبداللہ اطمح کے امامت کے معتقد تھے
کوئی باقی نہیں رہا یہ عبداللہ بن جعفر کرم علم تھے کہ اب جہرۃ النسب میں مذکور ہے کہ زرارہ
بن عیین کوئی بھی اول اول عبداللہ اطمح کے امامت کا معتقد تھا جب مدینہ کو گیا تو عبداللہ اطمح کی
خدمت میں حاضر ہوا اور اسے مسائل فقہیہ کا سوال کیا عبداللہ نے جو جواب دئے اولیٰ جو
نہایت جہل ثابت ہوا بعض کتب میں لکھا ہوا ہے کہ سائل نے عبداللہ سے دریافت کیا
کہ دو سو درم پر کس قدر زکوۃ واجب ہے بوسے پانچ درم پھر سائل نے کہا سو درم پر کس قدر ہے تو بایں
لگا کر کہا پانچ درم اور یہ امامیہ کے مذہب کے خلاف ہے اس لئے کہ دو سو درم پر زکوۃ نہیں
چاندی کا انصاب دو سو درم ہے اوس سے کہ پر زکوۃ نہیں الغرض زرارہ اطمح کی امامت سے پیروی

اور جب کوئٹہ کو واپس آیا تو اوس کے دوست ملنے کو آئے اور امام کا حال دریافت کیا اور کوئٹہ کے پاس آن رکھا ہوا تھا اوس نے قرآن کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ میرا ولی امام ہر اس کے سوا میرا کوئی امام نہیں پس شیعہ فطمیہ اپنے امام سے پھر گئے۔

ہفتم اسحاق قیس یہ کہتے ہیں کہ اسحاق بن جعفر اپنے باپ سے بعد امام بن اور یہ صحابہایت متقی اور اعلیٰ درجہ کے عالم تھے ثقات محدثین نے ان سے روایات نقل کی ہیں جیسے ابن عیینہ وغیرہ۔

ہشتم درم مفضلہ یہ اسحاق ابو الفضل بن عمرو کے ہیں کہتے ہیں کہ جعفر صادق کے بعد موسیٰ کاظم امام ہوئے کہ جعفر صادق نے ان کی واسطے نام لیکر بغض کر دی تھی اس طرح کہ ساتھ ان تھا ایک فاطمہ و امام تھا اسے اور بغض کہتے ہیں یوں کہا تھا کہ صاحب تمہارا کیا تمہارا ہے آگاہ ہو کہ وہ ہم نام صاحب تو ریت ہے اور یہ لوگ ان کی وفات کے قابل ہیں اس لئے ان کو قطع یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کے موت قطعی جانتے ہیں۔

نوزدہم موسویہ۔ انکو امام موسیٰ کاظم کی موت و حیات میں شک ہے اسلئے امامت کو انہیں پر متعلق سمجھتے ہیں۔

اور کہتے ہیں کہ ان کے بعد سلسلہ امامت بند ہو گیا اور کہتے ہیں کہ اگر امامت غیر موسیٰ کاظم کے لئے صحیح ہو تو وہ نافذ ہے۔

بیسٹم مطوریہ۔ یہ لوگ موسیٰ کاظم کی حیات سے قابل ہیں کہتے ہیں وہ انہیں مرست اور فخر کو مہدی اور عود امام منظر جانتے ہیں انکو مطوریہ اس لئے کہتے ہیں کہ ایک قطعہ کے ساتھ انہیں نے منظرہ کیا تھا قطعہ کے رئیس نے جس کا نام یونس بن عبد الرحمن ہے انکو کہا انتھرا ایمن سندنا ناصر الیہ اب المظفر یعنی تم ہمارے تریاک باش کو کھینچو کہ توں سے بھی زیادہ حقیر ہو اوس وقت سے یہ لوگ مطوریہ مشہور ہو گئے۔

نہدھم مطوریہ عرقہ نے اسحاق ابو الفضل کے درمیان میں ایک فرقہ لکھا ہے جو جعفریہ کہلاتے ہیں اور ان کی پیروی کے

صحابہ ہیں
جو ان کی پیروی کرتے ہیں
جو ان کی پیروی کرتے ہیں

بسمت فیکم رجسہ کہو کاظمیہ بھی کہتے ہیں الخافض یہ ہے کہ موسیٰ کاظم کا انتقال ہو گیا اور
 لیکن پھر وہ دنیا میں لوٹ کر آئیں گے اور چونکہ یہ یقین نرفے امامت کو موسیٰ کاظم پر موقوف
 رکھتے ہیں اور انکو حجتی الاموت سمجھتے ہیں اس لئے واقفیت بھی کہلاتے ہیں نامہ
 دانشوران میں ابن قبیہ کے حالات میں بیان کیا ہے کہ واقفیت بھی مختلف طور پر ہیں بعضے جتنا
 ابو عبد اللہ جعفر صادق پر توفیق کو دیتے ہیں اور تھوڑے سے ابو جعفر محمد باقر پر توفیق کرتے
 ہیں اور ایک گروہ موسیٰ بن جعفر پر توفیق کرتا ہے ملائکہ و رجال و محدثین امامیہ کی اصطلاح میں غالباً
 واقفیت کو پہلی قسم پر مطلق کر دیتے ہیں توضیح المقال میں اعتقاد سے سلسلہ وار ابو القاسم حسین بن
 محمد بن عمر بن یزید کے چچا ایک روایت کی ہے کہ واقفیت کی ابتدا کی یہ صورت ہے کہ اشیا
 کے پاس بیش بہا دینار بابت زکوٰۃ واجب رہے جو کچھ اون پر واجب تھا جمع ہو گئے اور ان
 نے وہ دینار امام موسیٰ کاظم کے وکلاء کے پاس بھیجے جو کوئی نہ موجود تھے امیدہ و شخص
 تھے جن میں سے ایک کا نام حیان سیاح ہے اور موسیٰ کاظم اوس زمانہ میں مارون المرشید کی
 حکمرانی کے بعد ادریس مجوس تھے ان وکیلوں نے اون دیناروں سے مکانات اور غلہ وغیرہ
 اشیا خرید کر لیں جب موسیٰ کاظم کا سلسلہ ہجری میں منتقل ہو گیا۔ تو یہ وکلاء اونکی موت کو
 سنکر ہو گئے اور واسطے دیباچے اوس اموال کے شیعوں میں یہ بات مشہور کر دی کہ وہ ان
 میں سے گئے فرمانے تھے کہ تین حجتی الاموت ہوں کیونکہ وہی مہدی ہیں پس شیعہ کا
 اسی پر عقیدہ جم گیا کہ امام موسیٰ کاظم زندہ ہیں اور وہ مال اون دونوں وکیلوں کے پاس
 اس ستر تک رہا پھر انتقال کے وقت انہوں نے وصیت کر دی کہ امام موسیٰ کے مدعا کو دیدیا
 جائے تب شیعہ واقفیت کا رہو گئے کہ انہوں نے مال کی حرص سے یہ فقرہ گناہ تھا اور کتاب
 فرائد میں یہ ہے کہ واقفیت اون لوگوں کو کہا کرتے ہیں جنہوں نے موسیٰ کاظم کی غیر کی امامت
 پر توفیق کیا اور اوطاق کے بعد پھر کسی کو امام نہ مانا اور جب مطلق واقفیت استعمال کرتے ہیں تو
 یہ ہی نسخہ قلم و قلم ہے جو موسیٰ کاظم پر امامت کو موقوف رکھتا ہے اور جب کہیں واقفیت

اور سننے میں آتا ہے تو وہ کسی قرینہ کے ساتھ ہوتا ہے جیسا کہ ایک قرینہ یہ ہے کہ جس نے
 موسیٰ کاظم کو نہ پایا اور ان سے قبل یا اس کے زمانہ میں مر گیا تو یہ واقعی اس وجہ سے ہی
 کہ امام موسیٰ کاظم کی امامت کا مقرر نہیں ہوا جیسے سماعہ بن مہران اور علی بن حنّان دیکھتے
 ہیں ان قسم اور تحقیق یہ ہے کہ واقفیتہ دو قسم کے ہیں ایک وہ جو امامت کو موسیٰ کاظم پر موقوف
 رکھتے ہیں دوسرے وہ ہیں جنہوں نے خود موسیٰ کاظم کی امامت میں انہیں کے وقت
 میں کسی شبہ کی وجہ سے توقف کیا انہیں امام تسلیم نہ کیا۔

سیت و دوم احمدیہ۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ موسیٰ کاظم کے بعد ان کے بیٹے احمد امام ہوئے
سیت و سوم جعفریہ۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ جعفر صادق کے بعد موسیٰ کاظم بن جعفر
 امام ہیں پھر علی رضا بن موسیٰ پھر محمد تقی بن علی رضا پھر علی نقی بن محمد تقی پھر حسن عسکری بن علی نقی
 اور حسن عسکری لا ولد فوت ہوئے کوئی اولاد نہیں چھوڑی اور نہ ان کی کوئی بیٹا محمد زامی پہلے
 ہوا پس یہ محمد مہدی کی ولادت کے منکر ہیں۔

سبب چہارم اثنا عشریہ۔ جب لفظ امامیہ مطلقاً بلا قید و بابت لیتے ہیں تو یہی
 فرقہ مراد ہوتا ہے ابن اثیر نے شرح کتاب جامع الاصول کے بحث بنوت میں کہا ہے
 کہ مذاہب مشہورہ اسلام میں چنانچہ تمام عالم کے مسلمانوں کا مدار ہے مذہب شافعی اور
 ابوحنیفہ اور مالک اور احمد رضی اللہ عنہ کا۔ ہے اور مذہب امامیہ ہے اور اس بات کی قطعیت
 کی ہے کہ مذہب امامیہ کی مجدد دوسرے صدی ہجری کے اوائل میں امام علی بن موسیٰ
 رضا متقی اس لئے کہ گمان اوس کا یہ ہے کہ حدیث میں جو آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر صدی کو
 آقا زمین ایک ایسا شخص بھیجتا ہے جو امت مذکور کے لئے دین کی تجدید کرتا ہے
 یعنی دین کو روشن اور زندہ کرتا ہے تو ایسا مجدد کسی ایک مذہب خصوصیت نہیں
 رکھتا ہے بلکہ ہر ایک مذہب کا ہر صدی کے اول میں ایک مجدد ہوتا ہے کہتے ہیں کہ
 اثنا عشریہ کا ظہور سنہ ۳۱۳ میں ہوا ہے یہ لوگ کہتے ہیں کہ جب حسن عسکری بن علی نقی نے

امام موسیٰ کاظم کی امامت کا مقرر نہیں ہوا جیسے سماعہ بن مہران اور علی بن حنّان دیکھتے ہیں ان قسم اور تحقیق یہ ہے کہ واقفیتہ دو قسم کے ہیں ایک وہ جو امامت کو موسیٰ کاظم پر موقوف رکھتے ہیں دوسرے وہ ہیں جنہوں نے خود موسیٰ کاظم کی امامت میں انہیں کے وقت میں کسی شبہ کی وجہ سے توقف کیا انہیں امام تسلیم نہ کیا۔

وفات پائی تو پانچ برس کا ایک لڑکا محمد نامی سوئے یا جبرئیل کینر کے شکم سے چھوٹا جو نصف شعبان میں شکستہ میں جیسا کہ ابن الورڈی نے بھی کہا ہے پیدا ہوا تھا سہدی سو عود اور غلام اللہ یہی ہیں خلیفہ معتمد علی اللہ عباسی کے عہد میں بقول ابن وردی نو برس کی عمر میں تہ خانہ سلمہ میں جو ایک بڑا شہر ہے تکریت اور بغداد کے درمیان میں شرقی وجہ پر آباد کیا ہوا معتمد کا چھپ گئے اور سنہ مخفی ہونے کا ۲۶۶ ہے اور یاضی کے نزدیک شکستہ ہے شیخ عبدالحق نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ اہل اصح ہے ابن بطوطہ نے اپنی حلیہ میں ذکر کیا ہے کہ میں نے اوس تہ خانہ کی دروازہ پر سواروں اور سواری کو ٹھہرے ہوئے مشاہد کیا ہے اس لئے یہ لوگ کہتے ہیں کہ امام باہن اسی لئے انکائب اشنا عشری ہو گیا ہے اور انکی بیان ترتیب اللہ کی طرح ہے امام اول حضرت علی بن ابی طالب ہیں جو حضرت مسلم بنی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی تھے جمعہ کے روز ہجرت سے ۲۳ سال قبل بیت الحرام میں فاطمہ بنت اسد سے متولد ہوئے روز یکشنبہ کو ۱۳ رمضان سنہ ہجری میں ۶۵ برس کی عمر میں عبد الرحمن ابن طحیم کے ہاتھ سے شہید ہو کر تین کپڑوں کے اندر مقام غری یا نجف یا مسجد و مکان کے درمیان میں یا قصر الامارۃ کو دفن میں شب کو دفن ہوئے آپکی مہر پر یہ کندہ تھا الملك بعد الواحد قہار۔ امام دوم حضرت حسن بن علی علیہما السلام ہیں جو سنہ ہجری میں نصف رمضان کو پیدا ہوئے تھے انکی کنیت ابو محمد ہے اور لقب تقی اور زکی اور سبط اور ولی ہے اور انہیں شہر تقی ہے اور آنحضرت مسلم بنی اللہ علیہ وسلم نے سید نقیب علیا کیا تھا اور سنہ میں نصف جمادی الاولیٰ کو معاویہ کو کار خلافت سپرد کر کے صلح کر لی اور ایک لاکھ ورم سالانہ معاویہ نے اوسکے مقرر کردئے اعلام الورے میں طبری نے لکھا ہے کہ وہ صلح کے بعد مدینہ میں دس سال تک زندہ رہے پھر اونکی زوجہ جبہ بنت اشعث کنہی نے معاویہ کے کہنے سے نہر دیر یا جس سے ۵ ربيع الاول سنہ ۱۹ کو ۴۷ برس کی عمر

له ويكيوتيم امل كتاب منهي المقال في اسماء الرجال ١٢ منه

امام ششم - محمد بن علی بن جوہر کے دن سوم صفر ۱۳۸ھ کو مدینہ میں وفات پائی۔
 سے پیدا ہوئے لقب اوسکے باقر و شاکر و ہادی میں ابو جعفر ہے انکا معاصر
 و سید ہے بقول موفت نور الابرار ۱۳۸ سال کی یا اہل اہل سال کی عمر میں ۱۳۸ سال
 فوت ہوئے در الامداد میں ہے کہ یہ بھی مسموم ہوئے تھے اور یقع میں قید العباس
 کے اندر دفن ہوئے انکی مہر پر رباب، لادنہ فی خرقہ کاندہ تھا۔

امام ششم جعفر بن محمد بن جعفر بن صادق و فاضل و طاہرین ابو کینت ابو جعفر ۱۳۸ھ
 مدینہ میں دو شہید کو شہیدین اور بخاری سے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ ساری مع اللہ کو
 ۱۳۸ھ میں ام فروہ و خمر قاسم بن محمد بن حضرت ابو بکر صدیق سے پیدا ہوئے اور قاسم کی
 ان عبد الرحمن بن ابو بکر کی بیٹی میں اسی سے کہا کرتے تھے ولدتی عبد القاسم تین انکی
 مہر پر کتہ تھا ما شاء اللہ لا یفعل الا بالہ ابو جعفر سفور و کا معاصر تھا بقول نور الابرار
 شوال میں اور بقول بعض ۱۵۰ھ جب کو مدینہ کے اندر ۱۳۸ سال کی عمر میں ۱۳۸ھ میں سفور
 کے چھ بیٹے وفات پائی اور اپنے باپ دادا کی مقبرہ میں مدفون ہوئے۔

امام ششم ہفتم - موسیٰ بن جعفر بن جعفر بن صادق و امین ہو اور زیادہ شہر کا ظم ہے
 و کینت ابو الحسن اور ابو ابراہیم ہے اوسکے معاصر ہادی و ہارون الرشید تھے اہل عراق
 اوہمیں باب الحوائج کہتے تھے اس لئے کہ اہل اہل سے کام بہت نکلتے تھے مسماہ حمیدہ
 بربر سے ابو امین ۱۳۸ھ کو پیدا ہوئے اور جب ۱۳۸ھ میں ۵۵ سال کی عمر میں غرمون میں
 زہر دلوئے جانے سے وفات پائی بغداد کے اندر باب النین میں دفن ہوئے انکی
 مہر پر کتہ تھا و الملك لله وحده۔

وئے اور مقام سامرہ میں انتقال کیا باپ کی قبر میں مہر کے دن ۸ ربیع الاول ۱۱۳۱ میں
 دفن ہوئے ۲۹ برس یا ۲۸ برس کی عمر پانی سبحان مرۃ مقالیہ السلطوت واکام
 انکی خاتم پر کشتہ تھا مغنر اور مستندی اور تہذیب اور کی معاصر تھے۔

امام دوم و ازو ہر محمد بن حسن خالص بن جنکلی گنیت ابو القاسم ہے اور القاب مہدی
 و نظیر مقامات اصحاب و اصحاب الزمان و محبت و قائم ہیں اور تہذیب و زیادہ مہدی ہے اور یہی
 ۱۰ نظیر ہیں اوکو زندہ غیر زوجہ بتلے ہیں کہتے ہیں کہ خوف انداز سے غائب ہو گئے ہیں
 امامیہ کہ زیرین کو عدل سے بھر دیں گے جس طرح کہ جو سے بھر گئی ہے مگر انکی غیبت کے وقت
 ۱۱ برس و سال میں بہت اختلاف کر کے چند فرقے بن گئے ہیں ملکبہ بعض کہتے ہیں کہ
 ۱۲ عمر گئے ہیں پھر لوٹ کر دنیا میں آئیں گے اس وقت میں اثنا عشری کے نزدیک دعا کا سلسلہ
 ۱۳ بند ہو گیا ان بعضے یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم امام غائب اور امامیہ کے درمیان میں سفار
 ۱۴ تے ہیں اور پھر یہ سفیر اپنی وفات کے وقت جانشین کر دیتے اور یہ سلسلہ سلسلہ ہجری
 ۱۵ شروع ہوا وکیل اول عثمان ابن سعید عمری اس سدی تھا اس کے بعد بیٹا اسکا ابو حفص وکیل ہوا اور
 ۱۶ یہ تہذیب پچاس سال کے وکیل رہا اس کے بعد ابو القاسم حسین ابن روح وکیل ہوا اس نے
 ۱۷ اپنے بعد علی بن محمد سمیری کے لئے وصیت کی یہ علی بن محمد ۱۸ میں سفیر ہوا اور ۱۹ میں
 ۲۰ رت ہوا اس کے بعد سے سفارت کا سلسلہ بھی بند ہو گیا اور وہ فاقہ سفر سمجھا جاتا ہو اور
 ۲۱ دس کے بعد امام کی طرف سے کوئی سفیر نہیں آیا اور امام نے غیبت کبریٰ اختیار کر لی
 ۲۲ پس غیبت کبریٰ کی ابتدا ۱۸ سے ہے اور جب تک انکے پاس سے سفیر آتے ہی
 ۲۳ وہ غیبت صغریٰ کہلاتی رہی جبکی مدت ۷۱ سال ہے جیسا کہ صاحب کشف الغمہ فی معرفۃ اللہ
 ۲۴ نے تصریح کی ہے۔ اور امامیہ سفیر کو امام مخفی کا باب کہتے ہیں بہت سے لوگوں نے کذب
 ۲۵ افتراء کے طور پر بھی بامیت اور سفارت کا دعویٰ کیا تھا جنکی تکذیب کے باب میں امام مخفی
 ۲۶ طرف سے فرمان کتب امامیہ میں صریح ہیں استرکادی نے رجال کبیر میں ایسے سفیرین

کتاب سفیرین و جہاد

کی ایک فصل بہت کم ہی ہے اور زمین سے یہ زمین البوخرس شری اور محمد بن مسلمہ زہری
 اجماع بنی العزاق اور محمد بن ہلال اور ابو اسہر محمد بن ہلال وغیرہ ابتدائین شیعہ اثنا عشری
 متفرق طور پر ملک عراق میں رہتے تھے اور اپنے آب کو اہل سنت میں ملائے ہوئے
 تھے اور تقیہ کی حالت میں دور دور جانے تھے جب تک عباسیہ کے زوال اقبال کے آغاز
 سے قریب قریب تمام سنہ ایک ہزار چھ ہجری میں عراقین اور خراسان میں سلاطین اثنا عشریہ کا زور
 ہو گیا تو اثنا عشریہ نے تقیہ چھوڑ دیا اور ظاہر ہو گئے چنانچہ ایک شخص بویہ نامی جبلی کنیت ابراہیم
 ہے اور منصب اوسکا نیز درجہ آخری بادشاہ ملک فارس تا کہ اود وہاں سے پشت پشت
 بہرام گودتا کہ پہنچتا ہے ویلان گیلان میں بحالت اقلاس رہا کرتا تھا کہ ملک فارس کے
 انقلاب کے بعد اوسکا خاندان گیلان میں چلا آیا تھا بویہ کے تین بیٹے تھے علی احمد حسن کہ اہل
 کا خطاب ملو الدولہ دوسرے کا رکن الدولہ تیسرے کا مغر الدولہ ہر ایک ٹبر سے کے شیعہ اثنا عشری

۱) مولوی قدرت اللہ نے جام جہان نامین لکھا ہے کہ عوام کے نزدیک چارہ معصوم انہیں بارہ اماموں اور
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بی بی فاطمہ سے عبارت ہے اور یہ قطعی ہے صحیح یہ ہے کہ چارہ معصوم
 ہیں (۱) محمد حسن بن علی کرم اللہ وجہہ جعفری بی فاطمہ علیہا السلام سے ہیں انکی قبر حجت بقیع میں ہے (۲) عبد اللہ بن
 امام حسن رضائی سات برس کی عمر میں ملک فنی کے رہے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر حجت بقیع میں ہے (۳) حضرت علی
 حسین یہ تین برس کی عمر میں شہید ہوئے جان بچ کر سلیم ہوئی انکی قبر کربلا میں ہے (۴) قاسم بن امام حسن انکی قبر کربلا میں
 ہے (۵) حسین بن امام زین العابدین یہ تین برس کی عمر میں جلج کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر مدینہ میں ہے
 (۶) صالح بن امام محمد باقر اور بعض کے نزدیک قاسم بن امام زین العابدین یہ تین برس کی عمر میں جلج کے ہاتھ سے شہید
 ہوئے انکی قبر بھی وہیں ہے (۷) علی اظہر بن امام محمد باقر آٹھ برس کی عمر میں منصور کے ہاتھ سے شہید ہوئے
 قبر انکی شام میں ہے (۸) عبد اللہ بن امام جعفر صادق یہ دو برس کی عمر میں خلیفہ بغداد کے سامنے عبد اللہ بن محمود
 کوئی کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر بغداد میں ہے (۹) یحییٰ بن امام محمد جعفر صادق تین برس کی عمر میں باسطان کی درسیان
 شہید ہوئے قبر انکی باسطان میں (۱۰) یحییٰ بن امام موسیٰ کاظم تین برس کی عمر میں اربابہم کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر انکی
 کے میں ہے (۱۱) طیب بن امام موسیٰ کاظم سات برس کی عمر میں دشمنی کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر انکی شیراز میں (۱۲)
 (۱۲) محمد جعفر بن امام موسیٰ کاظم چار برس کی عمر میں یوسف بن ابراہیم دشمنی کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر کوفہ میں ہے
 (۱۳) محمد جعفر بن امام حسن عسکری یہ بھی ابن ابراہیم دشمنی کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر کوفہ میں ہے (۱۴)
 قاسم بن محمد مہدی تین برس کی عمر میں منصور بن ابراہیم کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر شیراز میں ہے

عائشہ اور حضرت عمرؓ بھی آگیا۔ اسلئے کہ آنحضرت کے انتقال کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ فرما
 فاطمہ علیہا السلام کو باغ فدک میراث میں نہ دیا اور یہ کہا کہ آنحضرت کا مال میراث نہیں ہو سکتا
 اسلئے کہ وہ فرمایا ہے کہ لا نورث ما ترکنا صدقہ متفق علیہ یعنی نہیں چھوڑے ہم (یعنی اگر وہ انبیاء
 میراث جو کچھ ہم چھوڑے ہیں صدقہ ہے۔ اور جبکہ نبیؐ بی صاحبہ نے یہ دعویٰ کیا کہ میراث حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم مجھ پر ہے کہ چلے ہیں تو اداں ہو گواہ طلب کی تو نبیؐ نے حضرت علیؓ اور اہل بیتؓ پر دست
 پیش ہوئے تو انکی شہادت کو اس القی قول بخیا کہ اکیر دار ایک عورت کی شہادت کافی نہیں ہے
 ایک اور عورت کی ضرورت تھی اس کاروائی کے بعد فاطمہ علیہا السلام حضرت ابو بکرؓ سے ناخوش ہو کر
 اور انسیو لونا چاٹ کر کر دیا حالانکہ سورہ بنی مضر سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فاطمہ کعبۃ منی منی غصیبہا غصیبۃ منی یعنی فاطمہ میرا جزو ہے جس کا
 غصہ دلایا اور اس کے منہ کو محفوظ دلایا۔ اور امام حسنؓ وفات کے قریب وصیت کی تھی کہ مجھ کو میرے
 نانا کی قبر کے پاس دفن کرنا جب انتقال ہوا تو بنی ہاشم نے چاہا کہ نبیؐ علیہ السلام کی قبر کے پاس
 دفن کریں مصادیہ کی طرف سے مروان بن حکم مدینہ کا فرمان روا تھا اور سنو کہ کیا قریب تھا کہ نبیؐ اسیدہ بنتی
 میں تلوڑ چلے نبیؐ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ یہ مکان میرے میں اجازت نہیں دیتی اسلئے
 بقیع میں مدفون ہوئے اور شیخ کا قول یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ فی البذر کو مدینہ سے لے کر نکلا اور
 جبکہ حضرت عائشہؓ کی موت کا وقت قریب ہوا تو انہوں نے ان چھ شخصوں کو مشورۂ خلافت اور خلافت
 کے القی منتخب کیا تھا حضرت علیؓ عثمانؓ زبیرؓ طلحہؓ سعدؓ و عید الرحمن رضی اللہ عنہم اور حضرت عباسؓ
 کو چھوڑ دیا تھا سو من اخرج العباس عن الشور سے وہی بات کی طرف اشارہ ہے کہ انکو بعض لوگوں نے
 اس تحریر کو مٹا دیا ہے یہ پہلی کوشش اور مغالہ و لکڑاؤں و لوٹ لکھا گیا العن اللہ الظالمین لکال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور حکم یا کہ عن بنی و معاویہ کو دوسرے کا ذکر کیا جائے چنانچہ ایسا ہی ہوا اس
 کو شیعہ و اتنی و پسپائی اسلئے مجری بین ملیبی فرمایا قوم ناخیم کی گرفتاری حسینؓ ایک نوجوان تھا کہ اسکو
 کا زعم تھا کہ حضرت علیؓ کی روح نے مجھ میں حلول کیا ہوا اور اس قوم میں ایک عورت تھی کہ وہ تھی مجھ

بن بی بی فاطمہ کی سوجھ بوجھ انتقال کیا ہے اور ایک شخص یہ کہتا تھا کہ مجھ میں جبریل نے ہمارا
 کیا ہے جب ان لوگوں کو یہ کلمات سن کر مڑا یا تو کہنے لگے کہ ہم معان اہل بیت میں
 سفر اللہ نے بوجہ اس کے کہ خود بھی شیعہ تھا اور نکو را کر دیا فرقہ اثنا عشریہ کو آل بویہ
 نے مہر میں جنہیں دیالہ بھی کہا کرتے ہیں بڑی قوت ہاتھ آئی بڑے بڑے علما جمع ہوئے
 نصایف سے مذاہب کی تائید کی اور بغداد میں مسلمانین شیعہ دینی کے قتلے برپا ہوئی
 میر نے اذان میں الصلوٰۃ خیر من النقیحہ کی جگہ کلمہ کلاھ علی خیر العمل شروع
 کیا البدہ کفر میں اسکا راج ہو گیا پھر جنگیہ خان تاتاری کی اولاد میں سے سلطان خازان
 بن ارغوان بن القاسم ہاکو بن تولی بن جنگیہ خان شیخ صدر الدین ابراہیم خلیفہ شیخ سعد الدین
 جموی کے ہاتھ پر مسلمان ہو کر سلطان محمد کے نام سے مشہور ہوا اور اس پادشاہ کے
 ساتھ ایک لاکھ فوج بھی مسلمان ہو گئی اور اس نے ایک اثنا عشری عالم سے تلخ الدین
 نے سمجھانے سے یہ مذہب قبول کیا پھر تمام ملک میں یہ مذہب پھیل گیا بڑے بڑے
 علما جمع ہوئے چنانچہ ابن مہر علی بھی اونہیں تھے اور اس سلطان کی حیات تک اس فرقہ کا
 غلبہ بہت ہی بڑا رہا ابن مہر نے بڑی بڑی کتابیں تصنیف کیں یہ بادشاہ سنہ ۷۱۰ میں پیدا
 ہوا تھا اور سنہ ۷۱۹ میں سنڈ نشین سلطنت ہوا اور اسی سال میں مسلمان ہوا تھا پھر سلطنت تیرا کہ
 کی جنگی اصل فرقہ اثنا عشری سے تھی دیا رکھ اور اس کے گرد و نواح میں جو ولایت ایران میں
 داخل ہے اور فی الحال سلطان روم کے ماتحت ہے سنہ ۷۱۰ میں قائم ہوئی اور اس فرقہ کو
 اور نور و نق ہو گئی اور پچاس برس تک اس ریاست میں تبراتو ملک کا غلبہ رہا اور طماخر
 اثنا عشری اگر جمع ہو گئی تو اس کی زوال سلطنت کے بعد سلاطین حیدریہ نے جنہوں نے
 اپنا لقب صفویہ رکھا سلطنت ایران پر قبضہ کر لیا انکی سلطنت کا بانی شاہ اسماعیل ہے جسکی
 شہرت اور ظہور سنہ ۷۱۰ میں ہوا اور سنہ ۷۱۰ تک سب عراق عجم اور کرمان اور مازندران اور
 آذربایجان و خراسان و تبریز مفتوح ہو گیا سلاطین صفویہ کو یہ بات تک غلط تھا کہ شاہ اسماعیل

خطہ کتب و نسخہ
 جلد دوم صفحہ ۲۹۳
 مکتبہ کتب و نسخہ
 جلد دوم

صفحہ چوتھے میں اثناعشری ایک ٹوپی سرخ رنگ ایسی بجا دی گئی کہ قطعی ہوتے تھے اور قطعی میں ایک
 اہام کا ائمہ اثناعشری میں سے نام لکھا جاتا تھا اور یہ ٹوپی خاص شیعہ اثناعشری کے اور شیعہ
 کے واسطے بنوائی گئی تھی تاکہ شیعہ اور غیر شیعہ میں فرق و تمیز رہے اور چونکہ سرخ رنگ کو قرآن
 بیان میں قرآن کہا کرتے ہیں اس لئے اس کے اور ہٹنے والی قرلباس مشہور ہو گئے تھے
 فرقہ اثناعشریہ کا زور و شور ایران میں یہاں تک بڑھ گیا کہ انہیں سے ایک بادشاہ کو ملائے
 اثناعشری نے صاحب الزمان کا نائب قرار دیکر اس کے لئے رسم سجدہ جاری کرائی اور
 بادشاہ نے زبردستی مخلوق کو اس مذہب میں ڈالنا جسے انکار کیا قتل کرایا اہل سنت و جماعت
 کے مجمعہ و جماعات روکدئے اور خطبوں میں ممبر وزیر بی عار شیعہ اور بی بی حنفیہ اور بڑے
 صحابہ کی علانیہ مذہب بیان کرنا شروع کی ملک کو چپہ و بازار میں اور نہرست کرائے نہر
 ملائے اہل سنت کو قتل کرایا انکی ساجد خراب کر دیں اور انہیں سے بڑے بڑے ملا
 کی تھیں اور کھڑوا کر تھریان جلوہ دین جیسے عین القضاہ سہلانی اور قاضی ناصر الدین بیضاوی وغیرہ
 اور نہرست اہل سنت خانہ بدوش اور تباہ و برباد ہو کر توران میں بادشاہان مامور النہر کے پاس
 پناہ گزین ہوئے زوال دولت صفویہ کے بعد سلاطین زندیہ بھی اسی مذہب پر ہوئے اور
 زندیہ سے سلاطین قاجاریہ نے یہ سلطنت حسین علی کہ فتح علی خان قاجار طہماسپ ثانی کا سپہ
 سالار تھا نامہ شاہ نے اسے قتل کرا دیا اس کے دو بیٹے تھے محمد حسین خان محمد حسن خان
 محمد حسن خان کے بیٹے آقا محمد خان نے لطف علی خان زندیہ پر کہ سلاطین زندیہ کا آخری بادشاہ
 ہے غلبہ پاکر سلطنت ایران حاصل کی اور ۱۲۰۱ میں مستقل طور پر سلطنت مذکور کا تخت نشین ہوئے
 آقا محمد شاہ کے نام سے مشہور ہوا اور ۱۲۰۲ قمری ۱۲۰۱ میں اس کے مقتول ہونے کے بعد

سلاطین اسلام میں کہا ہو کہ اس کو شیخ صفی الدین اردبیلی کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے صفویہ کہتے ہیں جو سنی مذہب
 اور مشائخ اہل سلوک میں سے تھے انکو سلسلہ کا طریق احمد غزالی نے اور امام محمد حوالہ اسلام غزالی تک پہنچتا ہے ۱۱

اسکا بھائی فتح علی شاہ حکمران ہوا اور ۱۹ جمادی الاول ۱۲۵۵ھ کو اس نے انتقال کیا تو محمد شاہ
 والی سلطنت ہوا اور اس نے جب ۶ شوال ۱۲۶۲ھ کو وفات پائی تو اس کے بیٹے ناصر الدین
 شاہ فرمانروا ہوئے اب ان کے بیٹے شاہ مظفر الدین مالک سلطنت ایران ہیں اور ان تمام
 سلاطین کا پیاریہ کا مذہب اثنا عشری ہے ان کے غلو کا یہ حال ہے کہ نسخ التواریخ میں جہان جہاں
 خاندان کے ۱۲۵۵ھ اور بی بی عائشہ صاحبہ کے تاریخی حالات نام کئے ہیں وہاں اونپر مطاوع بھی
 ضرور لکھ دئے ہیں اور جواب نقل نہیں کئے ہیں سرحد مالک کی تاریخ میں لکھا ہے کہ مذہب شیعیہ
 کا رواج ایران و دکان کے رہنے والوں میں اتفاق پیدا ہو جانے کا سبب واقع ہوا ہے اور بغداد
 سب وطن کے دونوں طرح ہو گیا ہے اس زمانہ میں ایرانیوں کو وہ تعصب مذہبی باقی نہیں رہا جو
 پہلے تھا اور اسکا سبب یہ نہیں ہے کہ وہ زمین ترقی و ترقیت آگئی ہے بلکہ جو شہر دہیا ہو گیا ہے
 اہل سنت و جماعت کو کافر نہیں تھے۔ درودیتے کہتے ہیں یہ لوگ مسلمان ہیں مگر مومن نہیں اس
 لئے کہ انہوں نے اول لوگوں کی خلافت کو قبول کر لیا ہے جنہوں نے آل رسول کا حق مار لیا اور جو
 کے ساتھ خلافت جلائی پس یہ لوگ اسوجہ سے خطا میں ڈوبے ہوئے ہیں۔ اور سنہ ۱۲۶۲ھ
 ہجری میں دکن ملک ہندوستان میں سلاطین بہمنیہ اور عادل شاہیہ سلطنت کرتی تھی اور ان سب
 نوؤں کا مذہب اثنا عشری تھا اور تشیع میں بہت غلو رکھتے تھے۔ تاہم ان بہمنیہ کا بانی اول
 شاہ علاؤ الدین حسن کانگوی بہمنی ہے کہ چوتھی ربع الاول ۱۲۵۵ھ میں ملک کن کا فرمان روا ہوا
 اور اس خاندان کا آخری شاہ کلیم اللہ بہمنی بن محمد شاہ بہمنی ہے جو اپنی ملک سے بیدخل ہو کر
 ۱۲۵۵ھ میں برہان نظام شاہ کے پاس جا کر وہیں راہی ملک بقاء ہوا اس خاندان نے ملک
 دکن میں ایک سوبہ سی برہنہ کی سلطنت کی انکا دارالسلطنت احمد آباد میں تھا اور سب
 مادل شاہ جو ۱۲۵۵ھ یا ۱۲۵۶ھ میں بیجا پور واقع ملک دکن کا بادشاہ ہوا تھا اس کی طبیعت میں
 بھی ایران رہنے بہمنی اور شیخ صفی کے خاص خاص معتقدوں کے ملنے جلنے سے تشیع کی گرجو شہی بیٹھ
 اور اثنا عشریہ میں ہے دو دکن سلاطین بہمنیہ و عادل تھے اگرچہ تہایت مرتبہ غلو تشیع و مستند ہم رسیدہ ۱۲

گئی تھی اس نے اس مذہب کو اپنے سلطنت کا طریقہ ہدایہ یعنی اسی مذہب کی تائید و حمایت
 کرتا تھا ان عادل شاہیوں سے چوتھا بادشاہ ابراہیم عادل شاہ ۱۲^{۱۲} تین تخت نشین ہوا
 تو اس نے اپنے اسلاف کے مذہب کو ترک کر دیا اور خطبہ میں سے ائمہ اثنا عشر کے نام
 نکالوا گئے اور مذہب حنفیہ کو رواج دیا اور اوس سرخ ٹوپی کا اور ہتھکڑیاں اور بٹن
 دوازدہ ترک کھلاتی تھی اور سپاہ شیعہ کی علامت سمجھتی جاتی تھے ۱۵^{۱۵} تین ابراہیم عادل شاہ
 کے انتقال کے بعد اوسکا بیٹا علی عادل شاہ مذہب اثنا عشری پر ہوا اوسکا مذہب باب کے
 سامنے ہی سے یہ تھا اس نے اپنی اجداد کا مذہب او جالا اور غالی شیعوں کا طور و طرز اختیار
 کیا اور خطبہ میں ائمہ اثنا عشر کا نام داخل کر دیا اور نقطہ علی ولی اللہ کلمات اذان میں داخل کر دیا
 اور ابراہیم عادل شاہ کے عہد میں شیعہ جو ترقیہ کرنے لگے تھے او کو حکم دیدیا کہ علی الاعلان
 کو چھ بازار میں اپنے کام میں مشغول رہیں۔ یہی حال ان فرمان رواؤں کی حکومت میں رہا تھا
 کہ سکندر شاہ کے ہاتھ سے ۱۹^{۱۹} تین قلعہ سیجا پور نکل گیا اور اوس کو قلعہ دولت آباد
 میں عالمگیر شاہ ہندوستان نے قید کر دیا پس عادل شاہیوں کا سلسلہ منقطع ہو گیا اس
 خاندان میں دس آدمی دو سو دو برس تک فرمان روا ہے اور نظام شاہیہ خاندان میں
 جسکی بنیاد احمد شاہ نو مسلم نے ڈالی تھی اوسکا بیٹا برہان شاہ تخت احمد نگر پر بیٹھا تو اس نے
 شاہ طاہر کی ہدایت سے مذہب اثنا عشری کو رواج دیا ۱۹^{۱۹} تین میران حسین پانچوین شاہ
 کے مارے جانے سے مذہب کا تبدیل واقع ہوا اور سنی غالب آئے اور چھ گیارہ شاہ ہندوستان
 کے عہد میں اوسکی بیگم نورجہاں اوسکی گم کے رشتہ دار بن گئی یہی مذہب تھا سلطنت پر حاوی
 ہوئی تھی اور ان کے پاس عراق اور خراسان کے تمام شیعہ اثنا عشری پھرے پڑے تھے
 اور تمام وزرا و صوبہ داران ملک اور امرا اسی مذہب پر تھے۔ اور تمام ملک اودہ میں شیعوں
 کی حکومت رہی ابتدا و زرا و بادشاہان صوبہ اودہ کے برہان الملک عرف میر محمد امین

نیشاپوری سے ہوئی جو امام موسیٰ کاظم کی اولاد میں سے تھا اور محمد شاہ شہنشاہ ہندوستان نے اسے صوبہ دار اور وہ کا کیا تھا اور فروری ۱۷۵۷ء مطابق جادی الثانی ۱۱۷۷ھ میں علی سے انگریزوں نے انصرع ملک کیا شاہ معزول نے اپنی ایک تالیف کے صفحہ نمبر ۲۰ میں ہسکا نام محمد مجاہد واجد ہے لکھا ہے اسامی معدنان و ملعنات کہ تاقیامت برکھنا لعنت بایکرو اور اس کے بعد تین صفحے اصحاب کبار کے ناموں سے بھرے ہیں۔ **نوع**
باللہ متہا امامیہ اثنا عشری رویت حق تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں اور ان کے نزدیک متعد کی حلیت کا اعتقاد لازم ہے اور جو فعل فیہ ہوتا ہے اس کی نسبت خدا نے تعالیٰ کی طرف جنین کرتے اور امامت کو خدا نے تعالیٰ کا لطف جلتے ہیں اور تقرر امامت کو واجب تدرار دینے ہیں اور حیات اور علم اور قدرت اور ارادہ وغیرہ صفات باری تعالیٰ کو عین ذات مانتے ہیں اور حشر و نشر کے قائل ہیں اور علم مقدمات کو بلا دلیل کافی نہیں جانتے اور قائل ہیں اس کے کہ اللہ تعالیٰ اور ائمہ غیر شیعہ کی گمراہی سے راضی ہیں اور شیعہ تریاویع رمضان اور سوزن پر مسح کے منکر ہیں اور کہتے ہیں نماز چھپے ہر فاجر کے جائز نہیں

عقائد اثنا عشریہ کی تفصیل بہ ترتیب یوں

(بیان توحید) معرفت اللہ تعالیٰ کی واجب ہے ہر مخلوق پر کیونکہ وہ ہر قسم ہے تاکہ ہم اس کا شکر کریں اللہ تعالیٰ موجود ہے اور واجب الوجود لذاتہ ہے یعنی اپنے وجود میں غیر کا محتاج نہیں اور اس پر عدم جائز نہیں (بیان صفات ثبوتیہ) اللہ تعالیٰ قدیم ازلی ہے یعنی اس کے وجود پر عدم سابق نہیں باقی ہے ہمیشہ رہیگا یعنی اس کے وجود کو عدم ایچ نہیں ہوتا اور قدامت اس ہے یعنی اگر چاہے کرے اور اگر چاہے نہ کرے اور عالم ہے یعنی تمام چیزیں اس کے نزدیک ظاہر اور حاضر ہیں زندہ ہیں یعنی معیج ہے اس سے کہ قادر ہو

لے مولوی مصمت اللہ نے فقہ اکبر کی شرح میں کہا جو چک شیعہ تریاویع رمضان کے منکر ہیں اور مس سوزن پر نہیں کرتی لکھ پاردن پر مس بلا مذہ کے کرتے ہیں اس لئے امام انکو روکی نیت کو کہا جو مس سوزن پر اور تریاویع رمضان میں مس کرتے

اور جانے اور ہر مقدور پر قادر ہے اور ہر معلوم کا عالم ہے اور متکلم ہے بغیر زبان کے اور اللہ کو
 متکلم ہونے سے یہ مطلب ہے کہ کسی جرم سادہ یا جسم اصطنعی میں کلام و بیاں کیا تاکہ اپنی غرض
 کو خلق کی طرف پہنچا دے پس اس قسم کے کلام کو اس کا اپنی ذات کی طرف نسبت
 بھی اللہ تعالیٰ کا کلام کہنا ہے اور اللہ تعالیٰ نے سیمع اور بصیر ہے بغیر کان اور آنکھ کے مگر
 یہ ہے کہ مصلحت اور سموات کو جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ بغیر اعضا کے مگر کہ
 یعنی اس چیز کو جانتا ہے جیسا کہ ادراک اس سے ہوتا ہے اور صاحب ارادہ ہے یعنی شہ
 دیتا ہے فعل کی بسوت جانتا ہے اور مصلحت کو اور اللہ تعالیٰ صادق ہے حق با
 کہنا ہے کہ سب سے منزہ ہے اور کامل ہے یعنی ترجیح دیتا ہے ترکہ فعل سے جس وقت
 فعل کے ہونے میں جانتا ہے اور وہاں ہے اس کا کوئی شریک نہیں اوریت میں نہیں دیا جھٹ
 سلبیہ، اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے نہ عرض ہے اور نہ پر ہے ————— اور نہ
 کسی جہت میں ہے اور نہ کسی مکان میں ہے اور وہ نظیر کے ساتھ نہیں دیکھ سکتا نہ دنیا میں نہ
 میں کیونکہ وہ محسوس ہے اوریت کے لئے جسم و جہت شرط ہے اور خود بھی کہتا ہے
 لست تو انی یعنی ہرگز نہ دیکھے گا تو مجھے اور کاندہ سرکہ اکیلا بصاکر نہیں پسکتیں اور
 آنکھیں اور اللہ کے لئے نہ ولد ہے نہ زوجہ اور نہ خود اپنے غیر سے نہیں ہو سکتا اور مرکب کسی
 شے سے نہیں ہے اور نہ حلول کے ساتھ تصف ہے اور نہ کسی ایسی صفت کے ساتھ
 جو اس کی ذات مقدس پر زاید ہو تصف ہے کیونکہ اگر ایسا ہو گا تو ذات الہی کا حدوث لازم آئے گا
 اس لئے کہ محل حوادث ہوگی اور اگر وہ صفت قدیم ہو تو قدما کا تصدد لازم آئے گا
 اور یہ باطل ہے پس صفات ثبوتیہ اس کے عین ذات ہوئی اور اللہ تعالیٰ عالم باعالم
 اور قادر بالقدرہ نہیں ہے بلکہ علم اور قدرت میں ذات اس کی ہیں اور تعدد صفات سے
 قدر معنی کا نہیں ہوتا اگر عالم باعالم اور قادر بالقدرہ ہو تو محتاجی اس کی صفات کی جانب
 لازم آئی اور یہ محال ہے پس ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ قادر و عالم بالذات واحدی ہے

سین مجال تقدیر نہیں ہے (بیانِ عدل) اللہ تعالیٰ عادل اور حکیم ہے نہ پرانی کتاب ہے نہ
 نہ واجب میں خلل ڈالنا ہے کیونکہ قبیح کا فعل قبیح ہے اور واجب میں خلل ڈالنا اللہ تعالیٰ کا
 نقصان ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے منزه ہے اور غیر سے غنی ہے رضا بقضا و قدر
 واجب ہے اور ہر چیز کہ ہے اور جوہ قضا و قدر سے ہے اور ان دونوں سے جبر و ظلم
 لازم نہیں آتا اس لئے کہ قضا و قدر علمِ ادبِ جان کے سنہیں ہیں ہے۔ یعنی ہر شے کو جتنا ہے
 جس حالت پر کہ وہ ہے اور اس کو بلا لکھتے بیان کتاب ہے اور اللہ تعالیٰ نے مکلفین کو
 جن چیزوں کی ساتھ تعلیف دی ہے اور حکام پر ثواب ایسی کے ساتھ تکلیف کے مقابلہ میں
 دیتا ہے اور ان آلات کا بھی عوض دیتا ہے جو مکلفین کی ذلت و زاری میں اگر ایسا کرے تو ظلم لازم
 آئے اور اللہ تعالیٰ عادل ہے پس عوض پہنچانا واجب ہے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے وہ
 اصلح ہے ورنہ عیب لازم آئیگا اور اللہ تعالیٰ عیب سے بری ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے
 عطف ضروری ہے کیونکہ خلق کو پیدا کیا اور اس میں خواہش رکھی پھر اگر عطف نہ فرماتا تو
 قبیح کام پر آمادہ کرنا لازم آتا جو قبیح ہے اور عطف سے مراد یہ ہے اولہ کا نصب کرنا اور عقل
 کامل کا دینا اور رسولوں کا بھیجنا اور ان کے زمانہ میں اور انقطاعِ رسل کے بعد امام کا باقی رکھنا تاکہ
 غرضِ عزت جہو جائے (بیانِ نبوت) نبی ہمارے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن
 ہاشم بن عبد مناف ہیں وہ رسول ہیں اور دوسرے حق و صدق کے اور کچھ نہیں ہیں
 قرآن ہے کہ حق و باطل میں تمساق ہے اور باقی ہے قیامت تاک اور محبت ہے
 خلق پر اور وہ عجب از بوجہ زیادتی فصاحت و بلاغت کہ ہم اس طرح پر کہ جب سو آپ نے
 فرمائی اس امر پر کہ اگر میں پیغمبر نہیں ہوں اور یہ کلام ابھی نہیں ہے تو اس کے ادنیٰ سی صورت
 کی مثل لا کسی سے اور کا جواب آجتا کہ مگر نہ اور آپ قبل بعثت اپنے نفس پر نبی تھے
 اور بعد اس کے آپ طرف کا تعلق کے رسول ہوئی اور تمام انبیاء اپنے انفعال اور افعال
 میں معصوم ہیں تمام عیوب اہل گناہ اور مہر اور شیطان سے اول عمر سے آخر عمر تک پس

جہان کلام مجید میں مصیبت اور ہوکا ذکر ہے وہ واجب التاویل ہے اور انبیاء کا اپنے
 زمانہ سے افضل ہونا واجب ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قیامت تک کوئی نبی
 نہ ہوگا اور وہ تمام انبیاء و مرسلین سے افضل و اشرف ہیں انکی سیراج صبر و صبری کے ساتھ عطا
 بیداری میں حق ہے اخبار صریح متواتر سے ثابت ہو سکر اور سکا دائرہ اسلام سے خارج
 ہے آپ دروازہ آسمان سے تشریف لے گئے اس میں حاجت خرق و التیام
 اخلاک کی باقی نہ رہی اور کا دین ادیان سابقہ کا نسخہ ہے (بیان امامت) امام کا ہونا
 اتنی ہے جس طرح بنی کا ہونا لطف ہے پس نبی کے بعد امام کا وجود اللہ کی جانب سے
 اوس کے حکم سے واجب ہے ورنہ قیام لازم آئے گا جو محال ہے اور امام بعد جناب رسالت تک
 کے بلا فضل علی بن ابی طالب ہیں اور اون کے بعد گیارہ امام انکی اولاد میں سے ہیں
 یعنی حسن پھر حسین پھر علی زین العابدین بن حسین پھر محمد باقر بن علی پھر جعفر صادق پھر موسیٰ کاظم
 بن جعفر پھر علی رضا بن موسیٰ کاظم پھر محمد تقی بن علی رضا پھر علی نقی بن محمد تقی پھر حسن عسکری
 بن علی نقی پھر محمد صاحب الزمان بن حسن عسکری یہ سب از روئے حق کے ائمہ آدمیوں
 کے ہیں ایک بعد دوسرے کے ہر امام انہیں سے ایک بعد ایک کے از روئے
 مخصوص متواتر خلافت کے منصوص ہے اور انکا اپنے افعال و اقوال میں معصوم و مطہر ہونا
 واجب ہے تمام گناہ اور سہو سے خواہ صغیرہ ہوں خواہ کبیرہ عمداً اور سہواً اور لکھنا کا علم اور
 افضل ہونا بھی واجب ہے اور مہدی منتظر امام محمد بن حسن عسکری ہیں کہ اپنے والد کے زمانہ
 میں پیدا ہوئے اور غالب ہیں اور زندہ ہیں اور ابی ہیں جب تک دنیا باقی ہے اور غیبت
 انکی اپنی خواہش طبعی سے نہیں کیونکہ وہ معصوم ہیں پھر کیسے واجب میں کی اور خلل کرتی اور
 نہ پروردگار کی جانب سے ہو کیونکہ وہ عادل اور حکیم ہے پھر قیام کام کیسے کرتا اور نظروں اور
 اور اعداء سے انخلاء قیام ہے ملکہ انکی غیبت کا فردن کی کثرت اور دوستوں کی قلت
 امام کا مقرر کرنا لطف ہے اور لطف اللہ پر واجب ہے پس امام کا مقرر کرنا اللہ پر واجب ہے

کی وجہ سے ہے اور ان کا ظاہر ہونا ضروری ہے اور امام کی غیبت میں خلق کو اس طرح فائدہ پہنچتا ہے جس طرح کہ آفتاب سے فائدہ پہنچتا ہے جبکہ وہ بادل کی آئینہ ہوتا ہے (بیان معاد) اللہ تعالیٰ اجسام فانی کا اعادہ کرے گا جیسے کہ دنیا میں تھے تاکہ مستحقین کو حق پہنچے۔ انبیاء نے اسکی خبر دی ہے پس اعتقاد ساتھ معاد جسمانی کے واجب ہے اور ائمہ معصومین زمانہ مہدی علیہ السلام میں جماعت ائمہ سابقہ اور لاحقہ کے ساتھ رجوع کریں گے تاکہ اپنی دیوت اور حق کا اظہار کریں اللہ نے جو فرقان میں لایا ہے وہ **وَلَوْ تَحْسَبْنَاهُمْ كُلِّ امَّةٍ فَرِجًا**۔ یعنی وہ روزِ حسین ہم ہر امت میں سے ایک گروہ اٹھادیں گے اسی امر کی طرف اشارہ ہے۔ امامت حضرت علی اور ان کی اولاد میں سے بدین تکملی ہے اگر نفع بھی تو غیر حق کے ظلم سے اور جناب امیر کی یا ان کی اولاد کے فقہ کرختے اور جن جن باتوں کی نبی علیہ السلام ضروری ہے اور بتواتر ہم تک پہنچتی ہیں جیسے انبیاء سابقہ کی نبوت اور رسال رسال اور نسب منسلک اور وجود ملائکہ اور احوال سیر اور ثواب قبر اور عذاب قبر اور سوال منکر و نکیر اور زلفہ بوناب قبر میں اور احوال قیامت اور حساب اور میزان اور صراط اور پلنا اعضا کا اور زنا نامہ اعمال کا اور جنت کا ساتھ نعيم اور جور و قصور اور علمان کے اور دوزخ کا ساتھ عذاب سخت کے فی الحال موجود ہونا اور مظلوم کا ظالم انصاف کرنا اور قہر ہاسے جہنم اور جحش کو شریں کے ساتی حضرت علی ہیں کہ اوس سے پیاسوں کو قیامت میں سیراب کریں گے اور نبی اور ائمہ معصومین کی شفاعت اولیٰ لوگوں کی حق میں جو گناہان کبیر کے مرتکب ہوئے ہیں اور فرقہ شیعہ میں سے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا اہل قبور کو اٹھانا اور قیامت کے مواقع اور اہول قیامت ان سب کا اعتقاد واجب ہے لیکن سے کسی بات میں شک نہیں کیونکہ خبر دی ہے ان کے معصومین نے اور کتاب اللہ میں بھی انکا ذکر آیا ہے منکر انکا ملحد یا منافق ہے۔

۵۰۰

بحر المذہب اور تذکرۃ المذہب اور مؤید الافاضل لعمدة الخط المآثر اور ملخص شہرستانی میں

۱۱
 عین فی الجبر
 مع منفذ از سال
 ۱۲
 کوصل کنج منجی
 ادکس احوال سیرین
 جسے جات ہیں سے
 اور ملے شوق نہا
 بعد شوق کا شکسے
 بنجین کوشت کو
 کی مطلق میں کر
 میں بہا جو میا شوق
 شوق بند کب سے ہا شوق
 صلے شوق شوق
 لے خانہ المذنب

شیوہ کے فرعون کے یہ نام اور لکھے ہیں۔

شہر مکہ کا اعتقاد یہ ہے کہ حضرت علی شریک بن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی یا قناسخنیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ اس کو تلخ ہوا کرتا ہے اور بعض قناسخنیہ یہ کہتے ہیں کہ جب روح دنیا میں آتی ہے بعد اس کے کہ وہ موت اول کے ساتھ دنیا سے جا چکی تھی تو کبریٰ کے بچہ میں داخل ہوتی ہے پھر اس سے بھی کسی تعمیر چیز میں انتقال کرتی ہے اسی طرح نقل کرتے کرتے گندگی اور غلاطی کو کثیر زمین نقل کرتی ہے اور یہ آخری جسم ہوتا ہے کہ اس کو ملتا ہے بلکہ یہاں تک ہوتا ہے کہ روح لوہے مٹی اور کچے برتنوں میں نقل کر جاتی ہے اور آگ میں پکنے اور ہمال ہونے اور گھٹنے جانے اور کھسپنے اور تجوار و جناب رکھ جانی سے غلاب پاتی ہے جب قدر گناہ روح کے ہوتے ہیں اوسی قدر اس کو غلاب ہوتا ہے مخضیہ انکا اعتقاد ہے کہ میرٹیل علیہ السلام چوک گئے۔

مخضیہ انکا قول یہ ہے کہ نماز غیر امام کی پیچھے جائز نہیں۔

رجوعیہ یا راجعیہ انکا قول ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب منقریب رجوع کرنے والے ہیں اپنے اعدا سے انقام لین گئے (دیکھو خط) اور بعض کہتے ہیں کہ اجمیہ کی پر اسے ہے کہ حضرت علی ابی بن ہیں اور دنیا میں قیامت سے قبل رجوع کریں گے اور مدد ان کی گھوڑی کی دپٹ کی آواز ہے اور برق اس گھوڑے کے نقل کی آگ ہے (دیکھو بحر) **شہر پیچہ** ترجمہ یعنی انتظار جس روح امام مہدی کا کرتے ہیں۔

ایدریہ کہتے ہیں کہ حضرت علی نبوت میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک ہیں۔

لاعتسہ یہ ظالم اور زبیر اور معاویہ اور بنی ہاشم پر لعنت کرتے ہیں۔

مترضیہ انکا قول یہ ہے کہ سلطان مسلم پر جس روح جائز ہے۔

ختر عبداللہ بن عمر و خرقی کے جمع ہیں۔

اور آخر یہ اور پیچہ اور چلا کیہ اور کثات اصطلاحات افقون میں کہا ہے کہ اناسیہ اور

سے ایک گروہ کا نام سلفیہ ہے اور قاضی میاض نے شفا کے تیسرے باب میں کہا ہے کہ روافض کے ایک فرقہ کا نام عنبر ہے۔ لوگ عبید اللہ بن جعفر کی طرف نسبت ہیں یہ بصرہ کا قاضی تھا اس نے عقائد اور عقلیات میں تقلید کو جائز کیا تھا کہتا تھا انبیاء کا پڑ بونا اور ان اور ان تینوں جہاد کی طرف سے لائے ہیں کسی مصلحت کی وجہ سے جا بڑ کیا علمیہ مل دخل میں شہرستانی نے لکھا ہے کہ یہ فرقہ احمد بن کمال کی طرف منسوب ہے یہ ایک شخص کا طہریت میں سے داعی تھا جو بعد جعفر بن محمد صادق کے کھنچی رہتا تھا اس نے اپنے آپ کو ظاہر ندیا احمد نے مسائل علمیہ پر واقفیت حاصل کر کے اپنی رائے کے ساتھ ملا دیا اور ہر ایک علمی مسئلہ میں ایک نئی تحقیق پیدا کر لی جو یہ سمعیات کے مطابق تھی نہ عقلیات کے ملکہ بعض قول اس کے جس کے بھی مخالف تھے جبکہ اس کی بحث پر ائمہ کو اطلاع ہوئی تو اس سے نفرت کرنے لگے اور اس کو برا کہنے لگے جب کمال کو یہ حال معلوم ہوا تو اس نے یہ دعوے کیا کہ میں امام ہوں اور دوبارہ یہ دعوے کیا کہ میں قائم ہوں اور منتظر ہوں اس کے متفقہ ہونے اس کے ان دعووں کو تسلیم کیا احمد کی مذہب کے بنیاد اس بات پر تھی کہ جو کوئی آفاق کو نفوس کے ساتھ موافق کر سکے اور ان عالم علوی اور سفلی کے راستے تیار سکے اور جسکی ذات میں تمام علوم جمع ہوں اور اس بات پر قدرت رکھتا ہو کہ ہر کئی کو اس کے شخص معین خبری میں بیان کر سکے وہی قائم ہے اور کہتا تھا کہ دنیا میں کوئی شخص اس صفت کے ساتھ سوا میرے پیدا نہیں ہوا اور زبان عزنی و عجمی میں بیت کتابیں ان مطالب کے بیان میں احمد نے لکھیں زمین اسنو عالم آفاق کو عالم علوی اور عالم نفوس کو عالم سفلی دیا تھا کہ تھا عین عالم بین عالم اعلیٰ عالم ادنیٰ عالم انسانی عالم اعلیٰ میں باوجود مکان بخیر کے تھے ایک مکان الا ان کلین کوئی چیز موجود نہیں اور وہ سب کو محیط ہے اور شرع میں جو عرش وار ہے اس سے بھی مکان الا ان مراد ہے اس کی علی مکان نفس اعلیٰ کا ہے اس کے تلو کا ہے اور اس کو مکان نفس انی کا کہتے مکان نفس انسانی کا نفس انسانی عالم نفس اعلیٰ پر مشتمل تھا

۴
عبدالمجید علی محمد علی
محمد علی محمد علی

اور مکان نفس ناطقہ اور نفس حیوانی کے پھٹ گئے تھے نفس انسانی دوان جا کر گونا گونا گویا حسرت
 زندہ محسوس ہو کر رہ گیا اور سر گیا اور اس کے اجزا مستحیل ہو گئے اس لئے عالم سفلی میں رہ گیا
 اور اسی حقوت کی حالت میں بد قول تک رہا پھر نفس اعلیٰ نے اپنے انوار اور سپر ڈسکے میں ہم
 عالم میں ترکیب پیدا ہوئیں اور زمین و آسمان اور مرکبات یعنی معدنیات و نباتات و
 حیوانات اور انسان بنے اور اس ترکیب سے انسان بلا مؤخر جنس گیا کبھی سرفرو کبھی عم کبھی
 آرام کبھی اندوہ و محنت اس کو پہنچنے لگی یہاں تک کہ قائم ظاہر ہو کر اس کو حالت کمال
 کو پہنچائی اور ترکیب دفع ہو جائے اور تصفیات باطل ہو جائیں اور روحانی جسمانی پر ظاہر
 ہو جائے اور وہ قائم احمد ہے پھر احمد نے اپنے قائم ہوئے پر اس طرح استدلال کیا تھا کہ کہتا
 تھا اس نام میں چار حروف جمع ہیں چاروں عالم کے موافق ہیں الف نفس اعلیٰ کے مقابل
 ہے اور عا نفس ناطقہ کی اور عیم نفس حیوانیہ کے اور دال نفس انسانیہ کے اور و عالم علوی کے
 مقابلے میں و عالم سفلی جسمانی ثابت کرتا تھا کہتا تھا کہ آسمان خالی ہے اور وہ مقابل میں مکان
 الاکائن کے ہے اور آسمان کے تلے آگ ہے اور آگ کے تلے ہوا اور ہوا کے تلے زمین
 اور زمین کے تلے پانی یہ چاروں اور و عالم علوی کے مقابل میں پھر کہتا تھا کہ انسان آگ کو
 مقابلہ میں ہے اور پرندہ ہوا کے مقابلہ میں اور حیوان زمین کے مقابلہ میں اور چھلی پانی کے مقابلہ
 میں اور پانی کے مرکز کو اسفل الما کر قرار دیتا تھا اور چھلی کو جنس مرکبات بتایا تھا اور انسان کا
 مقابلہ عالم روحانی و جسمانی سے اس طرح کیا تھا کہ کہتا تھا انسان میں جو پنج حواس ہیں انہیں
 سمع مکان الاکائن اور آسمان کے مقابل ہے اور بصر نفس اعلیٰ اور آگ کے مقابل ہے
 اور قوت شلہ نفس ناطقہ اور ہوا کے مقابل ہے اور قوت ذائقہ نفس حیوانی اور زمین کے مقابل
 ہے اور قوت لامسہ نفس انسانی اور پانی کے مقابل ہے اور کہتا تھا کہ میرے نام کے
 حروف میں سے الف انسان پر دلالت کرتا ہے اور عا حیوان پر اور ویم طائر پر اور دال چھلی پر
 کہتا تھا اللہ تعالیٰ نے انسان کی شکل اسم احمد کے حروف کے مطابق بنائی ہے نہ

شل الف کے کیا ہے دونوں ہاتھ شل چاکی اور شکم شل میم کے اور دونوں پاؤں شل وال کے اور کہتا تھا کہ انبیاء اہل تقلید کے رہبر ہیں اور اہل تقلید اللہ ہے بن اور قائم اہل بصیرت کا رہبر ہے اور اہل بصیرت اولوالالباب ہیں اور بصیرت عالم علوی و سفلی کے مقابلہ کرنے سے حاصل ہوتی ہے میزان اہل علم سے مراد بتاتا تھا اور ضابطہ اپنے نفس کو جانتا تھا اور کہتا تھا جنت بصیرت حاصل کرنے کا نام ہے اور دوزخ اس کے خلاف پر پہنچ جانی کے دوزخ

فرقہ خوارج

سب سے پہلے جو علی کرم اللہ وجہہ پر خروج کر کے اذان سے جدا ہو گئے اور تبر کیا یہی فرقہ ہے جب ستمہ ہجری میں معاویہ اور حضرت علی کے لشکر دشمن بمقام صفین باصفہ سے جنگ شروع ہوئی اور معاویہ کی فوج کے دل حضرت علی کی تلوار چھوٹ گئی اور وقت سوتا نے کلام مجید نيزون پر رکھو آواز بلند کہلایا کہ یہ کلام اللہ ہمارے تمہارے درمیان ہے اسوقت میں شعر بن مذکی تمیمی اور زید بن حصین طائی امین بن ہزار شمشیر زنون کے ساتھ حضرت امیر کی خدمت میں آئے انکی پیشانیوں پر سجدے کے نمایان نشانیاں تھیں اور ایک عات قاریان قسہ ان کے بھی جو بعد اس کے خوارج کہلائے انکے ساتھ تھے اور عمر بن کی کہ انکو معلوم ہے کہ ہننے حضرت عثمان کو اس لئے قتل کیا تھا کہ وہ کلام اللہ کے مطابق کام بہن کر رہے تھے جب اہل شام آپ سے یہ ستمہ مارنے میں کہ موافق کتاب اللہ کے تصفیہ کر لیا جائے تو انکی رائے کو ماننا چاہئے ورنہ ہم آپ کو مثل اونہیں کے قتل کر دالین گے یا ہم آپ کو فحائض کے سپرد کر دیں گے حضرت علی نے جواب دیا کہ تم انہو حق و صدق پر دشمنوں سے لڑے جاؤ وہ کام اونہوں نے تمہارے فریب دینے کے لئے کیا ہے میں ان سے زیادہ مستحق ہوں اسبات کا کہ کتاب اللہ کے موافق احکام جاری کروں معاویہ اور عمرو بن عاص اور ابن ابی معیط اور حبیب بن مسلم اور ابن ابی مرثد اور بن قیس ایسے دیندار اور فرمان بردار قرآن کے نہیں میں انکو خوب جانتا ہوں یہ شعبہ انکو

تھے اس کے پاس اگر سنایا تو سوائع اور عبداللہ دو بھائی اس کا غد کا مضمون سنکر آگے بھیج دیا کہہ گئے
اور کہتے لاکھم الا للہ یعنی حکم و حکومت خاص اللہ کے لئے ہے یہ کبوتر لوارین
یاں سے نکال کر شکر خلم میں گھس گئے اور کشت و خون کے بعد مارے گئے یہ ظلم اہل
نبین دونوں بھائیوں کے مہنت سے نکلا پھر شعث قبیلہ اور اسکے پاس آیا اور وہ کاغذ سنایا تو
سب قبیلہ کے سردار کو بیت ناپسند ہوا اور کہنے لگا لاکھم الا للہ ولو کبر المشرکون
پھر شعث قبیلہ بنی راسب میں آیا تو اونہوں نے اقرار نامہ سنکر کہا لاکھم الا للہ لا
فریضی ولا تخلم الیہ رجال فی دین اللہ یعنی حکم سوا خدا کے نہیں اور ہم سی لو اجازت
نہیں دیتے کہ وہ بائیں میں حکومت کرے یہ قبیلہ بنی راسب یا قسیہ بنی شکر بن وائل میں سے
آگے جو ان سے شعث سوسنہوں کا غد سنکر انکار کیا اور اہل شکر شام میں گھس پڑا وہاں ڈیڑھ گھر
شکر عراق میں آیا اور یہاں لڑا اور پکار پکار کر کہتا جانا تھا کہ اے لوگو سطح میں معاویہ کی
بیزاریوں اور سطح حضرت علی سے بیزاریوں اور مارا گیا اور بے گھر کہتے ہیں کہ اہل بنی
لاکھم الا للہ کہا اور حاجی ہوا وہ حاج بن عبداللہ معروف بہ برک ہے جو قبیلہ بنی سعد بن
بن مناتہ بن مرہ بن صرم سے تھا پھر شعث قبیلہ بنی تیمم میں آیا اونہوں نے بھی مضمون کاغذ
سنکر کہا لاکھم الا للہ لیقضی یا الحق وهو خیر الفاضلین یعنی حکم خاص خدا کے لئے
ہے کہ جن و باطل کے درمیان منزل الخطاب ہو و مرہ بن اویہ برادر مرہ اس تیمم سے کہا انھوں
السرچال فی امر اللہ لاکھم الا للہ یعنی کیا آدمی خدا کی حکم میں ممانعت کرتے ہیں حالانکہ
حکم سوا اللہ کے کسی کے لئے نہیں ہے بعد اس کے شعث حضرت علی کی خدمت میں
آیا اور عرض کیا کہ عہد نامہ سنکر ہمارے لشکر عراق نے تسلیم فرمایا اگرچہ طے سے بنی
اس کے آدمی اور کچھ قبیلوں کے آدمی اس کو ناپسند کر کے اپنے لئے لاکھم الا للہ
در ہم شام و عراق دونوں کے آدمیوں سے بیزار ہیں اور سب کجنگ کریں گے حضرت
علی نے فرمایا کہ اونکو ان کی حال پر چھوڑ دینا چاہئے یہ باتیں بھی ہو رہی تھیں کہ چاروں طرف

بقیه صفحہ ۲۰
 ازین امری ترسانید
 از یار و یمن علی علیہ السلام
 خبر دین و دنیا
 را و ازین دافعه بگریزید
 چو آواز من گنجینه است
 و دست مبارک است اختیار
 کرم و مردان را از دست
 و با بیعت من شمع پیروز
 چنگداه ازین براسان بود
 تا من او را من کرده ام
 باز خواند نام "۱۱"
 علی باغ فروغ حجاب
 نگار کتابی است که در
 کی غلطی گوید و درستی
 بر آفریند شمس جوی
 پس گویا تھا "

سے نوگ جمع ہو گئے اور یہ وہ بین کہ خوارج کھلائے حضرت علی سے چلا چلا کر کہتے تھے
 لا حکم الا للہ الاحکم للہ یا علی۔ اے علی حکم اللہ کے لئے ہی نہ تھا۔ اس لئے ہم
 نہیں جانتے کہ آدمی اپنے اجتہاد سے دین الہی میں حکومت کریں ہم اللہ کے حکم کے موافق متاع
 سے جنگ کر رہے تھے تاکہ اوس بات کو تسلیم کریں جسے ہم نے اختیار کیا ہے اور
 جتنے جو پہلے حکم قرار کرنے کے لئے رائے دی تھی یہ ہم سے گناہ ہوا اب ہم اوس گناہ
 سے توبہ کرتے ہیں تم بھی اے علی توبہ کرو اور پھر بدستور معاویہ سے جنگ شروع کر دو
 حضرت علی نے انکو سمجھایا مگر خوارج نے اپکا ارشاد نہ مانا اور یہی کہتی رہے کہ آپ اپنی آقا
 رائے کو بدل دین اور توبہ کر لیں اور معاویہ سے جو معاہدہ کیا ہے اسے توڑ ڈالیں اور
 سہلت جنگ کو موقوف کر دین حضرت علی نے فرمایا کہ جبکہ ہم نے معاہدہ اپنی مرضی سے
 کیا اور عہد نامہ لکھا گیا تو اب نقض عہد نہیں کر سکتے خوارج نے جو دیکھا کہ حضرت علی نے
 اونکی بات کی وقعت نہ کی تو اسے منخرت ہو گئے اور اونکی ہمارا کو نہ گئے۔ مومن جڑ
 و بیج حاسے مہامیہ صنم رائے مہملہ و سکون و اور اسے مہملہ و الفت مردودہ) میں کہ کو فتنے
 دو میل کے فاصلہ پر واقع ہے جا کر ٹھہر گئی اس لئے انکو ضرور یہ بھی کہتی ہیں
 یہ چہ ہزار آدمی تھے اور اپنا امیر القتال شہید بن ربیع کو اور امیر الصلوٰۃ عبداللہ بن ابی العاص
 کو بنایا اور حضرت علی کا نام منظم رکھ دیا اور کہتے تھے کہ حضرت علی اگر خلیفہ برحق تھے تو حکیم
 کیون راضی نہ ہوتے اور اگر خلیفہ برحق نہ تھے تو خلافت کیوں قبول کی اور مسلمانوں اور
 معاویہ سے کیوں جنگ کی اور کس لئے اتنے مسلمانوں کا کشت و خون کیا حضرت علی
 اونکے پاس گئے اور کمان کو ٹیک کر نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ ایک خطبہ کہا
 اور ان کو سمجھایا کہ تم کو معلوم ہے کہ میں ثالثیث کو سب سے زیادہ مکروہ جانتا ہوں میں نے کرا
 لو سے قبول کیا ہے خوارج نے کہا کہ ضرور ایسا ہی ہوا ہے حضرت علی نے فرمایا کہ تم نے

کہتے پھر کبیرین میرا ساتھ چھوڑا برے ہم سے گناہ ہو گیا تھا کافر ہو گئے تھے پھر پشیمان
 ہوئے توبہ کرنی آپ بھی پشیمان ہو کر توبہ کر لیں تاکہ ہم آپ کے ساتھ شریک ہو کر آپ کے
 دشمنوں سے جنگ کریں حضرت علی نے کہا **استغفر اللہ من کل ذنب**۔
 غریب بن سمجھ لیا کہ حضرت علی نے قبولِ تکلیف سے توبہ کر لی اور یہ سب اون کے بھراہ کو فہ
 کو پہلے گئے اشعث بن قیس نے کہ سنا فی اور فتنہ آئی تھی تھا ایک روز حضرت علی سے کہا کہ اگ
 یہ بات مشہور کر رہے ہیں کہ آپ تکلیف کو ضلالت جلتے ہیں اور اس سے پشیمان ہیں اور جو
 اس سے اچھا جانتا ہو اس سے کافر سمجھتے ہیں آپ نے لوگوں کے اس کمان کے دفعیہ کی غرض
 سے مسجد میں خطبہ میں یہ کہا کہ کوئی یہ نہ جانے کہ میں تکلیف سے پشیمان ہوں جس نے خیالی
 آیا اس نے غلطی کی اور جو حکومت کو ضلالت جانتا ہے وہ گمراہ ہے جب خوارج سے آپ کی
 زبان سے یہ بات سنی تو دوبارہ کہہ دلا **حکما لا اللہ اشکرین** سے نکل کر موضع حروراء میں چلے
 گئے اور کہتے **ان علیا ومعاویہ قد اشراکا فی حکم اللہ** یعنی تحقیق حضرت
 علی ومعاویہ دینِ خدا میں شریک ہو گئے ہیں اور انہوں نے خوارج یا عہد کو بھی لکھا کہ مسلمانوں
 نے یہ خلافت کتاب اللہ کے دو آدمیوں کو ثالث مقرر کیا ہے اور سب کافر ہو گئے ہیں
 اور انہوں نے جواب بھیجا کہ تمہاری رائے صحیح ہے ہم بھی بہت جلد تم سے اگر ملتے ہیں جب
 خوارج حروراء میں جمع ہو گئے تو عبداللہ بن وہب کے ہاتھ پر کہ ایمن نہایت متقی تھا ان
 نے بیعت کی اور عہدِ باندہ لیا کہ جن لوگوں نے حکم الہی کے برخلاف ثالث مقرر
 کئے ہیں ان سے جنگ کریں گے حروراء میں اول چار ہزار جمع ہوئے تھے پھر ایک جات
 انہیں اور ملے جس سے سارے بارہ ہزار آدمی ہو گئے عبداللہ بن عباس نے حضرت
 کے حکم سے حروراء جا کر ان سے مناظرہ کیا مگر وہ راجح طرف حق کے نہ ہوئے اور نہ ہر طرف
 کو چلے گئے جو بغداد اور واسط کے درمیان میں دجلہ کے شرقی جانب واقع ہے انکو رستہ میں
 جو مسلمان ملتا اس سے مار ڈالتے اور مال و اسباب لوٹ لیتے ہزاران میں حضرت

علی کی طرف سے عبداللہ بن جناب حکمران تھا اور اسے بھی قتل کر ڈالا حضرت علی معاویہ سے
 جنگ کے لئے ملک شام پر چڑھائی کی تیاری کر رہے تھے کہ ایک روز خیر بنی کعبہ کے خواجہ ملک
 بن قساوڑ کے ہیں اور مسلمانوں کو جہان پاتے ہیں مار ڈالتے ہیں اور انکا ارادہ یہ ہے
 یہ حضرت علی شام کو چلے جائیں گے تو ہم کو فو کو فو کو فو لیں گے اور علی کے کو فو کو فو کو فو لیں گے
 آپ نے شام کا ارادہ ملتوی کر کے خواجہ کو اتفاق کیا اور نہروان پہونچ کر خواجہ کو بہت عجیب
 سمجھایا تو اٹھ ہزار مان گئے اور توبہ کر کے حضرت علی کی اہل عصمت قبول کرنی مگر چار ہزار سنہ
 نہ مانا انکے سرور عبداللہ بن وہب اور حروص بن زہیر معروف بہ ذوالنورین تھے میرزا موسیٰ بن
 علی کرم اللہ وجہہ نے ان سے مقابلہ کیا اور وہ ہزار چھ سو کو فو تیغ کر ڈالا وہ دونوں سزا
 بھی کام آئے بانی بکھر گئے اور حضرت علی کی طرف سے کل ستر آدمی مقتول ہوئے اور
 بعض کہتے ہیں کہ چار ہزار میں سے صرف نو آدمی زندہ بچے کل بارے گئے اور ان میں سے
 دو خراسان میں جا کر سجستان میں آباد ہوئے اور وہیں کو چلے گئے اور وہاں میں جا بسو
 اور دو میلے فرات کے کنارے پر مقام شن میں آباد ہوئے اور ایک تلخافان
 میں آباد ہوا اب اس سے خواجہ انہیں نو آدمیوں کی قتل سے ہیں۔

خواجہ گناہ پر کفیر کہتے تھے امام پر خروج وقت ال ردا کہتے تھے یہ سب کے سب حضرت
 ابو بکر اور حضرت عمر کی محبت اور حضرت علی بن ابی طالب کے بغض میں غالی ہیں یہاں تک کہ
 بعض خواجہ نے ابن ماجہ قائل جناب امیر کی مدح میں قصاید اور بیات لکھی ہیں اور اہل سنت
 و جماعت نے انکا دندان شکن جواب دیا ہے یہ سب کلام استیجاب میں موجود ہے درغی خلاصہ
 میں نواب عدیل حسن خان نے لکھا ہے کہ **الحکمہ لا اللہ** سے مراد خواجہ کی بیعتی کہ ہم کوئی چیز قبول

نہ کر سکتے ہیں اور مرجع الذہب میں مذکور ہے کہ حضرت علی کی لشکر میں سے نو آدمی مارے گئے اور خواجہ
 تمام کام کے صورت دس زونجی اور روضۃ الاحباب میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن وہب کے ساتھ ایک ہزار اٹھ سو خواجہ
 رہے تھے جو سب مارے گئے اور تاریخ طبری میں لکھا ہے کہ جناب نہروان میں حضرت علی کی طرقت موسات آدمی قتل
 ہوئے اور تاریخ اہل بیت میں لکھا ہے کہ ابومریم کتاب درم نامہ خواجہ سے فعل کیا گیا ہے ۱۲

نہیں کرتے کہ جو قرآن میں ہے اور اس سے تنقض انکی یہ بھی کہ ہم حدیث کا بھی بیان نہیں کرتے
حالانکہ ایمان کامل نہیں ہوتا جب تک سنت رسول کی اتباع نہ کی جائے۔ اے جبریل فرما کہ اے
یہودی سب سے کہو کہ جس ذات نے جملہ قرآن پہنچایا ہے اسی کا کلام حدیث ہزاروں و ہشتاد
سول ہی سے بابت ہے میں آپ آیات بیان کروں کہ نامہ قرآن سے بھی انکار علیہ اہل جنت
نہیں اہل حکیم کی شرک پر اس آیت کے ساتھ سے بدل آیت نئے ملائشہ فی حکمہ احد
ان حد سے پاک ہے نہ کہ میں کسی کو شہید کیا نہیں کرتا۔ اور بعض کو اسے یہ ہے کہ مرویہ اور خروج
میں قدر سے فرق ہے مرویہ کے نزدیک میرہ کا مرتبہ سرگرمی ہے وہ نامہ خروج
کا یہ نام ہے کہ وہ کافر ہے نہ مشرک اور بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ منافق ہے نہ کافر
نہ ملے طبعہ میں مسلمان نام باوید ہے ہر گاہ اور ایمان جملہ طاعات کا نام ہے فرض ہوں
اہل مرویہ کے نزدیک یہ بات ہے کہ ایک کبیرہ کرنے سے نام مرتب کا مل نامہ مرویہ ہوں
اور نہ کافر مشرک و حکم اور سکایہ ہے کہ وہ مخلد فی الناس ہوگا انکو اثبات وعید
دوست میں مسلمین مرتب کبیرہ پر۔ تخلید فی الناس میں باجوہ ایمان کے ہر انکو
اس لئے انکو وعید یہ بھی ملے ہیں اتفاق ہے اس بات پر کہ ایمان اجتناب
زنا ہے ہر عصیت سے تو یہ قوم ضد ہے مرجعہ کی نفی و اثبات وعد وعید میں اس سے معلوم
کہ مرویہ یہ ایک قوم ہے غریب کی سطح خروج کی سات فرقے اور بین بھر المذاہب میں لکھا کہ
کہ مرویہ کو محکمہ بھی کہتے ہیں موصوفہ سے کہ انہوں نے نہ لونج سکرمہ یعنی ابو موسیٰ اشعری و عمرو
اس خاص سے انکار کیا تھا اور شہو یہ ہے کہ محکمہ ایک قسم ہے خروج کے زلیداون سات
فرقوں پر اور محکمہ انکو اس لئے کہتے ہیں کہ انہوں نے جناب امیر سے یہ بات کہی کہ حکم
آلہ (ا) دو سکومقر کرنا چاہئے جو حکم کتاب الہی کے موافق کوے اور جب بوجہ فریب عمرو بن حنبل

کے ابو موسیٰ اشعری کے ساتھ جناب مرقی نے حکیم ثنائی، کونا منظر رکھا تو اس پر وہ کڑ
 خفا ہو گئے اور جناب امیر کو چھوڑ دیا اور انکو نواصب بھی بولتے ہیں۔ مگر فتاویٰ غفری
 مذکور ہے کہ نواصب فرقہ جاس ہے اور خوارج جدا نواصب مغرب اور شام میں بہت تھے
 متوکل عباسی اور اسکا وزیر علی ابن جهم دونوں ناصبی تھے مسئلہ میں متوکل نے امام حسین
 کی زیارت کے گرداگرد کی تمام عمارات توڑ ڈالیں اور حکم دیدیا کہ کوئی زیارت کے
 واسطے نہ جائے اور ابو یوسف یعقوب بن اسحاق معروف یہ ابن سکیت کو جسلی تالیف
 سے اصطلاح المنطق لغت میں مشہور کتاب ہے امام حسن حسین کی اور حسن کے بیٹوں
 کے مقابلہ میں تعریف کرنے پر مراد والا اور اس کے مداحین میں سے ایک صاحب
 عبادہ نامی تھا وہ مخنث اپنے پہننے کے کپڑوں کے نیچے ایک گل باندھ کر توندنا
 کر لیتا تھا اور اپنے سر کو کھول دیتا تھا تو کہ اس کی تندیا پر بال نہ تھے اور ناجا تھا اور
 کہتا تھا آتا تو نہ لایا جس کے سر پر بال نہیں مسلمانوں کا خلیفہ علی اور متوکل بیٹھا ہو شراب
 پیتا اور ہنستا کچھہ اوپر دس برس حکومت کر کے شکستہ میں مارا گیا تعجب یہ ہے کہ شیخ
 محی الدین عربی نے فتوحات میں اور سکواون اقطاب میں شمار کیا ہے جنہیں ظاہر میں بھی
 حکومت اور سلطنت حاصل ہوئی غرض کہ فرق ان دونوں فرقوں میں یہ ہے کہ خوارج اور ان
 صحابہ کی جنہوں نے باہم لڑائیاں کیں جیسے طلحہ اور زبیر اور حضرت عثمان علی اور معاذ
 اور عمرو بن ملجم کی تکفیر کرتے ہیں اور نواصب صرف حضرت علی اور انکی اولاد سے
 بغض و عداوت رکھتے ہیں متاخرین میں سے عبد الحمید مغربی بھی ناصبی ہے جسے
 ایک کتاب تالیف کر کے اوسمیں جناب امیر کی نسبت دو قسم کے مطاعن لکھے ہیں
 ایک وہ کہ فقط نواصب ہی نے اون کو بیان کیا ہے اور شیعہ اور اہل سنت اور کائنات
 کرتے ہیں اور اس قسم کا اعتبار نہیں اسلام سے کہ محض افترا اور بہتان ہے ایسے مطاعن
 سے اون جناب پر ذرا الزام عائد نہیں ہو سکتا۔ اور وہ مطاعن یہ ہیں مثلاً شرکت حضرت

دشمنان کے قتل میں اور شرکت بی بی عائشہ پر زنا کی تہمت میں وغیرہ وغیرہ اور دوسری قسم
 کے مطاعن وہ ہیں جنکی مہلیت کتب شیعہ اور اہل سنت دونوں میں موجود ہے اور
 دونوں فرقوں کے پاس انکی کھوت ہو سکتی ہے ان قسم کے مطاعن کا جواب اہل
 حق سے ایمنہ دیا ہے اور اہل حق کو اور ان مطاعن کا کوئی اسکو سر نہ کرنا چاہئے اس لئے
 کہ کوئی آدمی دنیا میں ایسا نہیں ہو جس کے حق میں بدگوار عیب جو یوں نہ ملے اور
 نوح نکمیا ہو خود بخواب کبریا کے اسی حرف گیران کیجاتی ہیں رع قیل ان الاله و دولہ
 حصہ آدم سے لیکر تاحضرت خاتم النبیین فرقہ حشویہ نے یہ قریب انکار عصمت انبیاء علیہم
 السلام کیسے کیسے صفائے کبریا کو منسوب بخواب انبیاء کیا ہوا آیات و احادیث میں
 بزرگ و ثبات کیا ہو دست انکار عصمت ملا کہ میں یہی چال علی ہے سب سے خفائی
 شدہ اور امام نے یہاں عائشہ پر کشتی طعن کی ہے لیکن ہنست جاتی ہیں کہ یہ باتیں اور کشتیاں
 میں کوئی فتنہ مان نہیں پیدا کر سکتیں۔ **وَاِذَا التَّلَاقُ فَنُفِصَتِي مِنْ نَاقِصٍ**
 فہمیں اللہ سے کہہ دیا کہ میں نے اپنے حبيب پر کچھ تیرے پاس کوئی برائی میری کسی
 ناقص بدگوار گزشتہ سے آج ہوا کہ میں نے میرے لئے اس بات کی کو میں کامل ہوں اور
 خراج کا نام شہراؤ بھی ہے خراج کہتے ہیں کہ ہمت اپنی جائز کو دین کے واسطے غمرا کر لیا کہ
 اس لئے کہ ہمیں کہہ ظالم کی رفاقت سے کنارہ کشی کی اس وجہ سے ہم شراقت ہیں کسی ذرا
 کوتاہی یہ نام او کا اس لئے ہوا کہ وہ مسلمانوں پر نہایت غصہ بنا کہ تھے اور خراج کو
 مار قہ بھی کہتے ہیں اور وجہ تسمیہ احادیث ذیل سے معلوم ہوگی ابو سعید خدری سے بخاری
 و مسلم وغیرہ نے روایت کی ہے کہ رسول علیہ السلام مال غنیمت کے حنین سے آیا تھا
 ہر آدمی کو بقدر حاجت بانٹ رہے تھے کہ آپ کے پاس قبیلہ بنی تمیم میں سے ایک آدمی
 آیا جسے ذوالخوئصرہ کہتے ہیں آپ سے کہنے لگا کہ تقسیم میں عدل کرو اور سب کو برابر دو
 آپ نے فرمایا کہ افسوس تیرے حال پر جب میں نے نا انصافی کی تو اور کون انصاف کرے گا

حضرت فاروق نے آپ سے منہ کش کی کہ حضور حکم دین تو میں اس کی گردن مار دوں حضرت
 نے فرمایا کہ ایسا ست کر دوس لئے کہ اوس کے ایسے یا رہو گی جنگی نماز اور روزوں کے
 مقابلہ میں تم لوگوں کو اپنی نماز اور روزے حقیر معلوم ہونگے اور پڑھینگے قرآن گمراہانہ کی گنا
 قرآن اور نہیں فکلیں کے دین سے جیسے کہ ظلم کیا ہے تیر شکار میں سے سمجھنا کہ اس سے بڑک
 اور نہیں پایا جا تا ہے تیر میں کچھ اثر حالانکہ تیر نجاست اور خون سے درگذا ہے اوس کے
 بعض اصحاب کی علامت یہ ہے کہ ایک مرد بزرگ سیاہ رنگ کہ اوس کے ایک بار میں
 اقرونی ہو گی اپ ستان عورت یا گوتت کے ٹکرے کی طرح کہ وہ بڑی ہو گی بغاوت کریں گے
 یہ لوگ اوس سے جو سب آدمیوں سے بہتر مرد بزرگ ابو سعید کہتے ہیں کہ جب حضرت علی نے
 خوارج سے جنگ کی تو میں اوس کی ہمراہ تھا جب فحیاب ہوئے تو حکم دیا کہ اوس شخص کو
 مقتولین میں سے تلاش کر جس کی نسبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ خبر دی تھی تمل
 کی تو اوس کی لاش ملی اور پکچھا تو وہی علامت موجود تھی جو حضرت نے بیان کی تھی
 اوس شخص کو ذوالشہدۃ بھی کہتے تھے ثلثہ مثلثہ کے ضمہ اور وال مہاجر کے فتحہ اور تشہ میرا
 تھانی سے ہی اوس خابجیوں کا سردار تھا اور جہنم سے کہہا ہے کہ ذوالنحویصرہ سردار خوارج
 تھا یہ سہو ہے کیونکہ ظہر خوارج حضرت علی کے زمانہ میں ہوا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مراد یہ تھی کہ ذوالنحویصرہ کی اصل سے خوارج فکلیں گے اور حضرت علی اور اوس کے یاروں سے
 جو اپنے زمانہ کے لوگوں سے بہتر ہیں جنگ کریں گے اور شریک بن شہاب سے سنائی
 نے روایت کی ہے کہ ابو بزرہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالنحویصرہ کے
 اوس گستاخانہ الفاظ کے بعد فرمایا یخرج فی آخر الزمان قوم کان هذا منهم قہر
 القرآن لا یجاءون تراقیمہم یرقون من الاسلام کما یرق السم من المریۃ
 سیماءہم القلیق لا یزالون یخرجون حتی یخرج اخرهم مع المسیم الدجال نفع
 کی آخر زمانہ میں ایک قوم گویا کہ یہ شخص اور نہیں میں سے ہی پڑیں گے قرآن کہ نہیں ٹہریگا

اونکے گھر کی ہنسائیوں کے نکل جانے کے۔ اسلام سے جیسے نکلنا ہی تیر شکار سے علامت
 اونکی یہ ہے کہ اونکی سرمنڈی ہونے وہ ہمیشہ حریج کرتے رہیں گے یہاں تک کہ انہیں سے
 پھلا شخص مسیح بجال کے ساتھ نکلے گا اور حدیث تفت علیہ میں حضرت علی سے فرمائی
 ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خراج کے حق میں ابھو، مبین گوئی کے فرمایا تھا یقول
 من خیر قول البریۃ لا یجاوزا ما یأثم حناجرہم یرقون من الدین
 كما یمرق السم من الرمیۃ فایضا القیتہم فاقتلوہم فان فی قتلہم
 اجر لمن قتلہم یوم القیۃ یعنی بہترین قول ان کہ ان کے مطلب یہ ہے کہ
 قرآن بیان کریں گے، ایمان اور کافروں سے تجاویز نہ کرے گا دین سے اس طرح
 نکل جائیں گے جیسے تیر شکار کا سے نکلنا ہے تم اونکو جہان پاؤ مار ڈالو قیامت کو دن
 اونکے قاتل کو ثواب ملے گا اور انہیں کے حق میں ابھو بخدای سے سلم نے ریت
 کی ہے یقول اہل حق فترقہم فخر جہنم بینہما مارقۃ علی قتلہم اونی اہم
 بالحق میری امت دوزخ سے ہونے لگی اور حق کے اہل الجہالت نے ظلمہ والی حریج
 کر کے گئی ان مارنے کو دھمکھ قتل کرے گا جسکو حق سے بہت ترست حاصل ہوگی امت
 کے دوزخ میں ہوجانے سے مراد یہ ہو کہ ایک جماعت ایسے علیہ اسلام کی طرفدار ہو گئی اور
 دوسرے نے معاویہ کی جانب داری کی اور انہیں سے جین تیسری جماعت فرخروج
 کیا وہ مارنے یعنی خراج بن حضرت علی مرتضیٰ تھے۔ تب جن کو اس وقت حق کے ساتھ نسبت
 تمام امت کے زیادہ قربت حاصل تھے ان مارنے کے ساتھ قتال کیا۔
 قلمدہ۔ خراج کا مذہب یہ ہے کہ ان چار حالوں میں اہل قبلہ کا خون مباح و حلال ہے
 ۱۔ جب کبیرہ کا ارتکاب کرے (۲) کوئی بدعت اور سے ماوٹ ہو (۳) سلاطین
 سے بغاوت کرے (۴) فریقین کو ترک کرے اور ترک کو حلال جانے۔ اور یہی مذہب
 معتزلہ کا بھی ہے۔ مگر اہل سنت کے نزدیک جن حالتوں میں اہل قبلہ کا خون مباح ہے

(۱) اسلام کے بعد کافر ہو جائے (۲) محسن ہونے کے بعد زنا کرے (۳) کسی کو بیعتی
کے مار ڈالے۔ اور باغی کا قتل کرنا اور اس وقت تک جائز ہے کہ وہ مقابلہ کرتا رہے
اور جب وہ جائے لڑائی چھوڑ دے تو اس کا قتل کرنا درست نہیں۔ ابن تیمیہ نے کہا کہ
اگر امت محمدی میں جس نے اول تغیر کیا شروع کی وہ مغضوب اور خوارج ہیں اور اگر خوارج کا یہ قول
ہے کہ امام کا مقرر کرنا کسی حال میں اس کا زمانہ ہو یا فتنہ و فساد کا نہ اللہ پر واجب ہے
نہ بندوں پر نہ شرعی طور پر نہ عقلی طور پر پھر اگر اسے مقرر کر دین تو جائز ہے اور اگر نہ مقرر کریں
تو بھی جائز ہے طاعی قاری شرح فقہ اکبر میں کہتے ہیں کہ خوارج نے نصب امام کو واجب نہیں
بتایا ہے مگر انہیں سے ایک گروہ کہتا ہے کہ حالت فتنہ میں امام کا مقرر کرنا واجب ہے
اور ایک گروہ کہتا ہے کہ اس کی حالت میں واجب ہے انتہی شرح معاصد اور نہایہ بقول
وغیرہ میں یہ دونوں مذہب ہشام بن عروطی اور ابوبکر اسم کی طرف منسوب ہیں جو معتزلی
ہیں یمنی کتب میں لکھا ہے کہ خوارج کہتے ہیں کہ معاویہ نے حضرت علی سے خلافت کیا
تو اس میں معاویہ حق پر تھے اور بعض فضیلت زکوٰۃ کے منکر ہیں اور نماز کو سواپ نہا
کے دوسرے کے پیروں میں رہتے اور ان کے نزدیک نماز کا وقت سے تاخیر کر کے
پڑھنا اور روزہ رمضان کا ماہ رمضان کا چاند نہ ہونے سے قبل رکھنا جائز ہے اور نکاح کرنا
ولی کی موجودگی کو بغیر صحیح ہے اور ایک درم کا دو درم کو دست یدست بیع کرنا جائز ہے
قرار دیتے ہیں اور روزہ پہنکر نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں اور ان کے نزدیک سوزہ مسح کرنا درست
ہے اور سلطان کی فرمانبرداری ان کی یہاں ضروری نہیں ان کو اعتقاد میں امام کا قرشی
ہونا لازم نہیں ماحول ہونا کافی ہے کہتی ہیں کہ اگر امام ظلم و جور کرے تو اس کا مغزول کرنا واجب

مختار فی سبیل اللہ
راہباز کے نسخے
اور اسے پہلے
مستحق ہے

لہ رسالہ عقائد مولفہ سلیمان بن عبد الوہاب میں ہے وقد مثل شیخ الاسلام بن تیمیہ عن التفسیر الواقع فی هذا
الامۃ من اول من احدثوا بدعاً فاجاب اول من احدث فی الاسلام المعقلہ وعظم تلغا
من تلقاہ وکذا الخ معقلہ اول من اظهرہ ۱۲ لہ دیکر بعضی منقول الدین مولفہ امام فخر الدین رازی اور
طواع الانوار مولفہ عبد اللہ بن محمد زقانی اور طالع الانظار مولفہ ابو القاسم الہمدانی

ہے یا ماروا لیا چاہئے اور کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کی امامت کے لئے اپنی بعد نفل نہیں کی تھی اور ان کے نزدیک کسی شے کا وجوب عقل کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہوتا پس نہ ایمان باشد کو عقل واجب کی ہوا نہ عقل سے ایمان حاصل ہو لہذا قانع دریافت ہو سکتا ہو بلکہ سب باتیں شرح میں جاتی ہیں یہی رائے مرشدہ کی ہے خواجہ - کئے مصنفین میں سے عبداللہ بن زید اور محمد بن حرب اور یحییٰ بن کامل اور یحییٰ بن مارون ہیں۔

خواجہ کے فرقوں کی تفصیل ہے

ایک یہیسیہ - یہ لوگ بیس بن ابیہیم بن جابر کی طرف منسوب ہیں جو قبیلہ بنی سعد بن شیبہ سے تھا اس نے زائد ولید بن ہشام بن عمرو حاصل کی تھی حجاج نے اس کے زبیا کر کے نئی بہت کوشش کی مگر ہاتھ نہ لگا اور مدینہ کو بھاگ گیا وہاں عثمان بن جبانہ نے اسے زفر آریا ولید کو حب اس کی گرفتاری کی خبر پہنچی تو عثمان کو لکھا کہ اس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹوا کر قتل کرادو عثمان - نے حکم کی تعمیل کی یہیسیہ نے ابراہیم اور یحییٰ کی تکفیر کی ہے اس لئے کہ جمیع امامت میں ان کو اختلاف تھا اسی طرح وادیہ کی بھی تکفیر کی ہے اسکا یہ اعتقاد ہے کہ ایمان عبارت ہے اقرار اور معرفت خدا اور اس چیز کے علم سے جسکی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کی ہے اور جو کوئی ایسی چیز کا ارتکاب کرے جسکی اہل حرمت سے واقف نہ ہو وہ کافر ہے اور بعض یہیسیہ کی یہ رائے ہے کہ وہ شخص کافر نہیں ہو تا جب تک امام مطلع ہو کر اس پر جہد جاری نہ کرے اور جس چیز پر جہد جاری نہیں ہوتی وہ معاف ہے اور حیثیت امام کے کھنڈہ صادر ہو گا تو سب ہی حریت بھی کافر ہو جائے گی اور اطفال کا حلال کفر و ایمان میں انکی ماں باپ کا ساتھ

نوعیہ شرح عمدہ نسخہ ۱۱ شرح موافق بین اسی طرح ہی اور فنیۃ الطالبین اور عل و عل و شرح شہزادی میں لکھا ہے اور شیخ محمد بن اس لئے کہ عرفیات سید شریعت میں لکھا ہے کہ یہیسیہ اصحاب ابی ہبیس بن ابیہیم بن جابر اور فاضل الفنون محمد بن ابی ہبیس ہے اور شیخ ابو نصر کی تعریفات میں ابی ہبیس ابیہیم بن جابر مرقوم ہے ۱۱

اگر وہ کافر بن تو یہ بھی کافر ہوئے اور جو ان باب ایماندارین تو یہ بھی ایماندار ہوئے اور بعضے یہ کہتے ہیں کہ شراب کا نشہ حلال ہے اور نشہ کی حالت میں آدمی کے قول پر مواظبت نہیں اور بعضوں کی یہ رائے یہ ہے کہ جب نشہ کی حالت میں اس کتاب گناہ کبیرہ کا ہو تو وہ نشہ حرام ہو جاتا ہے اور افعال عباد و عباد کی طرف منسوب کیے جاتے ہیں اس فرقہ کو یہ کہتے ہیں۔

دوسرے کے نزدیک اس پر یہ فرقہ ابو بلال مرواس خطلی کی طرف منسوب ہے اس کی مان کا نام ادیہ اور باب کا نام حدیر تھا اور قبیلہ بنی تميم سے تھا اور نہایت عابد اور زاہ اور پسنیزگار تھا ابن زیاد نے تمام خوارج کے ساتھ اسکو بھی قید کر دیا تھا اگرچہ نے اسکو مایہ و باکر اجازت دی کہ شب کو اپنے مکان کو چلا جایا کرے ایک روز ابن زیاد نے یہ تجویز کی کہ اگر ان تمام عہدوں خوارج کو قتل کر ڈالنا چاہئے ابو بلال کے ایک دوست نے جو ابن زیاد کے قریب تھا اس کو امیر کے اس ارادے کی اطلاع دی مگر یہ اپنے منہول کے موافق اس سے محبت کر چلا گیا اور وہ نے ابن مرواس سے کہا کہ امیر کا یہ ارادہ ہو کیا تو بھی اسکی ہوجی ہے ابن مرواس نے کہا ہاں مجھ کو یہ حال معلوم ہے داروغہ نے کہا کہ پھر تم موت کی منہ میں کیوں چلے آئے ابو بلال نے جواب دیا کہ آپ نے مجھ پر احسان کیا تھا پھر میں کیسے بگڑا ہوا کہ آپ کو شاکر شش میں ڈالنا جب خوارج کو ابن زیاد نے قتل کرنا شروع کیا تو جلیہ میں مارا قتلہ اس سے بیان کر کے سفارش کی اور وہ بانی ولادی سلمہ جعبری میں ابو بلال مرواس نے ابن زیاد سے متوجش ہو کر ابلیس آدمیوں کے ساتھ اہواز میں خروج کیا اور ایک رات تھی دلیری سے زیاد کی دوشہار فرج کا مقابلہ کیا کہ دو ٹکڑے شکست فاش ہوئی مگر آخر کار سلمہ میں مارا گیا یہ تمام خوارج جو اس کے ساتھ شریک تھے مرواس میں غازی میں اسکو ذبح کر دیا وہ سے بہت عظمت تھی شخص جنگ صفت میں عیدنا علی کے ہمراہ تھا اور یہ جو حکم کے اس نے ملوہ ہو گیا تھا نہروان میں لڑائی میں غازی کے ساتھ شریک ہو

جناب امیر سے جنگ کی تھی اسکا مذہب یہ تھا کہ عورت کا خروج کرنا حرام ہے اور کہتا تھا
 ہر دم سے جنگ کر لیا ہم اس سے جنگ کریں گے اور جو ہماری طرفداری کر لیا ہم اس
 کے دوست ہیں اور کہتا تھا جب تک لڑائی میں دشمن کی طرف سے امتداد نہ ہو اس سے
 لڑنا چاہیے کیا بارہن عام کو اس نے قیادہ بنی دیکھا تو برا مانا اور کہنے لگا یہ فداؤ کا لباس
 ہے ابو بکر نے اسکو جو ابدیہ کہ سلطان کے حق میں ایسے الفاظ کہنا چاہئے اس لئے کہ جو
 سلطان سے بغض رکھتا ہے اللہ اس سے بغض رکھتا ہے۔

تیسرے ازار قمرہ :- ابی راشد نافع بن ارقم بن عیسیٰ بن نہار بن انسان بن ہاشم
 بن صہبہ بن ذہل بن دعل بن حنیفہ کی طرف منسوب ہیں سبب البریلان مرد اس مارا گیا اور
 ابن زیاد نے اس طرح کے اصحاب کو بہت تنگ کیا تو اس نے خواج سے کہا کہ اللہ نے تم پر
 پیدا فرما دیا ہے حکام ظالم متبہ ظلم کرتے ہیں ایسے مناسب ہے کہ بیکہ کو چلو اور اگر عبد اللہ
 بن زبیر تمہارے مذہب کے موافق نکلیں تو ان کے ساتھ شریک ہو کر حکام ظالم پر جہاد کرو اور
 اگر وہ تمہاری رائے سے مخالفت ہوں تو ان کو حرم سے نکال دینا چاہیے چنانچہ یہ ان کے
 پاس گئے اور انکے شریک ہو کر فوج شام سے لڑے فوج شام بوجہ انتقال زبیر کے کہ سے
 شام کو لوٹ گئے تو انہوں نے عبد اللہ بن زبیر کے سامنے حضرت عثمان کی بہت سے
 مطاعن بیان کر کے کہا کہ جو اگر انکے قتل میں شریک تھے ہم انکو اچھا جانتے ہیں
 اور جو لوگ انکو دوست ہیں ہم ان سے بیزار ہیں آپکی رائے اور حق میں کیا ہے عبد اللہ
 نے کہا کہ جو حضرت عثمان کو برا جانتا ہے میں اس سے بیزار ہوں اور انکے دوست

کا دوست ہوں انکی خوبی میں کوئی کلام نہیں تو نافع اور عبد اللہ بن صفار سعدی اور عبد
 بن اباض اور عیطلہ بن مہیس وغیرہ سرداران خوارج کہ سب بنی تمیم سے تھے انکو چھوڑ کر بصرہ
 کو چلے آئے اور اہل طالت کہ بکر بن وائس کے خاندان سے تھا اور ابو ذر کہ عبد اللہ بن
 ثور بن قیس بن ثعلبہ اور عطیہ بن اسود شکاری یہاں کو چلے گئے جب ابن زیاد پر چاروں طرف

سے رعایا نے بغاوت کر رکھی تھی تو نافع بن ازیق نے تین سو خوارج کی جمعیت کے
 ساتھ بصرہ میں رخسہ روج کیا اور یلیخانہ کو توڑ ڈالا مگر اہل بصرہ کامادگی کے ساتھ اس
 خوارج کے مقابلہ کو کھڑے ہوئے اس لئے نافع وہاں نہ پہنکا اور سوال سنیہ
 میں اواز پہنچا نجدہ بن عامر بھی سس کے ہمراہ تھا بہت سے خوارج نے اس کا
 ندیا اوہین سے عبداللہ بن صفار سعدی اور عبد اللہ بن ابی نعیم اور اس کے
 اصحاب ابولہلال کی رائے پر تھے اور مولانا علیؒ کو بوجہ النبیؐ کے کافر کہتے تھے اور
 عثمان اور طلحہ اور زبیر اور بنی ہاشم اور ربیعہ اللہ بن عباس - اور اراج سلمہ اللہ
 سے جواز کی ہوا تھی نیز اس وقت ان کو یہ کہتے تھے کہ کہتے تھے یہ سارے تھلہ فی اللہ
 اور کہتے تھے ہمارے نواحین کے شہر دار الکفہ ہیں اور جو اونہیں سکاوت اعتبار سے
 وہ بھی کافر ہے اور اطفال ہاری نواحین - یہ وہ زمانہ تھا کہ وہ بصرہ میں
 کی اولاد عورت کو قتل کرنا سزا دلہا ہے کہنے تھے کہ اطفال مسند کن بدوہان
 یاب کے ساتھ دوزخ میں جاسکتا ہے وہاں ہمیشہ یہ کہتے تھے کہ وہ زمانہ کہ وہاں
 دونوں میں ہر دم نہایت تھے کہ رسم ان محسن کے ساتھ تھے اس سے کہ انہیں
 میں ملو کہ نہیں کہتے تھے کہ جو کوئی محسن عورت یا مرثا کی قبر سے کہہ کر کہہ کر کہہ کر
 اور جو کوئی محسن مرد پر ہمت کرے وہ ہی وہ نہیں ہوگا اور چور کا بے تہلیل اور کشیم
 کاٹنا چاہئے اور انکو زعم میں مرتجب کبیرہ کافر ہے اور وہ ہمیشہ کفار کی طرح دوزخ میں بیگا
 اور ہستد لائل اسپر اس سے کرتے تھے کہ شیطان نے جو گناہ کبیرہ کیا تو وہ کافر

یہ دیکھتا رہا حال حالات از قد ۱۲ ملہ ریم کے منی منگا کرنا اللہ صلی وہ ہو کہ قاتل اور باغ سلمان ہو کہ
 سے نطاح صبیح کے ساتھ صحبت کی ہو ۱۱

ہو گیا کیونکہ اس کے ساتھ سے حکم کیا کہ آدم کو سجدہ کر اس نے نافرمانی کی اور سجدہ نہ کرنا
 یہ وہ گناہ ہے۔ نہ ابلیس اس کی وحدانیت کا عارف تھا یہی حال مسلمان کا ہے
 اور وہ اللہ کی وحدانیت کا عارف ہو کر سجدہ نہ کر کے کافر ہو جاتا ہے اور
 جہنم سے لے کر جہنم سے صمد و رگناہ جائز ہے اور یہ گناہ اکثر نزدیک کفر ہے اور ہو سکتا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ وحی فرمادے اور اس کی علم میں یہ بات ہو کہ یہ نبوت کے بعد کافر
 ہو جائے اور اس میں تشریف حضرت علی سے خط واریت میں ہوا لکھا ہے کہ یہ تھا۔ کتاب الاوائل
 کے ساتھ میں اب میں ابو ہلال عسکری نے کہا ہے کہ نافع بن ابی نضر جب کی طرف ازرقہ
 منسوب ہیں اس نیت میں سب سے زیادہ یعنی الامامین من الکافین
 دیا کہ انک ان تدرہم فضیل عبادک ولا یلدوا الا فاجرا کفار
 یعنی ان کے لئے یہ ہے کہ وہ ان کا ایک ٹھکانہ بنیں والا پھر بڑا تحقیق اگر تو انکو چھوڑے
 گا تو وہ میرے بندوں کو ہلکا دیں گے اور بدکار کفر کرنے والا بنیں گے یوں
 تاویل فرماتا تھا کہ جو لوگ ہم سے مخالف ہیں ان کے بچوں کو قتل کرنا اور انکی عورتوں
 کو ہلکا کرنا حلال ہے جب اس سے یہ قول ظاہر ہوا تو اس کے اصحاب میں سے
 ایک گروہ اس سے پھر گیا پھر سقا باذین نافع مارا گیا ازرقہ کے نزدیک مشین
 کے لئے ریاضی صالحہ نہیں بلکہ انکی نوابین بھی ایک قسم کی وحی میں جو حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے انتقال کے بعد سے منقطع ہو گئی منتخب تاریخ طبری میں کہا ہے کہ خوارج
 کی دو قسمیں ہیں (۱) خوارج کوفہ (۲) خوارج بصرہ۔ خوارج بصرہ کی تعداد خوارج کوفہ سے
 ملے منقول از تاریخ عربی ماسعولم الاسلام جو وہ کتب خانہ ریاست رامپور کم خوردہ اور ناض ہوئی وجہوں سے تاریخ کا
 خصم حال معلوم ہوا اس کتاب میں ابو ہریرہؓ کی کلمہ اور دھڑا شہداء سے بھی نقل کیا ہے۔ ۱۱
 کہ ہم ناول نافع بن ازرقہ و ہریرہؓ نسبت الیہ المازرقہ قول اللہ تعالیٰ سرب لاندہ علی الامامین من الکافین
 دیا کہ انکی قولہ ولا یلدوا الا فاجرا کفار علی ان قتل الاطفال و قتل النساء عن الاحبۃ حلال فلما اظهر ذلک فارتد
 من اصحابہ قتل برستاباد ۱۲ کتاب الاوائل ملے دیکھو مؤید الافاضل ۱۱

زیادہ ہے خوارج کو ذمہ پیش ہزار کے قریب ہے خوارج کو ذہ کارئیس نافع بن ازرق تھا اس نے
انکو ازرقہ کہا کرتے تھے علی العموم خوارج کا یہ مذہب ہے کہ امام عادل ہو نبی علیہ السلام اور جو
صدیق، حضرت فاروق کے مذہب پر پھر خوارج بصرہ و کوفہ نے فرس میں اختلاف
کیا ہے خوارج بصرہ کہنے میں امام قریش میں سے چاہئے اور نہیں سے کسی خاندان اور قبیلہ
ہو اور خوارج کو ذہ کہتے ہیں کہ ہاشمی پر مخصوص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد اور اہل بیت
میں سے اور وہ حضرت علی کی اولاد ہے نہ عباس اور مخزومہ اور زبیر بنی امیہ وغیرہم کی اولاد انہی
ترجمہ کا مادہ تاریخ کامل میں مذکور ہے کہ نافع نے ازرقہ سے کہا کہ جو ہمارے ہم مذہب ہوں
میں شریک نہ ہوئے اونکو ساتھ دوستی رکھنا حلال نہیں نہ اونکی ساتھ مناکحت، حلال ہے نہ زنا
ذبیحہ کھانا حلال ہے اور نہ اونکی شہادت قبول کرنا چاہئے نہ اون سے علم دین سیکھنا چاہئے
نہ اونکو وراثت پہنچ سکنی چہ اونکے اطفال کا قتل کرنا درست ہے اون سے فقرت رکھنا
چاہئے اور تمام مسلمان کفار ہیں مثل کفار عرب کے پس اونکے واسطے درباہین ہونا جائز نہیں
یا قتل کئے جائیں یا اسلام قبول کریں نافع کو کچھ اصحاب نے اوس کی اس رائے سے اتفاق
کیا اور کچھ نے مخالفت کی اون مخالفین میں سے ایک نجد بن عامر ہے اور شیخخص میامہ کو
جلا گیا نافع نے ابن اباض اور ابن صفار کو یہ سب اپنی رائے کو بھیجی ابن صفار نے نافع کا خط
پڑ کر رکھ دیا اور اپنے اصحاب سے اوسکا حال نہ بیان کیا اس خیال سے کہ مبادا وہین تفرقہ
اور اختلاف پڑ جائے مگر ابن اباض نے وہ خط لیکر پڑھا اور کہا اللہ نافع کو موت دے
یہ رائے اوسکی صحیح نہیں اگر قوم مشرک ہوتی اور وقت یہ معاملات اوس کے ساتھ کرنی
کے قابل تھے مگر وہ تو مشرک سے بری ہیں لیکن وہ کفار نعمت و احکام ہیں بلکہ صرف یہ چاہئے
کہ اونکو قتل کریں جب تک ہماری رائے وہ نہ تسلیم کر لیں اور سو قتل کے کوئی اور معاملہ اونکا
ساتھ نہ برتنا چاہئے ابن صفار بولا کہ اللہ تم دونوں سے بیزار ہو اس لئے کہ تو نے نہایت
فہر کیا اور ابن ازرق نے غلو کیا اور اسکی طرح اور خوارج کہنے لگے اور ادعین بڑا اختلاف پڑ گیا

سے چھ بجی تک نافع کوڑھی شوکت حاصل ہوئی اس سے کہ اس وقت میں تمام ملک میں سازش
 و فساد کے حال پھیلے ہوئے تھے اور عبداللہ بن زیاد سے نافع کا بھی تدارک نہ ہو سکا تھا کہ بعض
 سے تمام کو بھگا لیا اور عبداللہ بن حرث عبداللہ بن زبیر کی طرف سے ایضاً کا حاکم مقرر
 ہوا۔ اوس نے اپنے پیچھے ارادہ میں سلم بن عبدیس کی ماتحتی میں مقرر کر کے ازرقہ سے جنگ کے لئے
 روانہ کئے جو اس کے علاوہ میں ماہ جاذی الاول سنہ ۶۱۰ میں درون لشکر و فوج لڑائی ہوئی سپہ سالار
 لشکر یسوع اور نافع دونوں مارے گئے ازرقہ نے اپنا سردار عبداللہ بن ماحوز اور عبداللہ
 بن ماحوز قیدی کر لیا۔ بعد دیکر سے مقرر کیا اور کس طرح مغایرہ نہ ہو سکے تو عبداللہ بن زبیر کے
 حکم سے مہلب بن ابی صفصہ ان سے جنگ کے سے نامزد ہوا اور مہلب عبداللہ بن زبیر
 اور عبداللہ بن مروان کے چھوٹے بیٹے میں برابر ازرقہ کے تعاقب میں قدم بقدم رہا اور ان
 سے باہر تک جنگ نہ کی کہ اوس کے تمام سردار کام آگئے اور عوام مہلب کی اطاعت کر کے اپنی
 سب سے مکانات کو چلے گئے۔

چوتھی نجات - یہ لوگ نجد بن عامر بن عبداللہ بن سامر بن العاصی کے متبع ہیں
 یہ شخص بنی صلیبہ سے تھا کہ ملک یمامہ میں ایک قوم ہے قبیلہ تمیم سے نافع بن ازرقہ کی جھل
 رہا تھا۔ اوس نے مہلب بن بعض بائیں اپنی طرف سے پیدا کیں تو اوس سے علم و
 ہوشیاری و ہمار کو چلا گیا اور وہ ان ابوہات سے جیت کر لی بحرین یا بعضہ سے آیا تھا مال
 و عہدہ۔ اوس نے عبداللہ بن زبیر کے پاس جاتا تھا نجدہ نے اوس کو لوت دیا اور ابوہات لوت کو
 چھوڑ کر آیا کہ مال توقف یہ کم کر لیا اور ان آدمیوں سے زمین میں محنت و مزدوری کھیتی باڑی کر لیا
 کہ یہ حالت ہے کہ وہ خرابی نے اوس کی قوت کے موافق تعمیل کی اور کہا ابوہات لوت سے نجدہ ہمار
 کے لئے بہت سہ ہے ابوہات لوت کو چھوڑ کر نجدہ سے بیعت کر لی ابوہات لوت بھی اس بیعت میں شریک
 نہ دیکھتا ہے کہ انہوں نے انہیں انہیں کہا ہے نجدہ بن عامر کے متبع ہیں اور شرح مقاصد میں نجدہ بن عامر کے صاحب
 بتایا ہے تاریخ یاغی بن کلبہ جو کہ نجدہ بن عامر اور مال ہبل کے ساتھ ہے۔

ہو گیا۔ واقعہ ۱۱۷ھ کا ہے اور نجدہ کی عمر اس وقت میں ۳۰ سال کی تھی اس کو لوگ امیر مہین
 کہتے تھے اس کے اصحاب کو نجدہ اس لئے نہیں کہتے کہ درمیان انہی اور نجدہ کے ہے
 والوں کے ذوق رہے نجدہ نے تین ہزار آدمیوں کی بھٹی جارا کے ساتھ بحرین کی طرف
 ۱۱۷ھ میں کوچ کیا اور قوم قطیف کو تباہ کر دیا انہی جہنم عورت و مرد ہاتھ لگے انکو لٹری
 و غلام بنا یا نجدہ آپ قطیف میں ٹھہرا اور اپنی بیٹی مطح، قوم عبد القیس کے مفردہ
 سے لڑائی کو ٹوٹویر کی طرف روانہ کیا مطح اور بیت سے آدمی بیان مارنے نجدہ کے قہر
 بحرین میں جنگ و مصعب بن زبیر حاکم بصرہ نے ۱۱۷ھ میں عبد اللہ بن عباس لٹری کی ماتحتی میں
 چار ہزار آدمی کے لشکر سے نجدہ پر چڑھائی کی نجدہ نے اس بیج کو شکست دی پھر نجدہ
 نے عطیہ بن اسود کی ہمراہ ایک جماعت عمان کو بھیجی عطیہ نے اس طرف کیشہر فتح کر لئے
 اور اپنی طرف سے اس تمام کا ابوالقاسم کو انسہ کر کے عطیہ چلا گیا اہل عمان نے ہاتھ
 کو بار ڈالا اور عمان سے خوارج کو نکال دیا پھر عطیہ عمان کی طرف آیا تو اس سے تخیل کر سکا
 کرمان کی طرف چلا گیا اور یہاں اپنا مقام کر دیا اور ۱۱۷ھ تک سال در مہین کی جاری کی اور انہی
 کا نام عطویہ رکھا اور کوان بن عطیہ اتنا جا کہ جب مہلب نے اس پر لشکر بھیجا تو یہاں سے
 سیستان کو بھاگ گیا اور پھر یہاں سے سندھ کی طرف چلا گیا اور پھر ایک مقام پر لشکر مہلب
 کے ہاتھ سے مارا گیا اور بعضے کہتے ہیں کہ خوارج کے ہاتھ سے قتل ہوا جیسا کہ علامہ ابن
 اثیر نے تاریخ کامل میں تصریح کی ہے۔ اور خطہ الامارین مذکور ہے کہ نجدہ نے عطیہ بن اسود
 کو سیستان کی طرف بھیجا تھا اور اس نے اپنا مذہب مرو میں غلام کر کیا پس اس کے
 متبع عطویہ مشہور ہو گئی۔ نجدہ نے ابن عمر کی شکست کے بعد یاد پیر نشینوں سے
 صدقہ وصول کرنا شروع کیا اور کاظمین بیت سے بنی تیم اس کے آدمیوں کے ہاتھ
 مارے گئے اور پھر اہل صنعاء سے بیت لی پھر نجدہ نے اہل حضرموت پر ابوفدیکہ کو بیج دیکر
 بھیجا اور اس نے اول سے صدقہ وصول کیا اور نجدہ ۱۱۷ھ یا ۱۱۸ھ میں اٹھ سو یا دو سو ہزار چھ

حریون کی جمعیت کے ساتھ مل کر آیا اور محمد بن عبد اللہ بن زبیر سے ایک معاہدہ قرار پا کر مرج کیا پھر نجد
 مدینہ کی طرف آیا مگر جبکہ سنا کہ عبداللہ بن عمر یہاں مجھ سے فراریت کرنے کو تیار ہیں تو اس
 کی طرف چلا گیا اور خبر دے گئے ابن عمر کو ایک خط لکھا اور من گھڑی پیردن کی مسئلہ دریافت
 نے ابن عمر نے جواب دیا کہ ابن عباس سے دریافت کرنا چاہئے چنانچہ اوس نے اول
 یافت کیا جب نجد پہنچا لیٹ کے پاس آیا تو عاصم بن عمرو بن سعود ثقفی اوس کے پاس آکر
 اور اپنی قوم کی طرف سے اس سے بیعت کی اور اس طرح اہل طایف اوس کے شر سے محفوظ رہا
 یہاں سے نکل کر حرمین کو چلا آیا اور یہاں تک کہ کوئی تاج پٹیا نہ اور یہاں سے غلہ حرمین کی طرف
 لے جاتا ابن عباس نے نجد کو ایک خط لکھا کہ اب تمامہ بن مالک اسلام لایا تو اوس نے غلہ
 کی روانگی اپنے بیان سے پہلے کہ کی طرف بندہ دوسری روز ہلکا اور سخت میں مشرکہ تھے
 وہ در عالم نے اوس کو لکھا کہ اہل عدیل انصار میں ان سے غلہ کی سہ نہ بند کرنا چاہئے اوس نے
 ایشامی فیصل کی باجوہ دیکھ کر ہم مسلمان ہیں تو نے ہم سے غلہ روکنا پانچہ نہ بہ تحریر دیکھ کر پھر
 اوس اتنا غی حکم کو متفق کر دیا بعد اس کے نجد کے صاحب اوس کی طرف سے بظن ہونے
 لئے وہ اس کے مخالفت پر آمادہ ہوئے تو اوس کے ناموں کو جا بجا عاید تے اپنی بہانہ جو
 نہانا شروع کیا اور وجہ اختلاف کی یہ ہوئی کہ ابوسنسان بن دائل نے نجد سے کہا کہ جو شخص
 ہم سے بیعت تقیہ فی راہ سے کرے او سے قتل کر دینا چاہئے نجد نے ابوسنسان کو بہت
 سخت دھمکت کہا اور کہا کسی کو ایشامی نے علم غیب نہیں دیا ہوا اس لئے ہکو چاہئے کہ خدا
 پر حکم کریں اور عطیہ بن اسود بھی نجد کے مخالفت پر آمادہ ہو گیا تھا اور سبب اسکا یہ تھا کہ نجد نے
 ایک چھوٹا سا لشکر بحری مقامات کو بھیجا اور ایک لشکر تہی مقامات کو روانہ کیا اور لشکر بحری کو لشکر
 بحری سے زیادہ دیا تو اس بات پر عطیہ نے نجد سے نزاع کیا اور ناراض ہوا نجد نے عطیہ کو ڈنکا
 اور لوگوں کو ایشامہ کر دیا کہ اوس سے قتل کر دالیں اور ایک شخص نجد کے لشکر کو یمنیج سے شراب
 پیرا کرتا تھا نجد نے اوس کی نسبت کہنہ لگا کہ اگرچہ وہ شراب پیتا ہے مگر دشمنوں کے حق میں بلکہ میدان بحر

اور تحقیق سرور عالم نے مشرکین سے مدد چاہی تھی غیبہ کے اصحاب اور سبکی اس بات سر
 ناخوش ہوئے اور عبدالملک نے نجدہ کو تحریر کیا کہ جو کچھ تھے آج تک مخلوق کی خورجی
 کے ہے اور مال چھینے میں وہ ملو معاون کئے جاتے ہیں اور تلو میا کہ کالامک کیا آقا
 بشرطیکہ تم بہار ہی اطاعت کرو اس خبر کی وجہ سے عطیہ نہ کیا کہ یہ تحریر عبدالملک
 کی ضرور اس بات پر دلالت کرتی ہو کہ اوس نے نجدہ کو دین میں کوئی خرابی اور کمزوری
 پائی ہوگی اور عطیہ اسے چھوڑ کر عمان کو بلا گیا اس طرح کی بہت سی بایں جمع ہو گئیں کہ خدا
 نے ابوفدیک عبداللہ ابن ثور کو اپنا بیٹا بننے پر مقرر کر لیا جو بنی نضیر بن ثور بن جت تھا اور اب
 نجدہ اسے کہلاسنے لگے نجدہ تلاقہ ہجر کی ایک گاؤں بن حبیب گیا ابوفدیک
 نے اوسکی تلاش کی لے آئی متعین کئے فدکیہ نے اوس سے کہہ دیا تھا کہ اگر تم نجدہ کو
 تلاش کر کے قتل کرو گے تو ہم سب تنکو چھوڑ دیں گے فدکیہ نے سترہ میں نجدہ کو تلاش
 کر کے قتل کر ڈالا نجدہ نہایت بہادر اور سخی تھا نجدہ کے مامے جاس سے کہو فدکیہ آیا تو
 سے ناراض بھی ہوئے اور ابوفدیک کو چھوڑ دیا ملکہ مسلم بن حبیب نے ابوفدیک پر چھڑی مار
 حملہ کیا اور بارہ زخم پہنچائے مسلم کو فدکیہ نے قتل کر ڈالا اور ابوفدیک کو اوس کے مکان پر
 اودھا کر لے گئے اور علاج کے بعد اوسے آرام ہو گیا سترہ میں ابوفدیک پر عبدالملک
 بن مردان کے حکم سے فوج کشی ہوئی اور سخت خورجی کے بعد وہ مارا گیا اور چھ سو اصحاب
 بھی اوس کے کام آئے اور آٹھ سو گرفتار ہوئے میر سید شریف نے شرح مرقعات میں
 لکھا ہے کہ نجدات میں سے ایک فرقہ کا نام عاذریہ ہے اور انکو عاذریہ کہنے کی وجہ یہ ہے
 کہ نجدہ نے ایک بار اپنے بیٹے کو قوم قطیف کی مہم پر بھیجا اوس نے وہاں کے لوگوں کو قتل
 کیا اور انکی عورتوں کو لے کر لیا اور قبل تقسیم کے ان سے نکاح کر لیا اور تقسیم سے قبل مال
 میں سے خرچ کر ڈالا جب نجدہ کے پاس آئے اور اوسے ان معاملات کی خبر ہوئی تو اوس
 نے کہا تنکو یہ مناسب نہ تھا اور ہونے سے جواب دیا کہ مہم پر معلوم نہ تھا کہ ایسا کرنا ہم کو مناسب

بہنیں بخدہ نے بوجھل کے دوتے غدر کو ان لیا غبہ کے صحابہ بن ابی اس کے غفلت
 چنگ سیاہی لوگوں نے اوس کے اس حکم کو تسلیم کیا اور بخدہ مذہب شہر کیا کہ دین دوا تو ان
 نام ہے ایک اشدہ۔ اول کی معرفت اور حرام جانتا اور اس سدا نون کے قتل سے کوجہ
 اپنے موافق بن دوسرا قرار کرنا مافق اور چیز کے جو ان کے پاس سے آئی ہے بالا بجا
 کہ ان باتوں کی سہم و نصیب سے، عذر و عین اس کے، اور تحريم و تقیید اور تمام شایع
 و سرور و عین او عین کوکے یہ سب پہل سے معذور رکھو جاتے ہیں اس لئے ان کا قریہ
 ہی کہتے ہیں باقی تمام باتوں میں سادے غدرت سے متفق ہیں اور بخدہ کا عقیدہ یہ ہے
 کہ مجتہد خطا کرنے سے گناہگار نہیں ہوتا ہے اور جو کوئی مخالفت اس کے مجتہد کو
 عذب جانتا ہے وہ کافر ہے اور جیسے تقیہ میں خون اہل ذمہ کے طال میں اور جس نے
 نظر حرام کی یا جھوٹ بوا یا کسی صغیرہ پر اصرار کیا اور اس سے توبہ نہ کی تو وہ کافر ہے اور جس
 نے کیا جو عی کی شراب پی بغیر اصرار کے ان افعال پر وہ مؤمن ہے کافر نہیں اور ان کا عزم یہ ہے
 کہ آدمیان کو امام کی حاکمیت نہیں مگر جبکہ وہ دیکھیں کہ انصاف و عدل کی، بین رعایت
 نہ ہو سکے گی تو او موقت امام کا مقرر کرنا جائز ہے اور واجب العمل صرف کتاب اللہ ہے
 اور نجات سارے احکام میں ازرقہ سے خلاف رکھتے ہیں ایک تفسیر، مابین او کی نفی
 میں طرفینہ العالمین میں مذکور ہے کہ تمام خوارج جناب امیر کو بوجھ حکیم سے، ورون لوگوں کو
 جو گناہ کبیرہ کرتے ہیں کافر قرار دیتے ہیں لیکن نجات کا یہ مذہب یہ نہیں ہے۔

یا نچون اصفریہ۔ زیادہ اصفر کی طرف منسوب ہیں، جنہوں نے لکھا ہے صحیفہ
 بفتح صاد نعمان بن صفر کے صحابہ میں کسی نے کہا کہ یہ منسوب ہیں طاہر بن عبد اللہ بن صفار
 کے وہ ایک شخص بنی قاع میں تھا نام اسکا حارث بن عمر بن کعب بن عبد بن زید بن نایہ
 بن تسیم بن اوی بن طایم بن الیاس بن مضر بن تزار ہے اس کے منسوب تھے یا نام او کا یہ سبب
 اصفرت، اصفر بنی مضر کے ہوا ہے بعض نے کہ اصفر یا مضر کے ہوا ہے جو حال یہ سارے

اقوال میں موافق ازارقہ کے ہیں مگر انی سے رجم سا قطع نہیں تھا۔ تھے اور نہ افعال شریکین کو
 کا فرد دوزخی جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو شخص بھاری عقیدے میں موافق ہے اور وہ
 میں شریک نہ ہو گا کہ ہے اور کہتے ہیں تفسیر قول میں جائز ہے نہ عمل میں اور انکا اعتقاد یہی
 کہ جس گناہ پر حد جاری ہو سکتی ہے مثلاً زانی اور زانیہ اور اس کے مرتکب کو کافر
 کہنا چاہئے اور میں گناہ میں برعہ اور کسی ملک کے کہ نہیں ہے جیسے ترک نماز اور زنا
 اسکا مرتکب کافر ہے اور کہتے ہیں کہ جو عورت سے میل میں موافق ہے اسکا نکاح کر دینا
 اور اس شخص سے جو اسکو دین میں نہیں اور وہی جگہ میں ہے جہاں تفسیر کے سوا چارہ نہ ہو
 اور جہاں علانیہ رہتو ہوں دہان نا جائز ہے صغیرہ کو زنا دینا بھی کہتے ہیں ایک نام اور انکا
 نکاح رجم ہی ہے اس کے کہ وہ نصف حضرت علی و ثلث حضرت عثمان و صدیق علی بنی
 حاشہ کو ناقص کرتے ہیں۔ البزید اسپر گت اور ساکن شہر نو ذوالقسطیہ کی ہدایت
 برصورت تھا مذہب انکار یہ اختیار کر کے لوگوں کو اس مذہب کی طرف و غلط نصیحت کرنا
 شروع کی جب اسکی جمعیت بھاری ہو گئی تو سنہ ۱۲۲۲ میں قسطنطنیہ منخر کیا پھر تب اور سینہ اور
 صلیب اور اریس کو فتح کر لیا قائم بامر امیر علوی اسماعیلی واسئے افریقہ جو امیر مہدیہ میں
 سے ہے فوج تیار کر کے قیروان اور قادہ کی حفاظت کو بڑھا البزید نے اسے شکست
 دی اور تونس اور قیروان اور قادہ بھی فتح کر لیا یہاں تک کہ قائم بھی شکست پا کر مریز
 میں محصور ہو گیا قائم کے انتقال کے بعد اسکی بیٹے اسماعیل منصوب نے البزید پر چڑھائی کی
 اور سنہ ۱۲۲۵ میں البزید کو پوری شکست دی اور اسکا بڑے بچا لیا اور کئی برس تک یون ہی
 البزید سوڈان کے شہر وان کی طرف بھاگا پھر انصوب نے بھی بچا نہ چھوڑا یہاں تک کہ انکا
 قلعہ و قمع کر دیا اور سنہ ۱۲۲۵ میں وہ گرفتار ہوا اور اسکی کھال نکال کر کھس بہر دیا گیا۔

جئے اباضیہ۔ یہ عبداللہ بن اباس کے اصحاب بن اسکا نام حارث بن عمر بھی کہلاتے

تھے حارث بن عقیل بن ہریر بن مرہ بن عبید بن شیم رہا لا صلیف بن شیم

بعض نے کہا ہے کہ یہ فرقہ مشرب بہت طرف باطن کے، البتہ الفت، اباضی ایک کاؤن ہے
 یہ سہ کے طلاق میں بعض نے عبد اللہ بن یحییٰ اباضی لکھا ہے مروان بن محمد کے عہد میں اس نے
 شریعہ کی تھام و ان کی حکم سے عبد اللہ بن محمد بن حلیہ نے اس سے جنگ کر کے
 قتل کیا اور بعض نے کہتے ہیں کہ عبد اللہ تمام معاملات میں اس کا رفیق تھا تاریخ کامل میں لکھا ہے
 کہ جب خراج نے عبد اللہ بن زبیر سے مفارقت کی تو یہ بھی اس کے گروہ کے ہمراہ تھا اور
 وہ رہیں جلا آیا اور نافع بن ارق کے ساتھ فروج نکلیا اور جب نافع نے اس مضمہن کا خطا سکو
 لکھا کہ جو شخص اہل قبلہ میں سے ہمارا مخالفت ہے وہ کافر ہے اس کے ساتھ مناکحت ناجائز
 ہے اس کے ہاتھ کا زبیر کھانا ادا دست ہے اس کو وراثت نہیں پہنچ سکتی اس کے بچوں
 کو قتل کر لیا جائے اس سے نفرت کرنا چاہیے تو عبد اللہ بن اباض نے اس رائے سے
 صلح کے اختلافات کر کے کہا کہ جو اہل قبلہ میں سے ہمارا مخالفت ہے وہ کافر نہیں والا حکام ہی
 شرک نہیں اور اس کے ساتھ مناکحت اور اس کے وراثت جائز ہے اور ہتیار اور گھوڑا
 والوں کا ہیکل میں سے لینا ناجائز ہے اور اس کے علاوہ ناجائز ہے ہمارا ہمارے مخالفین کے
 شہر دار الاسلام بن مگر جو پانچ سخت سلفان کا ہے وہ دار الکفر ہے اور مخالفوں کی گواہی ہم مقبول
 ہے اور اس کے نزدیک ایمان تمام نہیں بغیر عمل صالح کے اور اس کے نعرہ میں ترکیب کیو جو
 ہے مؤمن نہیں اس لئے کہ اعمال ایمان میں داخل ہیں اور یہ ترکیب کیو کو کافر نسبت جانتا ہے نہ کافر
 نسبت اور اس کے اعتقاد میں استطاعت قبل فعل کے ہے اور بدو ان کے افعال کا خالق خدا ہی
 اور تمام عالم اصل تکلیف کے قنا ہونے کے ساتھ فنا ہو جائیگا اور اولاد کفار کی تکفیر و تعذیب میں
 توقف ہے اور توقف ہے اس میں بھی کہ نفاق شرک ہے یا نہیں اور مسبات میں بھی متردد
 ہے اور مدالطرح علی اسماء اللاتۃ والبقاع من اللہ اباضی بغیر الفت اور باسے موجودہ کی تصنیف اور اس کے بعد
 ان اور صاحب کے ایک کاؤن سے یہ امر کے علاقہ میں اس مقام پر خالد بن ولید اور سیلہ سے جنگ ہوئی جو ان کا
 فی الدیاب بشرا حب اللہ اباضی میں جینی اور بنی نے یہی من لکھنے سے لکھا ہے اور کہا کہ اباضی فرقہ اباض
 کا انہی شخص اباضیہ مشہور عاصی اباضی ہے یہ مشرب بہ طرف عبد اللہ اباض کے ۱۲

کی اور شکست پائی پھر علی بن حسین نے دس ہزار فوج اپنے بیٹے حسین کی ماتحتی میں حمزہ سے جنگ
کے لئے بھیج دی اس پر حمزہ کا ایسا عجب چھایا کہ مقابلہ ہو سکا علی نے اپنے دوسرے بیٹے
حسینی کو اس فوج کا انسر کر کے جنگ کے لئے متعین کیا مگر اس فوج کو بھی شکست ہوئی علی نے
حمزہ کے مقابلہ کے لئے پھر بھیجی کو بھیجا بلکہ بنو ہاشم کے صحاب سے لڑائی ہوئی حمزہ نیشاپور میں
موجود تھا تمام حمزہ مارے گئے صرف چالیس آدمی زندہ بچے حمزہ ہرستان کی طرف چلا گیا
میں نے نوحون کو اوق اور جون کی طرف بھیجا اور یہاں جو جو حمزہ کی تیاب ہوئے قتل کئے
گئے اور ان دیہات کو تباہ و برباد کیا اور جلادیا جو حمزہ کو مار دیتے تھے حاکم زریج عبد اللہ
بن عباس نسفی مال لہذا کر علی کے پاس لئے جاتا تھا حمزہ نے اسفرانین او سے گھیر لیا عبد اللہ
ایسا جگر مقابلہ کیا کہ حمزہ پسپا ہوا اور حمزہ کے منہ پر زخم آیا حمزہ مع اپنے صحاب کے گرمین
چھپ گیا اور تھوڑے عرصہ کے بعد طاہر بن حسین حاکم ہوشیج پر یورش کے ایک کشتہ میں
نیمیں لڑ کے پڑے تھے اور کرم معلم کے مارڈالا طاعن نے یہ خبر سنکر حمزہ کی تادیب کے
لئے خود چھڑائی کی اور ایک مقام پر اونکو گھیر کر برسی سختی کے ساتھ مارڈالا اور تمام مال و مہیا
اور کا ضبط کر لیا خطا لانا میں لکھا ہے کہ حمزہ کران کے ایک جنگل میں غرق ہو گیا حمزہ تمام
باتون میں میمونہ کے ساتھ موافق تھے مگر اطفال مشرکین کو دینے میں تباہ تھے اس لئے
تدریج سے انکی کفیر کی اور مسئلہ قدیرین قدیر کے ساتھ موافق تھے اس لئے ازرقہ
کافر کہتے تھے اپنے مخالفین کی غنائم کو حلال بناتے تھے بلکہ حکم کل مال قضیت کے خلاف بنے کا
دیتے تھے۔

(۳) شعیب بن شعب بن محمد کے پیرو میں یہ گروہ موافق ہے ساتھ میمونہ کے انکی
ساری باتون میں مگر یہ کہتے ہیں کہ بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے کیونکہ میمونہ اس لیے
میں مائل طرف قدیر کے ہیں لغائس الفسوف میں لکھا ہے کہ شعیب میمون کے ساتھ

کرنا تھا جب وہ قدر کا قائل ہوا تو اس نے اس سے تبرکی۔

(۴) حازرمیہ کا حازرم بن ماضم یہ شعیبہ کے ساتھ ملحق ہیں مگر علی کرم اللہ وجہہ کے حق میں متوقف ہیں اور تصریح انکی بریت کی نہیں کرتی جسطرح کہ دوسری ان کی بریت کی تصریح کرتی ہیں اور انکا قول مسئلہ قدر و شیت میں مثل قول اہلسنت کے ہے ولایت و عداوت میں مخالفت خارج کے ہیں کہ اللہ ہمیشہ محب اپنے اولیاء کا اور دشمن اپنے اعداء کا ہے اگر نزدیک ایمان فرض مجھول ہیں اس کے لئے کوئی دلیل قاطع نہیں ہے۔

(۵) خلاصہ۔ خلف خارجی کی طرف منسوب ہیں یہ لوگ کرمان و کرمان کی طرف رہتے تھے انکا اعتقاد یہ ہے کہ خیر و شر دونوں اللہ کی طرف سے ہیں اور کہتے ہیں کہ اطفال مشرکین و فوج بن رہینگے بلا اس کے کہ انہوں نے کوئی عمل و شرک کیا ہو انکے نزدیک ناکر غرا کا فر ہے (۶) اطرافیہ غالب ابن شادل حسرتا کے بنوع ہیں یہ گروہ حمزہ کے موافق ہے مگر منقرض ہے اسباب ہیں کہ اطراف ملک کے رہنے والے جن احکام شرعی سے واقف نہ ہونگے وہ اوسین محد وہ ہیں ایسے احکام کی عدم تعمیل سے اونپر مواخذہ نہیں ہوتا اور ان لوگوں کے بیت۔ سے عقائد اہل سنت و جماعت کے کبھی موافق ہیں اور مسئلہ قدر میں قدریہ کے مخالف ہیں اور اہل سنت و جماعت کے موافق اور وجہات عقلی ثابت کرتے ہیں۔

(۷) محسب و مبیہ۔ یہ اپنے مقالات میں حازرمیہ کے موافق ہیں مگر دو مسئلوں میں باہم متباہن ہیں ایک یہ کہ بنے اللہ کو جمیع اسماء و صفات کے پہچانا وہ کافر ہے مگر نہیں دوسرے قدر و شیت میں موافق اہلسنت کے ہیں۔

(۸) مجہولیس۔ یہ بھی تمام عقائد میں حازرمیہ کے موافق ہیں مگر یہ کہتے ہیں کہ اللہ کو بعض اسماء و صفات کے ساتھ جانتا بھی مومن سمجھنے کے لئے کافی ہے اور نہ مسئلہ قدر و شیت میں موافق قدریہ کے ہیں۔

لے کافی شرح المواقف اور شہرستانی کی تلخیص بن حازم بن علی ہے اور کتاب اسطلاح العزیز اور اشار السلفین میں شرح

(۹) **صلتیہ**۔ یہ عثمان بن ابی الصلت کے تابع ہیں اور بقول عثمان بن صلت بن عثمان کے اور بقول صلت بن صامت کے اور بقول صلت بن ابی صامت کے صحابہ ہیں یہ گروہ عقبہ میں عجاوہ کے موافق ہے اور اس قول میں منقرض ہیں کہ جو اسلام لایا گیا ہم اوس کے دوست رہیں لیکن اوس کے اطفال سے ہم بری ہیں اس لئے کہ اطفال کے لئے اسلام نہیں ہے جب تک کہ بالغ نہ ہوں بلوغ کے بعد ان کو اسلام کی طرف دعوت کرنا چاہئے اور بعض صلتیہ یہ منقول ہے کہ اطفال خواہ مسلمانوں کے ہوں یا مشرکوں کے اور اگر تھے عموماً نہ دوستی ہے نہ دشمنی جب تک کہ بالغ نہ ہوں بلوغ کے بعد ان کو دعوت اسلام کرنا چاہئے۔

(۱۰) **ثعلبہ اشعلیہ** ثعلبہ بن عامر کی طرف منسوب ہیں عہد الرحمن مجبر کے موافق تھے مگر اس بات میں مختلف ہو گئے کہ اطفال کے متولی و دستار رہنا چاہئے جب تک کہ وہ بلوغ کو پہنچیں پس اگر بعد بلوغ کے وہ انکار حق کریں تو ان سے عداوت رکھنا چاہئے اور ان سے یہ بھی منقول ہے کہ اطفال سے دوستی رکھنی کا حکم ہے نہ دشمنی جب تک کہ بالغ نہ ہوں اور ان کا ایک قول یہ ہے کہ غلام سے مال کی زکوٰۃ لینا چاہئے اور جب اوس کے پاس مال نہ ہو تو اوس کو زکوٰۃ دینا بھی چاہئے۔ ان کا قول ہے کہ کلام اللہ کی مشیت ہے نہ اوس کے تقضا و قدر سے اور بوجہ اختلاف باہمی کے ثعلابہ کے پنج فرستے ہو گئے ہیں اور انہیں ہر فرستے نے دوسرے کی تکفیر کی ہے۔

(الف) **خشمہ** (خالے عجوبہ) یہ ہنس بن قیس کے متبع ہیں اور عقائد میں ثعلابہ کے موافق ہیں مگر کئی ایک باتوں میں اسے خلاف کیا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ کوئی اگر ایسے شہر میں رہے جہاں بوجہ خوف کفار کے اپنے دین اسلام کو ناپاک نہ کر سکے تو وہ مومن نہیں بلکہ کفر و ایمان میں متوقف سمجھا جائیگا اور ان کا قول یہ ہے کہ ہم متوقف ہیں اور ان سب

لے دیکھو تعریفات و ارشاد المسلمین و اناس العنزہ او شرح مؤلف کی عبارت یہ ہے صلتیہ ہر عثمان بن ابی صلت قبیلہ صلت بن صامت ۱۲ لے دیکھو کثافات مصطلحات العنزہ ۱۱ لے علی و علی شہرستانی میں مرقوم ہے کہ صلتیہ متبع ہیں عثمان بن صلت یا صلت بن ابی صامت کے ۱۲ منہ

لوگوں سے جو ارتقیہ میں رہنے ہیں مگر حبس کو ہم مومن پہچانیں گے اور سکر دوست کہیں گے اور جس سے کفر پکچھیں گے اور اس سے بیزار ہونے کے ہلکے جائز نہیں ہے کہ ہم کسی اپنے مخالفت کر ابتدا بقتال کریں اور اسکا مال چرائیں اور مومن عورت کا نکاح اونکی ہم تو مشرک سے ساتھ انکی سے میں جائز ہے۔

(ب) معبود یہ یہ محمد بن عبدالرحمن کے اصحاب ہیں۔ انکے نزدیک مومن عورت کا نکاح ہم تو مشرک مرد کے ساتھ ناجائز ہے اور کتہ میں کہ نہ غلام سے زکوٰۃ لینا چاہئے اور نہ اسکو دینا چاہئے۔

(ج) رشیدیہ۔ رشیدی کے یار ہیں انکو عشری بھی کہتے ہیں اس لئے کہ ثنائی کہا کہ جس زراعت کو نہر اور گول وغیرہ سے پانی لے کر اسکا حاصل نصف عشر یعنی بیسواں حصہ لینا چاہئے گز یا دین عبد الرحمن نے اون سے کہا نہیں بلکہ اوسین عشر یعنی دسواں حصہ جب ہے مگر جو شخص یہ کہے کہ سیواں حصہ تو واس سے بھی بیزاری ضرور نہیں اسپر رشیدیہ نے یہ کہا کہ جب یہ نہر کہ ایسے شخص سے بیزاری ضرور نہیں تو ہم اوسے کے مطابق عمل کریں گے جیسا کہ اونہوں نے کیا پس اس نام میں دو فرقے بن گئے۔

روح شیبائیہ۔ شرح سواقف میں یہ رشیدیہ نے اور تعریفات میں شیخ ابو نصر نے کہا ہے کہ یہ لوگ شیبان بن سلمہ کے متبع ہیں جتیر الاکران اور خطہ الانامین لکھا ہے کہ اس نے ایام ابو سلمہ خراسانی میں جس طرح کیا تھا ابو سلمہ لوگوں کو ملحقہ اطاعت خلفائے عباسیہ میں لانا تھا یہ اوس کی اور علی بن کرماتی کی مدد اور معاونت بمقابلہ نصر بن سہیار کے کرتا اس نے شکار اوس سے بیزار ہو گئے تھے جب شیبان مارا گیا تو بعضے لوگ کہنے لگے کہ اوس نے توبہ کر لی تھی ثنائیہ نے جواب دیا کہ اوسکی توبہ ناقص قبول ہے اس لئے کہ اوس نے ہمارے موافقین فی اللہ کو قتل کیا اور انکا مال و سیلاب چھین لیا اور توبہ قتل مسلمان کی بعد مقبول نہیں جب تک قصاص جاری نہ ہو اور مال نہ پھیرا جائے یا اسکو بخشا جائے سب سے پہلے اسی نے قتل و تشہیر

ظاہر کیا اور اسکا اعتقاد یہ ہے کہ بنگو کو چہ اختیار نہیں اس کے سوا سے افعال اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں۔

(ر) حکمران: یہ حکمران عبداللہ علی کی طرف منسوب ہیں اور اسکا قول یہ تھا کہ انا کافر ہوں اور اسکا کفر کچھ ترک نہ کرنا کہ سبب نہیں ہے بلکہ اس لئے کہ یہ اللہ سے جاہل ہی اگر وہ جانتا کہ اللہ میرے پوشیدہ اور علانیہ حالات سے مطلع ہے اور طاعت اور سبکدوشی اور نافرمانی ہی ہے تو وہ کبھی ناز کو ترک نہ کرتا یہی قول اور اسکا تمام کہا نہیں تھا یعنی مرحوم کا اللہ سے جاہل ہونے کی وجہ سے کافر ہے اور اللہ تعالیٰ کی دشمنی و دوستی اس کے بندوں کے ساتھ وقت موت کے معتبر ہے پس جو شخص مرتے وقت مومن مراۃ اللہ کا دوست ہے اور جو کافر مراۃ دشمن ہے اور ان اعمال کا اعتبار نہیں جو موت سے قبل کئے جائیں اس لئے کہ دوامی طور پر اور کجا و ثوق نہیں کیونکہ کسی آدمی سے ادا ہوتے ہیں اور کسی فوت بھی ہو جاتے ہیں کہتا تھا یہ ہی حال ہماری دوستی اور دشمنی کا ہے پس جو شخص مرتے وقت مومن دنیا سے تیرا مراۃ دوست ہے اور جو کافر اوٹھا وہ دشمن ہے۔

آٹھویں شبیبیہ: یہ فرقہ منسوب ہے طرف شیب خارجی بن زید بن نسیم شیبانی کے یہ شخص صلح بن مسیح کی ہمراہ رہتا تھا جو فرقہ صفریہ کا ایک عنصر تھا جب مقام مصلح میں صلح نے وفات پائی تو شیب کے لئے وصیت کی صلح کی قبر میں ہے جو خارجی اور کے پاس سے گذرنا ضرور شدہ آٹھویں مصلح میں خلافت عبدالملک بن مروان میں خروج کیا یہ شخص نہایت شجاع تھا اسکے پیروں کی جماعت بڑھ گئی عراق میں اور شیب جارج بن یوسف ثقفی حکمران تھا حجاج نے پانچ سرداروں کی ماتحتی میں یکے بعد دیگرے شیب کے آستانہ مال کے لئے لشکر بھیجا اس نے سب کو قتل کیا بعد اس کے شیب نے کوفہ کی طرف رخ کیا حجاج بھی بذات خاص اور دھر کو چلا اور شیب کے پیچھے سے پشتیروان پہنچ گیا

شعیب نے حجاج سے بڑی بڑی زمینیں خرید کر حبيب ملک کو تہ میں اسے حجاج سے
 پڑوسے شکستین ملین اور طغرانی سے مایوس ہو گیا تو وجہ کو قطع کر کے ملک ابوہز
 کی طرف چلا گیا اور وہاں سے فارس گیا اور فارس سے کرمان کی طرف گیا مگر یہاں بھی ٹھہرا
 بلکہ عراق عرب کو گیا حجاج نے اپنے ایک سپہ سالار سفیان نامی کو اوس کے تعاقب
 میں روانہ کیا دریا سے ابوہز پر دونوں کا مقابلہ ہو گیا دن بھر طغریں میں جنگ ہو اکی رات کے
 وقت طغریں کے لشکر جنگ گاہ سے اپنی اپنی سرود گاہوں کو واپس ہوئے شعیب گھوڑے
 پر سوار تھا پل کو عبور کرنے لگا ایک گھوڑی آئے آئے جا رہی تھی گھوڑا اسکا اوس گھوڑی کی وجہ سے
 کبڑا یہ اوس کی پشت سے علیحدہ ہو کر دریائے کرپڑا اور سوقت اس کے منہ سے یہ کلام نکلا
 لیقضى الله امر کان مفعولا اور غولہ کھایا جب پانی کے سطح پر پھرایا تو کہا ذلک تقدیر
 العزیز العظیم اور غرق ہو گیا لاش اوسکی باقی سے نکال کر سفیان کے پاس لے گئے چاک لاکر
 دل نکالا تو شل سنگ کے سخت نکاحب اوسکی مان سے بیان کیا گیا کہ شعیب مارا گیا تو
 اوس نے یقین نہ کیا جب کہا کہ وہ ڈوب گیا ہے تو اس بات کا یقین کر لیا کہنے لگی کہ
 جب وہ پیدا ہوا تھا تو میں نے دیکھا تھا کہ میرے شکم سے آگ کا شعلہ نکل رہا ہے سمجھ گئی
 کہ اوسے کوئی چیز نہیں بھیاسکتی سوئے پانی کے یہ واقعہ شعیب کا ہے شعیب کا فرقہ انہیں
 فرقہائے خارج کے ساتھ قائم ہیں موافق ہے لیکن ان سے اس بات میں متفرق ہے کہ خود
 کی امامت و خلافت کو جائز نہ مانتا تھا اس شعیب نے اپنی مان غراند نام کو اپنا خلیفہ کیا تھا اوس
 نے کوفہ میں داخل ہو کر خطبہ پڑھا اور سب سے صبح مسجد جامع میں جا کر اواکی پہلی رکعت میں سورہ بقرہ
 دوسری رکعت میں سورہ آل عمران پڑھی —

نوسن کو زہیہ۔ اس فرقے کے خواجہ طہارت میں مبالغہ کرتے ہیں کہتے ہیں کہ بدن کی مالش
 غسل کے وقت فرض ہے (دیکھو بجز المذاہب اور تذکرۃ المذاہب اور مولد الافاضل وغیرہ)

دسویں کنفریہ۔ یہ لوگ مال جمع کرتے ہیں زکوٰۃ کی فرضیت کے منکرین دو کچھ تذکرۃ المذہب اور مؤید الافاضل اور بحر المذاہب وغیرہ،

گیارہویں شہر اخیرہ۔ یہ فرقہ عبداللہ ابن عمرؓ کی طرف منسوب ہے۔ اوس کے تڑبان یا پکا مارڈالنا علل ہے جب اوس نے یہ حکم یا دارالتقید میں رہنا تھا اوس کے اس حکم سے خوارج بیزار ہو گئے اور انکے نزدیک وطی بلا نکل جایز ہے (دیکھو فتیۃ الطالبین اور بحر المذہب) اور تذکرۃ المذہب اور مؤید الافاضل، ترضیع المذہب میں لکھا ہے کہ شہر اخیرہ صوفیان مطہرین سے بھی ایک گروہ کا نام ہے۔

بارہویں عجمیہ۔ یہ فرقہ تمام مقالات میں ازارقہ کی موافق ہے مگر اس بات میں متفق ہے کہ نماز میں صرف دو رکعت فجر کو پڑھنا چاہیے اور دو رکعت ات کو اور اس قول پر استدلال اس آیت سے کرتے ہیں **اقبل الصلوة طمأنینا** النہار و نحر لقمین اللیل ان النہار یذہب السیات۔ یعنی دن کے دو نون طرف اور رات کی کچھ ساعتوں میں نماز پڑھا کر کیونکہ نیکیاں برائیوں کو دور کرتی ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ کم سے کم نماز کی دو رکعت تین اور وقت اوس کا دن کے انہیں دو نون طرفوں میں مذکور ہے جو شب کے نزدیک ہیں اور یہ فرقہ ازارقہ کے ساتھ اس بات میں متفق ہے کہ جب کفار پر فتح حاصل ہو تو انکی عورتوں کو قید کر لینا اور انکے اطفال کو مار ڈالنا چاہیے اور اپنے اس قول پر استدلال اس آیت سے کرتے ہیں **لا تذری علی الارض کافرین** دیکھنا۔ یعنی زمین پر کافروں کا ایک گھر نہ بنو والا نہ چھوڑنا۔

خطبات امارین خوارج کے فرقوں کے نام اور کہتے ہیں

تیسرہویں اصومیہ۔ یہ یحییٰ بن اصوم کے متبع ہیں۔

چودھویں یعقوبیہ۔ یہ یعقوب بن علی کوفی کے اصحاب ہیں۔

لے دیکھو ترجمہ فارسی فتیۃ الطالبین از مولوی عبدالحکیم بن فتح علی الدین ۱۱

پندرہویں فضلیہ۔ یہ قتل بن عبداللہ کے بیروہین۔

سولہویں ضحاکیہ۔ ضحاک بن یس خاچی کے متبع ہیں اس نے یزید صیغہ کے زمانہ میں کوفہ میں شروع کیا تھا اور اپنا لقب امیر المومنین رکھا تھا اور کوفہ پر قابض ہو گیا تھا۔ مجالس المومنین میں مذکور ہے کہ جب اس نے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف دعوت کرنا شروع کیا تو مومن الطاق ایک دن اوس کے پاس گئے اور کہا میں ایک شخص ہوں اپنی دین سے بخوبی واقفیت رکھتا ہوں میں تمہارے عدل و انصاف کی بہت شہرت سنی ہے اس لئے میں چاہتا ہوں کہ تمہاری صحبت میں رہا کروں ضحاک اس بات سے خوش ہوا پھر مومن الطاق نے اوس سے کہا کہ تم کو حضرت علی سے کیوں بغض ہے اس نے جواب دیا کہ انہوں نے دین میں ثالث کا قہر قبول کیا اور جو شخص دین الہی میں ثالثی جائز رکھی۔ اوس سے دشمنی رکھنا اور جنگ کرنا حلال ہے مومن المطلق نے کہا کہ تم مجھے اپنے دین کے اصول سے آگاہ کرو تاکہ میں تمہارے ساتھ مناظرہ کروں اور جب تمہاری محبت مجھے غالب آجائے تو میں تمہاری اتباع اختیار کروں اور مناسب یہ ہے کہ صواب و خطائی امتیاز کے لئے دونوں کی طرف سے ایک آدمی ثالث مقرر ہونا چاہئے جو یہ بات بتائی کہ یہ شخص مصیب ہے یہ غلطی ہے ضحاک نے اپنے یاروں میں سے ایک شخص کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ یہ شخص علم و فضل میں پایہ رکھتا ہے یہ دونوں کے درمیان میں ثالث ہے مومن الطاق نے کہا کہ تم اس شخص کو اوس دین میں جس میں میں تم سے مناظرہ کرنا چاہتا ہوں ثالث مقرر کرتے ہو ضحاک نے کہا ہاں مومن الطاق نے اوس کے متبعوں سے کہا کہ تمہارے سردار نے دین الہی میں ثالث مقرر کیا اب تم جاتو صواب ضحاک نے یہ بات سنتے ہی ضحاک کو اتنا مارا کہ مر گیا انتہی۔ یہ بیان قاضی زکریا صاحب کا صحیح نہیں تحقیق یہ ہے کہ ضحاک خارجی امام ابوحنیفہ کے پاس آیا اور تلوار دکھا کر کہا کہ توبہ کرو انہوں نے پوچھا کس بات سے ضحاک نے کہا کہ تمہارا عقیدہ ہے کہ حضرت علی نے معاویہ کے جہل کے میں ثالثی مان لی تھی حالانکہ جب وہ حق پر تھے

ثنائی ماننے کے کیا معنی امام صاحب نے کہا کہ اگر میرا قتل مقصود ہے تو اور بات ہے
 ورنہ اگر تحقیق حق منکوح ہے تو مجھ کو تقریر کی اجازت دو ضحاک نے کہا کہ میں بھی سناؤ یہ
 چاہتا ہوں امام صاحب نے کہا کہ اگر بحث آپس میں نہ ملے ہو تو کیا طبع ضحاک نے کہا
 کہ ہم دونوں ایک شخص کو منصف قرار دیدیں چنانچہ ضحاک ہی کے ساتھی بن میں سے ایک شخص
 انتخاب کیا گیا کہ دونوں شریعت کی صحت و غلطی کا تصفیہ کرے امام صاحب نے فرمایا
 کہ یہی تو حضرت علیؑ نے ہی کیا تھا پھر اذہن پر کیا الزام ضحاک دم بخود ہو گیا اور چپکا اٹھ کر چلا آیا۔
 تاریخ کامل وغیرہ میں لکھا ہے کہ سلسلہ ہجری میں ضحاک بن یس شیبانی نے کہ بنی بکر بن وائل
 کے خاندان میں سے تھا مروان حارث بن مرثد کی اور عراق کی طرف بڑھا سبب اسکا تھا
 کہ جب ولید بن یزید بن عبد الملک مارا گیا تو مقام حروراء میں ایک خارجی نے خرچ کیا
 جسکا نام سعید بن بہدل شیبانی تھا اور اس نے سنا کہ عراق کی رعایا میں بڑا اختلاف اور
 شورش ہے تو عراق کی تسخیر کے ارادہ سے اوہر چلا اور راستے میں مر گیا اور اس نے ضحاک
 کو اپنا فایہ مقام کر دیا یہ بھی حروراء کا باشندہ تھا نام شراۃ بن اوس سے بیعت کر لی اور
 ضحاک شہر موصل کو گیا پھر بیان سے شہر زور کو صفریہ بھی ضحاک کے لشکر میں شامل ہو گئے
 اور اب اس کی فوج کی مجموعی تعداد چار ہزار کی حد کو پہنچ گئی حبیب ضحاک نے یہ سنا کہ عراق ابکل
 فتادات کا مرکز ہو رہا ہے تو اس نے یہاں فتوحات حاصل کرنے کا ارادہ کیا مروان بن
 یزید بن عمر بن ہبیرہ شیبانی کو اس سے جنگ کے لئے متعین کیا یلیان بن ہشام نے بھی
 ضحاک سے بیعت کر لی اور اسکا شریک حال ہو گیا اور ضحاک کو اکسا کر مروان کے ساتھ جنگ کی
 لئے آمادہ ہو گیا ضحاک نے مثنی بن مروان کو تو اپنی طرف سے کوفہ میں چھوڑا اور خود موصل کو گیا
 ابن ہبیرہ نے مثنی سے جنگ کر کے اسے قتل کر ڈالا جب ضحاک موصل میں آیا تو اسے
 فتح کر لیا اور اب ایک لاکھ آدمی اس کے لشکر میں جمع ہو گئے تھے مروان خود مار دین کو مقام
 پر ضحاک کے لشکر کے مقابل میں آ موجود ہوا جنگ میں ضحاک مارا گیا اور اس کا ہیبت سا لشکر

کٹ گیا ضحاک کے مارے مارنے کے بعد ضحاک نے ابن خبیری سے بیعت کر لی۔

فرقہ مرجیہ

مرجیہ لفظ ارجا سے بنا ہے جو مشتق ہے جارجا بمعنی امید سے اس لئے کہ مرجیہ کو یہ امید ہے کہ اہل معاصی کو اللہ ثواب دے گا کیسویہ سے یوں کہتے ہیں کہ ایمان کے ہونے ہونے کوئی مصیبت ضرر نہیں کرتی ہے جس طرح کہ ہمراہ کفر کے کوئی فاعلت نفع نہیں دیتی ہے یا یہ لفظ مشتق ہے ارجا بمعنی تاخیر سے اس لئے کہ اوہان سے حکم اصحاب کبار کو آخرت تک موخر رکھا ہے پس دنیا میں معاصی کبیرہ پر کوئی حکم نہیں ہو سکتا کہ دوزخی ہے یا جنتی ہے اس صورت میں مرجیہ و عید یہ کی تہذیب تھرنے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ ارجا بمعنی تاخیر سے مرجیہ اس لئے بنا ہے کہ وہ حضرت علی کی تاخیر درجہ اول سے درجہ چہام پر کرتی ہیں اسلئے تین مرجیہ شیعہ کے مقابل تھہرین گے اور اہل سنت و جماعت بھی اس میں داخل ہو جائیں گے پہلی صورت میں مرجیہ یا سے تمیانی کے ساتھ ہوگا اور دوسری صورت میں ہمزہ کے ساتھ یعنی مرجیہ اور اس شخص کو جو اس مذہب پر ہو مرجی بغیر ہمزہ کے اور کسی مرجی ہمزہ کے ساتھ بروزن مرجی کہتے ہیں مصیبت مرجیہ کی یہ ہے کہ انکو اثبات وعدہ اور

لے سنا دیا جتنی الہ رب فی السموات العرب اور لسان العرب کی فضل راجع ہمزہ میں لکھا ہے کہ ارجاء تاخیر کے معنی ہیں ہے اور اس کے آخر میں ہمزہ ہے اسی سے مرجیہ فرقہ کا نام پنا جو اس مذہب پر ہو عرب میں وہ شخص رجل مرجی ہوتا مرجع کہلاتا ہے اس کے نسبت اس کے آخر میں لگا دینا کہتے ہیں مرجی بروزن مرجی اور یہ اس صورت میں ہے کہ اس کے آخر میں ہمزہ رکھی جائے اور جب ہمزہ نہ قرار دیا جائے تو کہتے ہیں رجل مرجع بروزن معطل اور اس صورت میں مرجیہ کا تحتانی کی تشدید کے ساتھ جیہا ہے بعض عرب کہتے ہیں ارجیہ و ارجیہ و ارجیہ پس ہمزہ نہیں دیتا اور ہمزہ نہ دینے کی صورت میں عرب یا سے نسبت مرجی کے آخر میں لگا کر مرجی تشدید آخر کے ساتھ کہتے ہیں اور مرجیہ ایک فرقہ ہے مسلمانوں کا اور انکا قول ہے ایمان قول ہے الاصل کے معنی ایمان صرف کلمہ شہادت کے اقرار کا نام ہے گویا کہ ایمان سے کلمہ شہادت کے اقرار کو عمل پر مقدم کیا ہے کہ نہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ اگر کلمہ نہ دینا اور مرجیہ اور نہ رنہ رکھنا جب بھی ایمان اور کلمہ شہادت دے گا ابن ابی شری نے کہا ہے کہ حدیث میں مرجیہ کا ذکر آیا ہے اور وہ ایک فرقہ ہے جسکا یہ عقیدہ ہے کہ ایمان کو مٹنے ہو کر کوئی مصیبت ضرر نہیں ہو سکتا ہے جیسا کہ کفر کے ساتھ کوئی فاعلت نفع نہیں دے سکتی ہے اور وہ مرجیہ اس لئے کہلاتے ہیں کہ اللہ نے ان سے عقیدہ معاصی کو موخر کر دیا ہے۔ * اتھی ہمزہ

نقی و سید و خوف میں مومنین کے غلو ہے اور سارے مرجیہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اللہ کسی گناہگار کا کوئی گناہ معاف کر دے تو پھر اوس پر یہ لازم ہوگا کہ اوس قسم کے گناہ سارے گناہگاروں کے معاف کرے اور جس قسم کے گناہگار دوزخ سے نکالے تو پھر اوس پر یہ لازم ہوگا کہ اوس قسم کے سارے گناہگاروں کو دوزخ سے نکالے اور جمع البحرین میں لکھا ہے کہ بعض باہرین مذاہب نے کہا ہے کہ مرجیہ فرقہ جبر پر ہے جبکہ یہ قول ہر بندے کو کام کی کوئی قدرت نہیں کسی کام کو اوس کی طرف منسوب کرنا اور اوس کی قدرت سے سمجھنا بطور مجاز کے ہے۔ حقیقت میں بندہ کا کوئی کام نہیں سب کا صانع اللہ ہے۔ اور یہ جو اختیار میں مذکور ہے کہ مرجیہ کا قول ہے کہ کوئی شخص نہ روزہ رکھے نہ نماز پڑھے نہ غسل جنابت کرے اور کعبہ کو توڑ ڈلے اور اپنی ماں کے ساتھ نکاح کرے پھر بھی وہ حیران و مبکال کے ایمان پر ہے اور کبھی حرجیہ کی تفسیر اشعریہ کے ساتھ کی جاتی ہے انتہی یہ سراسر تعصب ہے۔ مرجیہ ایمان اور عمل کو دو مختلف چیزیں قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایمان اور تصدیق کامل ہو تو عمل کا نہ ہونا کچھ ضرر نہیں کرتا ایک شخص دل سے اگر توحید اور نبوت کا اعتراف ہے اور فریض نہیں ادا کرتا تو وہ مواخذہ سے بری ہے اور مرجیہ کی رائے یہ بھی ہے کہ دوزخی جب آگ میں ڈالے جائیں گے تو وہ دمان بلا اذاب کے رہا کریں گے جس طرح پھیلیاں پانی کے اندر رہتی ہیں اس طرح اہل نار بھی نار میں رہا کریں گے اور سرق جینتوں اور دوزخیوں میں اس طرح ہے کہ مومن جنت کے اندر کھانے پینے کے ساتھ نفع اٹھایا کریں گے اور کافروں کو دوزخ کے اندر کھانا پینا میسر نہ آئے گا اور مرجیہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی نقص مس مضمون

لے کتاب تہذیب میں بھی ہے لکھا ہے قالت المرجیہ معنیہم اللہ اذا دخل اهل النار النار فانهم يكون في النار بلا عذاب كما حوت في الماء الا ان العرق بين الكافر والمومن ان للمومن استمتاعا في جنته باكل وشرب واهل النار في النار ليس لهم متاع اكل وشرب۔ ۱۲

کی ثابت نہیں کہ ظلالِ معرے بعد امام ہوا بن جوڑی کہتے ہیں کہ عصبہ الزہد اسدی معروف
 یہ ابنِ برمان کا قول ہے کہ اللہ کفار کو بھی ہمیشہ دوزخ میں رکھے گا اس لئے کہ ہمیشہ خدا
 دینا مخلوقات کی شان سے ہے اور طلبِ انتقام اس کی ملت ہے جو غفیلان کو عاجز
 ہوتا ہے اور دل میں غضب کے پیدا ہونے کی علتِ خزان کا جوش بار بار ہے اور یہ تین
 اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہیں سب سے پہلے جس نے یہ مذہب نکالا ابو محمد حسن
 بن محمد معروف یہ ابنِ حنفیہ بن حضرت علی بن ابیطالب ہیں اور انہوں نے اس مسئلہ میں
 گفتگو کی لیکن یہ محل کو ایمان سے خارج نہیں کرتے ہیں جس طرح کہ اور مرجیہ نے کیا ہے
 بلکہ یوں کہتے تھے کہ صاحبِ کبیرہ کافر نہیں ہوتا اس لئے کہ اسے طاعات اور ترک
 معاصی اصل ایمان سے نہیں ہیں ان کے ازال سے ایمان زائل نہیں ہوتا ہے پھر مرجیہ کئی
 طرح پر ہو گئے۔ **قسم اول** مرجیہ خالص یہ قائل صرف ار جاع کے ہیں اور یہ یونسیہ و صبیہ و
 و خسانہ و ثونہ و مرالیعہ ہیں **قسم دوم** مرجیہ قدر یہ قسم جامع ہے درمیان مذہب
 مرجیہ و تدریج کے ان لوگوں کے کمر گروہ احمد بن شیبہ اور صالحی اور خالدی اور ابو ثمر
 بن **قسم سوم** مرجیہ حیر یہ قسم جامع ہے درمیان مذہب مرجیہ و حیرہ کے جسے جہم بن
 صفوان فسر کر چکا **قسم چہارم** مرجیہ خوارج یہ خوارج بھی ہیں اور مرجیہ بھی ہیں جیسے ثوبانیہ - شہرستانی
 نے مل و غل میں لکھا ہے کہ مرجیہ نے بعض اہل مسائل میں خوارج کے ساتھ اتفاق کر لیا کہ
 جو امامت سے تعلق رکھتے ہیں اور ابنِ قتیبہ نے کہا ہے کہ اول موجد ار جاع کا اصرار میں
 حسان بن بلال بن حارث مزینی ہے اور بعض نے یوں ذکر کیا ہے کہ موجد اول ار جاع کا ابو
 سلمان ہے اوس نے سترہ ہجری میں وفات پائی ہے۔

تفصیلِ مرجیہ خالص کے فرقوں کی

پہلا فرقہ یونسیہ ہے یونس بن عمر نیری کے متبع ہیں اس کا یہ اعتقاد ہے کہ ایمان
 اللہ کا پہچانتا اور اوس کے سامنے عاجزی اور ترکِ گروں کشی اور اوس کی دوستی و لیدر مینا

ہے اور انہیں سے طاعنہ ہر خصلت نہ ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ پس جس شخص میں یہ تمام خصلتیں جمع ہوں وہ مومن ہے اور اوس کو ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی مصیبت ضرر نہیں کرتی نہ کسی گناہ پر اوس کو عذاب ہوگا اور نہ کسی طاقت کے ترک کرنے سے نرا پاسے گا کیونکہ سوائے معرفت الہی کے اور طاعات ایمان کے قبیل سے نہیں ایسے اسد کی وحدانیت کو پہچانتا تھا اگر بوجہ تکبر اور سرکشگی کہ کافر ہو گیا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنِّیْ وَاسْتَدْرِیْکَ اَنْ اَمَّا اَلْبَاقِیْنَ فَاِنَّہُمْ لَشَیْطٰنٌ مُّبِیْنٌ شیطان نے نہ مانا اور تکبر کیا اور وہ تھا کافروں سے جس کے ایسے اسد کی محبت اور خوف بیٹھ گیا اور اوس کے ساتھ مل سے دوستی رکھی اور عاجزی لگی۔ پھر اوس نے خدا کی حکم کی تعمیل نہ کی تو وہ اس سے گناہگار بنیں ہوتا اور اگر اوس سے کوئی گناہ سرزد ہو تو اوس کے احوال و مقین میں فرق نہیں آتا اور محبت نے اخلاص کی وجہ سے جنت میں جائیگا نہ طاعت و اعمال کے سبب سے **دوسرا فرق عبیدہ** یہ ہے عبیدہ المکذّب کے اصحاب ہیں انکا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سارے صفات اوسکی ذات کے غیر ہیں اور وہ ذات مقدس آدمی کی صورت پر ہے اور باقی عقائد میں یونسیہ کے ہم شریک ہیں۔

تیسرا فرق عثمانیہ ہے یہ عثمان بن ابان کوئی کے متبع ہیں یہ شخص محمد بن حسین شیبانی کا شاگرد تھا اور نبوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا منکر تھا اسکا مذہب ایمان میں یہ تھا کہ ایمان زیادہ ہوتا ہے لیکن کم نہیں ہوتا اور یہ کہتا تھا کہ ہر خصلت کا خصال ایمان میں جو بعض ایمان (یعنی حصہ ایمان و جزو ایمان) نام ہے اور اوسکا یہ اعتقاد یہی تھا کہ ایمان نام ہے خدا اور رسول کی حرمت کا اور اجالا اور چیزوں کی معرفت کا جو شارع سے پہنچی ہیں اور تفصیل کی ضرورت نہیں اور معرفت اجمالی سے مراد یہ ہے کہ اعتقاد رکھے کہ اللہ نے

لے کتب شیعہ مراقفہ دارالاسلمین اور میر سید شریعت محمد اکبر کے الہامیہ میں ہے اور کتب مل و غل میں جو گریہ غلام معلوم ہوتا ہے صحیح کذب ہی ہے ۱۱ منہ

ج فرض کیا ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ کعبہ کہاں ہے اور جو سکتا ہے کہ وہ مکہ میں نہ ہو اور کسی جگہ ہو اور اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول بنا کر بھیجا مگر یہ یقین نہیں کہ جو محمد مدینہ میں تھے وہی محمد ہیں یا انکے سوا کوئی اور ہیں اور سور کا گوشت اللہ نے حرام کیا ہے مگر تحقیق نہیں کہ جس جانور کو عرف میں سور قرار دیکر حرام جانتے ہیں یہ وہی ہے یا غیر ہے۔

واضح ہے کہ اس قول سے مراد عساکر کی یہ ہے کہ یہ احکام حقیقت ایمان میں داخل نہیں ہیں کچھ یہ نہیں ہے کہ اس کو ان چیزوں کے بابت میں شک تھا بلکہ وہ جتنا کہے کہ اگر مومن یہ سمجھ لے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں یا کوئی اور ہیں اور کعبہ یہی ہو یا اور کوئی ہے تو اہل کے ایمان میں خسران نہیں آسکتا کیونکہ ایمان کی حقیقت میں انکو دخل نہیں ہے انہیں شک کرنے سے اور اپنے اعتماد نہ رکھنے سے ایمان باطل نہیں ہوتا اور عساکر اپنے مذہب کے رواج دینے کے لئے لوگوں سے یہ کہا کرتا تھا کہ یہ رائے امام ابوحنیفہ کی ہے حالانکہ یہ خسران تھا بلکہ خسرانہ بھی امام ابوحنیفہ اور ان کے تابعین کو مرجحہ کہا ہے اور وجہ شاید اس کی یہ ہوگی کہ جو لوگ مسئلہ قدر میں معتزلہ سے مخالفت کرتے تھے وہ انکو مرجحہ شہور کر دیتے تھے یا امام صاحب نے جو فرمایا ہے کہ ایمان تصدیق کا نام ہے اور تصدیق نہ زیادہ ہوتی ہے نہ کم تو معتزلہ کو اس سے یہ خیال پیدا ہو گیا ہو گا کہ امام صاحب نے جو عمل کو حقیقت ایمان سے خارج کر دیا ہے تو ان کے نزدیک مغفرت کے لئے ایمان کافی ہے اس کے ہوتے ہوئے کسی عمل مفروضہ کا ترک اور گناہ ضرر نہیں کرتا کیونکہ اعمال ایمان میں داخل نہیں بلکہ زخشری فی وجہ تعصب مذہب اعتزال وقت کے سارے اہل سنت کو کشتاف میں مرجحہ وجہ یہ کہہ دیا ہے اس لئے کہ وہ عمل کو حقیقت ایمان میں داخل نہیں کرتے اور نہ یہ کہتے ہیں کہ بہتہ غافل افعال ہے اور یہ صاحب کشتاف کی غلطی ہے اس لئے کہ اہل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور اتوار سے اور عمل سبب کمال ایمان کا نہ یہ کہ

ایمان قول ہے بلا عمل پس انکا مذہب تو سب سے حیر و قدرین دین خالص کے معرفت بہتر
ہیں کہ یہ قول بھی صحیح نہیں کہ ساری اہل سنت حقیقت ایمان میں عمل کو داخل نہیں کرتے اس لئے
کہ جنابہ و شافعیہ کل اس بات کے قائل ہیں کہ ایمان کی حقیقت میں اعمال داخل ہیں
اور یہی دلیل ہے بعضہ حنفیہ کی بھی ہے اور یہی قول مالکیہ کا ہے اور اسی کو معتبر جانا ہے
جیسا کہ مالابہ سنہ میں مذکور ہے ہاں مشہور یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ عمل ذات
ایمان میں داخل نہیں مگر یہ ضعیف ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے تفہیمات میں اسکی تاویل
یوں کی ہے کہ امام صاحب مجتہد ہیں اور نہ ہر خطا بھی کرتا ہے اور صواب پر بھی ہوتا ہے
اور خطا پر اس کے لئے ایک اجر ہے جیسا کہ صواب پر دو اجر ملتے ہیں محدثین بھی اس
مذہب میں امام صاحب کے مخالفت ہیں بلکہ ان بزرگوں نے اس زمانہ میں یہاں تک
کی تھی کہ جو شخص اونکی رائے کے ساتھ متفق نہ ہوتا تھا اسکو کافرا فاسق سمجھتے تھے قاضی
ابو یوسف ایک بار شریک کی عدالت میں گواہ ہو کر گئے تو انہوں نے کہا میں اس شخص کی
شہادت نہیں قبول کرتا جسکایہ قول ہو۔ نماز جزو ایمان نہیں اور طرفہ یہ ہے کہ فتنۃ الطالین
میں بھی جہان تہتر فرقوں کا ذکر کیا ہے وہاں مرجیہ کے بارہ فرقے شمار کئے ہیں اون میں
حنفیہ کو بھی مرجیہ کہا ہے ان الفاظ کے ساتھ اما المرجیۃ ففقرھا اثنی عشر فرقۃ
الجمیۃ وفلانۃ وفلانۃ والحنفیۃ واما الحنفیۃ فہم اصحاب ابی حنفیۃ النعمان
ابن ثابت زعموا ان الایمان هو المعرفة والاقرار باللہ ورسولہ وبما جاءہ من عندہ
جملة الخ مگر اس میں علمائے محققین کو کلام ہے یہاں تک کہ شیخ القطب عبد الوہاب شافعی
قدس سرہ اس بات کے قائل ہیں کہ اس عبارت کو معاندین نے غنیہ میں اپنی طرف
سے داخل کر دیا ہے بلکہ محققین کو تو اس میں بھی کلام ہے کہ فتنۃ الطالین حضرت شیخ عبدالقادر
لے کتاب فقہ مالکی صنف ابو محمد عبداللہ ابن ابی زید قرطبی میں مذکور ہے وان الایمان قول باللسان واطلاق
بالقلب وعل بالجوارح نیز یہ زیادۃ الاعمال وبقیص تقبص الاعمال فیکون فیہا النقص وبعیا الزیادۃ دلائل قول
الایمان الایمان ۱۲

جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے بہر صورت امام ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب کو مرجیہ کا ہم
 اعتقاد خیال کرنا درست نہیں اس لئے کہ ارجاء تو یہ ہے کہ یہ سمجھیں کہ عذاب و عقاب اور
 سواخذہ کسی طرح نہ ہوگا اور ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ نقصان نہ پہنچا سکے گا سو یہ
 عقیدہ حنفیہ کا کلب ہے بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت ارادہ میں ہے جسے
 چاہے معاف کرے جسے چاہے عذاب دے اور گناہگار کے واسطے عذاب بھی ثابت
 کرتے ہیں اور اس کے ضرر سے خالیف رہتے ہیں ہاں لطف پر انکی نظر بھی ہے اس لئے
 جانب مغفرت و امید داری کی رعایت رکھتی ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر اللہ چاہے تو بغیر توبہ کے
 تمام گناہ بخش دے اور فاسق کو دوزخ میں نہ ڈالے۔ امام ابو حنیفہ کو اس سے کچھ بحث نہ تھی کہ
 یہ مسئلہ فلاں شخص یا فلاں فرقہ کا ہے وہ اصل حقیقت کو چھو تھے اور مفرغین کو پہنچتے تھے جب
 یہ بحث ان کے سامنے پیش کی گئی تو انہوں نے علانیہ کہا کہ ایمان اور عمل دو جداگانہ چیزیں
 ہیں اور دونوں کا حکم مختلف ہے اس پر بہت لوگوں نے اونکو بھی مرجیہ کہا لیکن وہ ایسا مرجیہ
 ہونا خود پسند کرتے تھے محدثین اور فقہائین سے جو لوگ امام صاحب کے ہمراہ تھے اونکو بھی
 یہی خطاب عنایت ہوا محدث ابن قتیبہ نے اپنی شہرہ اور مستند کتاب المعارف میں مرجیہ کے
 عنوان سے بہت سے فقہاء اور محدثین کے نام گنائے ہیں جن میں سے چند یہ ہیں ابیہ اسمعیلی
 اور مروان مرہ اور طلق الحبیب اور جاد بن سلیمان اور عبد الغفرین ابو داؤد اور خارجہ بن مصعب
 اور عمر بن متیس الاصلہ اور ابو معاویہ الضریر ابی یحییٰ بن زکریا اور سحر بن کدام حالانکہ انہیں سے اکثر
 حدیث و روایت کے امام ہیں اور صحیح بخاری و مسلم میں ان لوگوں کی سیکڑوں روایتیں موجود ہیں
 نواب صدیق حسن خان وغیرہ جو کس پر غش ہیں کہ امام صاحب کو حضرت پیران میر نے یا بعض محدثین
 سے تذکرہ اسلوک میں بھی سمجئے اس بات کو جبری تفصیل سے لکھا ہے بلکہ انصار میں جب قدر معاذنہ بایں حضرت عوث
 اعظم کے حق میں لکھی ہیں اون سب کا بھی جواب ہے تذکرہ اسلوک میں دیدیا ہے ۱۱ منہ سلمہ

نے مجہد کہا ہے ابن عباس کی خبر درست دیکھتے تو شاید او کو نذاست ہوتی اس بحث کے متعلق
 امام ابو حنیفہ کی ایک تحریر موجود ہے جس کے طرز استدلال کا مستبانہ نالیج سے امام حسن
 کی دقت نظر کا اندازہ ہو سکتا ہے اور اصل مسئلہ کی حقیقت کھلتی ہے اس لئے اس موقع پر ہم
 اور مکالمہ دینا مناسب سمجھتے ہیں یہ تحریر عثمان بنی کی ایک خط کا جواب ہے جو انہوں نے
 امام صاحب کو لکھا تھا عثمان اس زمانہ کے ایک مشہور محدث تھے عام لوگوں میں جب امام
 ابو حنیفہ کے ان خیالات کے چرچے ہوئے تو انہوں نے امام صاحب کو ایک دوستانہ خط
 لکھا جبکہ اضمین یہ تھا کہ لوگ آپ کو مجہد کہتے ہیں اور بیان کرتے ہیں کہ آپ مومن کا گمراہ ہونا
 جائز قرار دیتے ہیں مجھ کو ان باتوں کے سننے سے نہایت رنج ہوتا ہے کیا یہ باتیں
 صحیح ہیں اس خط کے جواب میں امام صاحب نے ایک طویلاتی خط لکھا ہے جس کو قلاۃ العقیل
 میں چھٹے باب کے اندر ایک ملاحظہ فصل میں پورا نقل کیا ہے۔ اس کے فقرے کہیں کہیں سے ہم
 انتخاب کرتے ہیں حمد و نعت کے بعد عثمان بنی کی دوستانہ نصیحت اور خیر خواہی کا شکریہ ادا
 کو کے اصل مضمون اس طرح شروع کیا ہے میں آپ کو بتاؤں کہ رسول اللہ کے مبعوث ہونے
 سے پہلے تمام لوگ مشرک تھے رسول اللہ جب مبعوث ہوئے تو لوگوں کو اس بات کی طرف
 دعوت کی کہ خدا کو ایک مانیں اور رسول اللہ کو کچھ لائے اور سکو تسلیم کریں پس جو شخص اسلام
 میں داخل ہوتا تھا اور شرک چھوڑ دیتا تھا اور سکی جان و مال حرام ہو جاتا تھا پھر خاص اون لوگوں
 کے لئے جو ایمان لائے تھے فرایض کے احکام آئے پس اسکا پابند ہونا عمل ٹھہرا اور خدا
 اسی کی طرف اشارہ کیا ہے الذین امنوا و عملوا الصالحات ومن یومن باللہ و
 یعمل الصالحات۔ اس قسم کی اور آیتیں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ عمل کے ہونے سے
 ایمان جاتا نہیں رہتا البتہ اگر تقدیق و اعتقاد نہ ہو تو مومن کا اطلاق نہیں ہو سکتا عمل و تصدیق
 کا دو جدا جدا چیز ہونا اس سے بھی ظاہر ہے کہ تقدیر کے لحاظ سے سب مسلمان برابر ہیں
 لیکن اعمال کے لحاظ سے مراتب میں فرق ہوتا ہے کیونکہ دین و مذہب سب کا ایک ہی ہے

کیونکہ خدا نے خود کہا ہے **شَرَعَ لَكُمُ الدِّينَ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّى بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ** یعنی
 تمہارے لئے اسے دین کو مشروع کیا جسکی وصیت نوح کو گئے تھے اور جو تمہیں وحی بھیجی اور
 جسکی وصیت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کو کی وہ یہ ہے کہ دین کو قائم رکھو اور اس میں متفرق
 نہ ہو اگرچہ جانتا چاہئے کہ تصدیق میں ہدایت اور اعمال میں ہدایت دونوں واجب ہیں آپ ایک
 شخص کو جو فرائض سے ناواقف ہو مومن کہہ سکتے ہیں پس ایسا شخص فرائض کے لحاظ
 سے جاہل اور تصدیق کے لحاظ سے مومن ہے خود خدا نے قرآن میں یہ اطلاقات کئے
 ہیں کیا آپ اس شخص کو جو خدا کے اور رسول خدا کے پیچھے نئے میں گمراہ ہو اس شخص
 کی برابر قرار دین گے جو مومن ہو لیکن اعمال سے ناواقف ہو خدا نے جہاں فرائض بتائے
 ہیں اس موقع پر ارشاد فرمایا ہے کہ **بَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ أَنْ تَقْتُلُوا** یعنی خدا نے اس لئے
 بیان کیا کہ تم گمراہ نہ ہو دوسری آیت میں ہے **أَنْ تَقْتُلُوا** احداثاً فتناً کو احد ہما
 الاخری یعنی ایک گمراہ ہو تو دوسرا یاد دلادے حضرت موسیٰ کی زبان سے فرمایا۔
فَعَلَّمَهَا اذا وانا من الضالین یعنی جب میں نے وہ کام کیا تب میں گمراہ تھا ان
 آیتوں کے علاوہ اور بھی آیتیں ہیں جو اس دعوے کے ثبوت کے لئے دلائل قاطعہ ہیں
 اور حدیثیں تو اور بھی واضح اور صاف ہیں حضرت عمر اور حضرت علی امیر المومنین کے لقب سے
 پکارے جاتے تھے تو کیا اس کے یہ معنی تھے کہ وہ صرف ادن لوگوں کے امیر تھے
 جو فرائض اور اعمال کو پابند تھے حضرت علی نے شام والوں کو جو ادن سے ٹرتے
 تھے مومن کہا کیا قتل سے بڑھ کر کوئی گناہ ہے پھر جو لوگ قتل کے مرتکب ہوئے کیا آپ
 تاملین اور مقتولین دونوں کو برسر حق قرار دیتے ہیں اگر آپ صرف ایک کو یعنی حضرت علی
 اور طرفداران حضرت علی کو برسر حق تسلیم کریں گے تو دوسرے فریق کو کیا کہیں گے اس سے
 خوب سمجھ لیجئے اور غور کیجئے میرا یہ قول ہے کہ اہل قبلہ سب مومن ہیں اور فرائض کے

ترک سے کافر نہیں ہو سکتے جو شخص ایمان کے ساتھ تمام سرایض بجا لاتا ہے وہ مومن اور جنتی ہے جو ایمان اور اعمال دونوں کا تارک ہے وہ کافر اور دوزخی ہے جو شخص ایمان کرتا ہے اور سرایض اس سے ترک ہو جاتے ہیں وہ مسلمان ضرور ہے لیکن گناہگار مسلمان ہر خدا کا اختیار ہے اوس پر عذاب کر دے یا صاف کر دے امام صاحب نے جس خوبی سے اس دعوے کو ثابت کیا ہے انصاف یہ ہے کہ اس سے بڑا کفر نہیں ہو سکتا۔

چوتھا فرقہ ثومنیہ ہے یہ لوگ ابو معاذ ثومنی فیلسوف کے متبع ہیں اسکا اعتقاد تھا کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور محبت اور اخلاص اور اوس میں پیڑ کے اقرار سے جسکی پیڑ تبلیغ کی ہے اور ان سب کے یا بعض کے ترک کرنے سے کافر ہوتا ہے اور کہتا تھا کہ جس معصیت کے کفر ہونے پر اتفاق نہ ہو تو اوس کو گنہگار نہ مانے کو فاسق نہ کہنا چاہئے ملکہ یون کہنا چاہئے کہ وہ گناہگار ہو گیا اوسق کیا اور ترک کرنا مناز کا حلال جان کر کفر ہو اور قصدا کی نیت سے ترک کرنا کفر نہیں فسق ہے اور یہ سارے خصائل جنکو ایمان کہتے ہیں انہیں سے بعض خلعت نہ ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ ہے کہتا تھا کہ کوئی نبی کو مار ڈالے یا اوس کے پیچھے مار دے تو وہ کافر ہوتا ہے لیکن نہ اس لئے کہ اوس نے پیغمبر کو قتل کیا یا پیچھا مارا ملکہ اس لئے کہ اوس نے پیغمبر کی تکذیب کی اور ہتک کیا اور اوسکو دشمن رکھا ہے۔

پانچواں فرقہ مرسیہ ہے ابن ابول نے کہا ہے کہ مرسیہ مجاہد کافر ہے بشر بن غیاث بن عبد الرحمن مرسی کی طرف منسوب ہے اسکا باپ یہودی تھا اور قوم کا رنگریز تھا جو کوہ میں رہتا تھا بشر مرسی .. نے امام عظیم کی صحبت حاصل کی اور اوس سے تھوڑا سا خستہ بھی کیا پھر ابو یوسف تلمیذ امام عظیم کی صحبت اختیار کر کے اوس سے تفقہ کیا اور حدیث کو سنا اور نیز خدا بن سلمہ اور صفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیث کو سماعت کیا یہاں تک کہ فائق ہو کر امام ابو یوسف کے اصحاب میں سے ہو کہتا تھا کہ مثل اے صفوانیہ

کی باتوں سے کسی بات نے میرے دل میں ترس اور ہنسن بکڑا یہاں تک کہ میں نے دو گواہ
اصل کتاب و سنت سے اور سہرناطوق ہنن پانی گر جو نکہ یہ شخص اخیر میں علم کلام اور فلسفہ میں
مصرف ہو گیا تھا اس لئے لوگ اس سے پھر گئے اور امام ابو یوسف اکثر اوس کی
سنت کرنے اور حب سامنے آتا تو منہ پھیر لیتے تھے تھے اس نے امام یوسف سے
بہت سی روایت اور غریب میں اقوال بیان کئے ہیں جن میں سے غریب قول یہ ہے
کہ گدے کا کھانا جائز ہے۔ انہی صحفیات الہی اور خلق تشران کا قائل تھا جیسا کہ عقیدہ تھو
کلبے اسپر اہل سنت نے اوس کی تکفیر کی ہے اور اوس سے اس کا اعتقاد یہ تھا کہ سب مردوں کو
کام مخلوق خدا میں استطاعت فعل کے ساتھ ہے جیسا کہ عقیدہ اہل سنت کا ہے
اسی لئے معتزلہ نے اوس کو کافر ٹھہرایا اور سر عقیدہ اوس کا یہ تھا کہ ایمان نام ہے عقل
قلبی و اقوال زبانی دروزن کا اور کفر سر انکار کا نام ہے اور اس کے نزدیک سجدہ کرنا چاند
سورج اور بت کو گھرنے میں لیکن کفر کی علامت ہے بشر کا ایک قول یہ بھی ہے کہ کسی غیر
کو قتل کر دینے یا اوس کے تپانچہ مار دینے سے انسان کافر ہو جاتا ہے اور کفر کی وجہ
یہ ہے کہ اوس نے پیغمبر کی تکذیب کی اوس سے نفی رکھنا اس وجہ سے کہ اوس کو
قتل کیا یا تپانچہ مارا سیطرہ اور بہت سے اقوال شیعی اوس سے صادر ہوئے جنک
سبب عہد خلیفہ رشید میں سزا باب بھی ہوا مگر صحیح یہ ہے کہ رشید کو جب خبر ہو چکی کہ بشر مرسی
کہتا ہے کہ قرآن مخلوق ہے تو کہنے لگا کہ اگر وہ میرے ہاتھ لگا تو اس سختی سے قتل
کراؤں گا کہ آج تک اس طرح کوئی نہ مارا گیا ہے بشر چھپ گیا اور عرصہ بیس سال تک کہ رشید
زندہ رہا وہ مٹتی رہا نحو کا علم نہیں جانتا تھا آواز اس کی بہت بڑی تھی امام شافعی سے اکثر ظہور

۱۰ صبیحہ الاکوان میں کہا ہے زعم ان افعال العباد مخلوق للہ تعالیٰ ولا استطاعت فعل الفعل او کشف الغمہ
میں ترجمہ کیا ہے اوس کا اعتقاد یہ تھا کہ افعال عباد و مخلوق خدا میں استطاعت ساتھ فعل کے نہیں ہے نہ ہی
۱۱ منہ ۱۲ دیکھو حدائق الحقیقہ - ۱۱ لے دیکھو خطہ اللہ جلد دوم ۱۲

رکھتا تھا امام شافعیؒ نے جب اوس سے مسئلہ خلق تشرآن و نفی صفات الہی میں مناظرہ کیا تو اوس سے یہ بات کہی کہ تو آدم کا نسب ہے اس لئے کہ قائل خلق قرآن کا ہر اوصاف الہی کی نفی کرنا ہے اور آدم اہل مومن ہے اس لئے کہ قائل قضا و قدر و خلق کتاب عباد کا ہے بشر مرئی نے کچھ اوپر تشر برس کی ہمرانی اور مسئلہ میں اسکا اثبات ہوا ہے اور بعض کہتے ہیں مسئلہ میں فوت ہوا مرئیس جسکی طرف یہ نسب کے قیام کے لئے مہلہ اور اس لئے تختانی اور سین مہلہ کے ساتھ ایک قصبہ ہے جو ملک مصر میں واقع ہے

مرحومہ غیر خالص

ایک غیلانی شیعہ۔ یہ لوگ منسوب ہیں طروت مروان بن غیلان یا ابو مروان غیلان و شقی کے اس گروہ میں بن خلیفہ بن جعقین۔ ارجاء۔ تدر و خروج۔ قدر یہ ہونے کی وجہ سے کہتے تھے فاعل خیر و شر کا بندہ ہے اور خارجی ہونے کے سبب سے کہتے تھے کہ امام کا غیر قرشی ہونا بھی جائز ہے جو کوئی کتاب و سنت کے مطابق عمل کرے وہ قابل نامت ہے اور امامت اجماع امت سے ثابت ہوتی ہے اس کے نزدیک ایمان نام ہے معرفت ثانی کا اور وہ اللہ تعالیٰ کا چہ پاتا اور اوس کے ساتھ محبت رکھنا اور اللہ تعالیٰ کو حضور میں عاجزی اور لاجاری کرنا اور اس بات کا اقرار ہے کہ رسول اللہ کی جانب سے ہے اور جو کچھ اللہ کی جانب سے وہ لایا ہے حق ہے غیلانیہ کی اصطلاح میں اس تفصیل کا نام معرفت ثانی ہے اور وہ کہتے ہیں معرفت اول فطری ضروری ہے اور وہ جانتا اس بات کا ہے کہ کوئی عالم کا بتانے والا اور میری ذات کا پیدا کرنا والا ہے سو معرفت اول کو ایمان میں داخل نہیں معرفت ثانی کا نام ایمان ہے اور غیلانیہ کے نزدیک سارے اعمال ایمان سے خارج ہیں اور انکا قول ہے کہ علم حدوث اشیا کا ضروری ہے

لکھ دیکھ شذرات الذہب ۱۲

لکھ دیکھ حدائق المنفیع

دوسرے تشبیہ یہ محمد بن شبیب مرجہ قدی کے بتبع میں یہ شخص ایمان کے سلسلہ میں ثوابیہ کا ہم اعتقاد تھا یعنی اوس کے تردیک ایمان نام ہے معرفت و اقرار اللہ اولیٰ کے رسولوں کا اور اون چیزوں کا جبکہ کراعت والعقل ناجایز ہے اور جن چیزوں کا کراعت و تردیک جایز ہے اون کا اعتقاد ایمان بہنیں اور کہتا تھا اعمال ایمان میں داخل نہیں اور اسے افعال نہتیار یہ کا خالق بندے کو جانتا تھا۔

تیسرے ٹوہانہ۔ یہ ٹوہان کے مبتغ میں یہ پہلے مرجی تھا پھر حاجی معترلی ہو گیا۔
اوس کا یہ قول تھا کہ ایمان عبارت ہے اللہ اور اوس کے رسولوں کو پہچاننے اور ان کا
قرار کرنے سے اور اون کا مون کو اعتقاد سے جبکہ کرنا عقل کے نزدیک ناجائز ہے اور جبکہ
کرنا عقل کے نزدیک جائز ہے اون کا اعتقاد کرنا ایمان نہیں گویا اوس نے ایمان کو دایب
بالعقل قبل درود شرع کے ٹھہرایا تھا اس قول میں غسانہ و یونسہ سے ملحدہ تھا اور ٹیڑھ
کے عذاب و عزیق سے نجات پانے پر اس کو یقین تھا اور اس سال کو ایمان میں داخل
نہیں کرتا تھا۔

چوتھے شکر یہ۔ یہ فرقہ ابوشمر مرجئی تدری کی طرف منسوب ہے، وہ کہتا تھا کہ ایمان عبارت
ہے خدا تعالیٰ کے پہچاننے اور اوس سے محبت رکھنے اور اوس کے سامنے باجری
لے کر اور اس بات کے اقرار کرنے سے کہ وہ یکتا ہے کوئی اوس کی مثل نہیں اور ان چیزوں کو
ایمان حسب کہتے ہیں کہ انبیاء ان پر حجت اور دلیل لاویں اور جب وہ حجت لاویں تو انبیاء کا
اقرار اور انکی تصدیق بھی ایمان اور معرفت ہے اور اقرار اور ان احکام کا اجرا بنیاد اللہ
کے پاس سے لائیں ایمان میں داخل نہیں اور ایمان میں ہر خصلت نہ پورا ایمان ہے نہ ایمان
کا حصہ بلکہ جب ساری خصلتیں جمع ہو جائیں تو وہ مجموعہ ایمان ہوتا ہے اور خصلت ہائے ایمان
کے لئے عمل کے شناخت ضروری ہے اور شناخت عمل سے مراد قدر ہے یعنی اس بات
کا تسلل کرنا کہ تمام غیر شر کا بندہ آپ خالق ہے نہ خدا نے تعالیٰ اور یہ شخص اعمال کو ایسا

میں داخل نہیں کرتا تھا اور اس کا قول ہے کہ جو کبیرہ گناہ کرے تو اس کو علی الاطلاق
فاسق نہ کہنا چاہئے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ یہ فلان بات میں فاسق ہے۔ **فائدہ**

غنیۃ الطالبین میں مجاہد زویل کے تین قول کو بھی لکھا ہے

معاذیہ۔ یہ لوگ منسوب ہیں طرہ معاذ کے اور سکا قول ہے جس نے طاعت الہی کو
ترک کیا اور اس کے حق میں کہنا چاہئے کہ اس نے فسق کیا یوں نہ کہنا چاہئے کہ وہ فاسق
ہے کیونکہ اسم فاعل کا صیغہ دوام پر دلالت کرتا ہے اور فاسق اللہ کا نہ دوست ہے نہ دشمن
ہے اس لئے کہ دوست مومن ہے اور دشمن کافر اور وہ ان دونوں سے علیحدہ ہے۔
یونانیہ۔ یہ فرقہ سرب یونان کی طرہ انکا اعتقاد یہ ہے کہ ایمان کی صرف اس بات
کا نام ہے کہ خدا اور اس کے رسول کو پہچان لے اور زبان سے اقرار کرے اور جس
کام کا کرنا روایتیں اس سے نہ کرے۔

صالحیہ۔ اس فرقہ کا نام صالحیہ اس لئے مقرر ہوا کہ انہوں نے ابو الحسن صالحی کے
مذہب کو اختیار کیا ہے صالحی کہتا ہے کہ ایمان نام ہے معرفت خدا کا علی الاطلاق یعنی
یہ جان لے کہ عالم کا کوئی صانع ہے اور کفر جہل ہے اس معرفت سے اوٹلیشت
کا قائل ہونا کفر نہیں مگر یہ کافر ہی سے ظاہر ہوتا ہے سوائے ایمان کے اور کوئی چیز
عبادت نہیں اور خطہ الاثنا میں مجاہد کے ضمن میں لکھا ہے کہ صالحیہ صلح بن عمرو بن صالح
کی طرف بنوین اور نہرستانی نے مل وغل میں مسردہ مجاہد کے بیان میں کہا ہے کہ صالحیہ
صلح بن عمرو صالحی کے متبع ہیں اور جو عقیدہ ان کا غنیۃ میں ذکر ہوا ہے اس کے ذکر کرنے
کے بعد لکھا ہے کہ صالحیہ کے نزدیک اللہ کی معرفت عبارت ہے اس کی دوستی کھنر
اور اس کے سامنے خضوع کرنے سے اور خدا کی معرفت تو ہو اور رسول کا منکر ہو
تو یہ بات جائز ہے اور عقل کے نزدیک روا ہے کہ خدا پر ایمان لائیں اور رسول پر ایمان
نہ لائیں اس لئے کہ رسول نے اپنی زبان سے یہ بات بھی ہے کہ جو مجاہد ایمان نہ لایا

وہ کافر ہے اور کہتا تھا کہ نماز اللہ کی عبادت نہیں اس کی عبادت ہی ایمان ہے اور ایمان معرفت الہی کا نام ہے اور ایک نصلت ہے نہ ٹیڑھی ہے نہ ٹھنٹی ہے اسی طرح کفر بھی ایک نصلت ہے نہ ٹیڑھے نہ ٹھنڈے اور یہ شخص اس بات کا مقتصد ہے کہ قائل خیر و شر کا بستہ ہے اور کہتا ہے کہ اہل قریش کے سوا اور شخص بھی ہو سکتا ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق عمل کرے وہ امامت کی قائل ہے اور امامت اجماع امت سے ثابت ہوتی ہے شرح مواقف میں لکھا ہے کہ بعض وہ مرجی ہیں جنہوں نے قدر کو ارجا کی ساتھ جمع کیا ہے جیسے صاحبی اور ابو ثمر اور محمد بن شیبہ اور ضیلان مگر فرقہ صاحبیہ کو جو صاحبی کے اصحاب ہیں معتزلہ کے ضمن میں ذکر کیا ہے اور غنیہ اور مل اور خسل وغیرہ میں کوئی فرقہ صاحبیہ معتزلہ میں نہیں بیان کیا اور تذکرۃ المذہب و مؤند الاقائل وغیرہ میں مرجیہ کے اتنے نام اور فرقے اور لکھے ہیں۔ تارکیہ۔ شالیہ۔ راجیہ۔ شاکیہ۔ تہمیہ۔ علیہ۔ منقوصیہ۔ مستثنیہ۔ اشتریہ۔ بدعیہ۔ مشبہ۔ خشویہ۔

تارکیہ۔ کہتے ہیں ایمان صرف فرائض میں اور سوا فرائض کے کوئی عبادت فرض نہیں راجیہ کہتے ہیں جس سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہا تو اسے طاعت تعہد پر بخانی ہے اور معصیت ضرر نہیں دیتی تمانیہ کہتے ہیں کہ بندہ جب طاعت بجا لاتا ہے تو اس کا نام طبع ہو جاتا ہے اور جب عصیان کرتا ہے تو اس کا نام عاصی ہوتا ہے اور جائزہر کہ اس کے خلاف بھی ہو شاکیہ کو ایمان پر یقین نہیں ہو وہ شک میں ہیں تہمیہ کہتے ہیں کہ ایمان کا مبنا عمل پر ہے پس جو امر و نہی کی تعمیل نہیں کرتا وہ کافر ہے علیہ کہتے ہیں کہ ایمان عمل اعضا کا نام ہے منقوصیہ کہتے ہیں کہ ایمان بڑھتا ہے اور گھٹتا نہیں مستثنیہ اس لئے کہلانے ہیں کہ ان کے نزدیک ایمان میں استثنا کرنا یعنی ناموسن اشاء اللہ کہنا جائز ہے اشتریہ کہتے ہیں کہ قیاس باطل ہے دلیل ہوتا اس کا صحیح نہیں بدعیہ کہتے ہیں امیر کی اطاعت واجب ہے اگرچہ گناہ پر ہو۔

مشبہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر بنایا ہے جسکو کہتے ہیں واجب اور سنت اور نقل کے درمیان کوئی فرق نہیں غلہ الانار میں مرجیہ کے تفرقون کے صرف نام اور لکھنے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادتی اور محمد بن یحییٰ کی زیادتی کا قضیہ مشبہ

فرقہ بخاریہ

یہ فرقہ حسین بن محمد بن عبد اللہ بخاری کی طرف منسوب ہے۔ عبد اللہ کا باب جولا تھا بعض نے کہا ہے کہ قرآن کا ترجمہ کرنے والا تھا اس کے مناظرات نظام کے ساتھ رہتے تھے ایک بار مناظرے میں جب کہ جبکہ حجت نہ لاسکا تو نظام نے اس کو دھتکار کر کہا اللہ جا رسوا کرے تجھ کو اللہ تجھ کو کون عالم اور ذی فہم جانتا ہے وہاں سے تپ میں مبتلا ہو کر ادھٹا بیچارہ پڑ کر مر گیا یہ اور اس کے متبع اس امتقادین کہ خالق افعال اللہ ہے اور بندہ کا مستحق اور استطاعت فعل کی ہمراہ ہوتی ہے اور مسئلہ قضاء و قدر اور وعدہ و وعید اور امامت حضرت ابوبکر میں موافق ہیں سنت کے ہیں اور نفی صفات الہی یعنی علم و قدرت و ارادہ و سمع و بصر و حیات و خلق و آن یعنی حدوث کلام الہی اور انکار یسویت حق تعالیٰ میں ساتھ تفسیر کے موافق معتزلہ کے ہیں بخاریہ کہتا تھا کہ اللہ آخرت میں منبروں کی دونوں میں ایک قوت پیدا کر دے گا جس سے اس کو پہچان لیں گے پھر وہ قدرت و دونوں آنکھوں کی طرف منتقل ہو جائے گی جسکی وجہ سے آنکھوں کو بھی شناسائی اللہ کی حاصل ہو جائے گی اسی شناسائی کا نام رویت ہے اور اللہ ارادہ کرنے والا خاص اپنے نفس کے ساتھ ہے اور جلالت والہی خاص اپنے نفس کے ساتھ ہے ارادہ و علم صفت طلحہ اسکی ذات سے نہیں اور اللہ نفع و ضرر و خیر بشر کا ارادہ کرتا ہے اور اس کے صاحب ارادہ ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وہ کسی کا مغلوب و مطیع نہیں ہے اس کو مجبور کر کے اپنی خواہش پوری نہیں کر سکتے

۱۔ البخاریہ اصحاب محمد بن حسین البخاریہ الفاظ شرح مواقف اور بحر المذہب اور تعریفات کے ہیں اور مل و نخل شہرستانی میں یوں ہے البخاریہ اصحاب حسین بن محمد بن ابی حنیفہ الاکوان میں یوں ہے البخاریہ اتباع یحییٰ بن محمد بن عبد اللہ

اور قدرتِ حادثہ کے لئے بھی تاثیر ثابت کرتا ہے اور اس کا نام کسب رکھتا ہے
 جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہے اور اس کا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ کی ذات ہر مکان میں موجود
 ہے اور اس سے یہ مراد نہیں کہ اس کا علم یا قدرت ہر مکان میں موجود ہے اور کہتا تھا کہ
 اللہ کا چاہتا عقلاً واجب ہے کچھ شیخ پر موقوف نہیں اور کہتا تھا کہ مرتجب کبیرہ نقبہ
 اپنے گناہ کے دفع میں عذاب پا کر اس سے نکلے گا ہمیشہ دوزخ میں کفار کی طرح رہنا
 عدل کے خلاف ہے اور سامعے بنجایہ اللہ کے لئے ایک ارادہ ثابت کرتے ہیں
 جو کچھ پہلے ہو چکا ہے اس کے بغیر و شراد ایمان و کفر اور طاعت و عصیان کا اسی کے ذریعہ
 سے ارادہ کرتا ہے اور عامہ معتزلہ کی رائے اس کے خلاف ہے اور قہر کے عذاب
 و ثواب اور سوال منکر و کبیر کا منکر تھا اور کہتا تھا ایمان زائد ہوتا ہے کم نہیں ہوتا اور بنجایہ
 تین فرسے ہیں۔

ایک برغوثی مر یا ران محمد بن عیسیٰ النلقب بہ برغوث انکا اعتقاد یہ ہے کہ کلام
 الہی حیثیت پڑا جاوے تو عرض ہے اور حیثیت کسی شے کے ساتھ لکھا جائے تو وہ
 جوہر ہے۔

دوسرے زعفرانیہ (میں مہل و فنا کے ساتھ) انکا اعتقاد یہ ہے کہ کلام الہی غیر الہی
 ذات الہی سے اور جو چیز ذات الہی سے غیر ہے وہ مخلوق ہے پس کلام الہی بھی مخلوق
 ہے اور جو یہ کہے کہ مخلوق نہیں وہ کافر ہے۔

تیسرے مستدرکہ۔ ان کا قول یہ ہے کہ کلام الہی مخلوق ہے مطلقاً اگر ہم
 متابعت سنت اہل علم کی وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ مخلوق نہیں ہے یعنی اس وجہ سے کہ سنت
 سے ثابت ہوا ہے اور اہل علم اس پر ہر جگہ ہے کہ کلام الہی مخلوق نہیں ہے بلکہ بھی اس کا کلام
 ہونا پڑا ہے کہ وہ مخلوق نہیں ہے مگر اسے انکی یہ ہے کہ کلام الہی کے غیر مخلوق ہونی

سے مراد یہ ہے کہ اوس کی جو ترتیب اور عبارت ہے حروف اور اصوات مخصوص
کے ساتھ مخلوق نہیں ہے جو مخلوق ہے اوس کی ترتیب اور عبارت اس کے خلق
ہے جس پر یہ ترتیب خاص دلالت کرتی ہے اور اوس کی حکایت کی یہ حکایت ہے اور اس کی
کے ساتھ انہوں نے کلام الہی کی نسبت مخلوق اور غیر مخلوق ہونے کے تقاضا احوال کو
دفع کیا ہے اور ان کا حرم یہ ہے کہ جو کوئی دین میں ہمارا مخالفت ہے اوس کی ساری عین
غلط ہیں یہاں تک کہ اوس کا لا الہ الا اللہ کہنا بھی کذب ہے۔

ترتیب جبر

جبر یہ بقعہ یا قدرتی کی مناسبت سے استعمال کرتے ہیں دراصل اوس میں باہر سے موجد
ہے کیونکہ جبر کی طرف منسوب ہے انکو مجبر بھی کہتے ہیں رسالہ حیر و اختیار میں ملا باس
نے لکھا ہے کہ متنبہ بعض افعال اختیار کا مجاز ہے اور بعض اس قول کے یہ ہیں کہ بعض
اختیار کی اوس کی طرف نسبت کیا گیا ہے جیسے قریش کی طرف حرکت ارتعاشی کا
کا منسوب کرنا کہ جب مرض ریشہ پایا جاتا ہے جو متنبہ کے اختیار میں نہیں ہے تو جبر
وجوب کے اوس سے حرکت ارتعاشی صادر ہوتی ہے اسی طرح جب وہ امور پائے
جاتے ہیں جو متنبہ کے اختیار میں نہیں ہوتے تو بطریق وجوب کے اوس سے
حرکت اختیار سے سرزد ہوتی ہے جیسے کاغذ میں حروف لکھے ہوتے ہیں تو اوس کو ادون
حرفوں کے حاصل کر لینے کا اختیار نہیں ہوتا نیز اس کے کہ وہ کاغذ ادون حرفوں کا حاصل ہوتا
ہے غرض کہ معنی اس قول کے کہ متنبہ کو بعض افعال کا اختیار ہے یہ ہے کہ
جب ہم یا جارا بتین پائی جاتی ہیں تو فعل ضروری پایا جاتا ہے (۱) قدرت جلی وجہ سے فعل
کے اقدام پر جرات ہوتی ہے (۲) اس بات کا تصور یا اعتقاد کہ یہ فعل اچھا ہے ہو
بھی جائے گا کوئی جالب موجود نہیں ہے (۳) شوق جو اس تصور یا اعتقاد کے بعد کا متنبہ

پیدا ہوتا ہے (۴) ارادہ بعضے کہتے ہیں کہ شوق ہو کہ کام ارادہ ہے اور بعضوں کے
 نزدیک دونوں میں فرق ہے پس ایسا اختیار ثابت کرنا ضروری ہے اسی کے اشاعرہ معتقد
 ہیں بلکہ تاثر یہ جو اختیار ثابت کرتے ہیں اور سکو بھی اس سے مرعہ پر عمل کیا جائے جیسا
 بعض موضوع سے سمجھا جاتا ہے تو اس صورت میں اشاعرہ و تاثر یہ کے مطلب میں خلل
 نہ پڑے گا مگر حیرت یہ ایسے اختیار کے بھی منکر ہیں ان کے غلاظت کا نقل ہے کہ بندے میں استطاعت
 قبل اور بعد اور عجز و فعل کے نہیں اور نہ اس سے اپنے کاموں میں کسی طرح کا اختیار حاصل ہے
 اور نہ کاموں میں اس کے کسب کو دخل ہے وہ مجبور بعض ہے اس کے کاموں کو اس کی ذات
 کی طرف نسبت کرنا ایسا ہے جیسے جمادات کی طرف کسی کام کی نسبت کی جاتی ہے مثلاً
 کہتے ہیں چکی چلتی ہے پر نا لہ پیتا ہے نہر جاری ہے اس بیان سے حیرت اور اہل سنت
 کا فرق ظاہر ہو گیا اہل سنت کا مذہب حیرت و تعویض میں متوسط ہے کیونکہ ان کے نزدیک بندہ
 انفعال اختیار یہ کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور بندے کا سبب ہیں مگر ان کے کسب
 عمل کو فعل کے پیدا کرنے میں کوئی اثر نہیں مجمع البحرین میں لکھا ہے کہ اللہ کے کلام سے یہ
 ثابت ہوتا ہے کہ حیرت سے مراد اشاعرہ ہیں اور تدریس سے مراد معتزلہ ہیں اور علی بن
 ابی اسیم نے کہا ہے کہ مجیر وہ ہیں جنہوں نے کہا ہے کہ ہمارے لئے کچھ کرنے کی
 قدرت نہیں ہم مجبور ہیں جب ہم کوئی کام کرتے ہیں تو اللہ اور سوقت اس کام کو ہمارے لئے
 پیدا کر دیتا ہے اور بندوں کی طرف کام بطور مجاز کے منسوب ... کر دئے جاتے ہیں حقیقتہ
 جیسے کہتے ہیں نہر جاری ہے چکی چلتی ہے اور اپنی اس لئے کے اور پر قرآن کے ساتھ
 استدلال کرتے ہیں مالا لکھ اور ان کے معنی بالکل نہیں سمجھے ہیں اس کتاب میں یہ بھی لکھا
 کہ مجیر کو جبر بھی اس لئے کہتے ہیں کہ وہ امر الہی کو موخر کرتے ہیں اور کہا کہ اگر اللہ کے لئے
 ہیں حیرت کی دو تہیں ہیں ایک حیرت یہ خالص کہ بندے کے لئے فعل کی قدرت بالکل ثابت
 نہیں کرتے دوسرے حیرت یہ متوسط کہ بندے کے لئے قدرت غیر موثر ثابت کرتے ہیں

مگر جو لوگ کہ قدرت حادث کے لئے فعل پیدا کرنے میں اثر ثابت کرتے ہیں اور کہ اس اثر کو کسب و عمل کہتے ہیں وہ حیرت منین معجزہ و شے کی یہ زیادتی ہے کہ انہیں بھی حیرت قرار دیتی ہیں لیون تو ان معجزہ پر بھی جو ان سال مولودہ کے قائل ہیں حیرت کا اطلاق صادق آتا ہے شرح موقف میں لکھا ہے کہ بخاریہ اور ضراریہ حیرت متوسطہ میں سے ہیں اور شہرستانی نے انکو حیرتہ خالص کے ذیل میں لکھا ہے خلاصہ کلام یہ ہے کہ بحیرہ خالص کے کئی گروہ ہیں۔

اول جہم۔ یہ لوگ جہم بن صفوان ترمذی کے متبع ہیں جو اسب کا آزاد کیا ہوا غلام تھا ابن ابی حاتم کی کتاب میں مذکور ہے کہ جہم کو فنی کا رہنے والا اور ضعیف تھا مگر علم تھا اور ابن خزمیہ بھی کہتے ہیں کہ جہم کو فی الاصل تھا اور ترمذی میں گھاٹ پر رہتا تھا مرقضیع تھا مگر اعلیٰ درجہ کا عالم نہ تھا امام احمد حنبل نے جہم کے رد میں ایک رسالہ لکھا ہے اس میں کہتے ہیں کہ معلوم ہوا ہے کہ جہم کی ابتدا اسطرح ہوئی کہ وہ اکثر اللہ تعالیٰ کی نسبت بات چیت کرتا تھا ایک جماعت کفار کی اور سکونلی جو سمنیہ کہلاتے تھے یہ لوگ سومان کی طرف منسوب ہیں کہ میں میں ایک بت تھا سمنیہ نے جہم سے کہا کہ ہم تم سے گفتگو کرتے ہیں اگر تمہاری حجت غالب آئے تو ہم تمہارا دین اختیار کر لیں گے اور اگر تمہاری حجت تم پر غالب آئے تو تم ہمارے دین میں آجانا پھر انہیں اسطرح گفتگو ہونے لگی۔

سمنیہ۔ تمکو اس بات کا یقین ہے کہ ہمارا اللہ ہے۔

جہم۔ ہاں مجھکو اس کا یقین ہے۔

سمنیہ۔ تم نے اللہ کو کبھی اپنی آنکھ سے دیکھا ہے۔

جہم۔ میں نے کبھی نہیں دیکھا۔

سمنیہ۔ تم نے کبھی اللہ کی زبان سے کلام سنا ہے۔

جہم۔ میں نے کبھی اللہ کی زبان سے کلام نہیں سنا۔

سمنیہ۔ کبھی تم نے اس کی بوسہ نہ لیا ہے۔

جہم - جی نہیں۔

سمٹکیہ - کہی تھے اوس کو چھوڑ ہے۔

جہم - کہی نہیں۔

سمٹکیہ - کہی تھو اللہ نے چھوڑ ہے

جہم - جھگڑی نہیں چھوڑا۔

سمٹکیہ - پھر تھے کسے جانا کہ وہ ہمارا اللہ ہے۔

جہم - بات سنکر متوجہ ہو کر گیا اور چالیس دن تک اس فکر میں مبتلا رہا کہ کس کی عبادت کرو

اور چالیس دن بوجہ شک کے ناز نہ پڑھی پھر اوس نے ایک دلیل مثل نضائے کے پیا کی

نضائے کا غم یہ ہے کہ روح حضرت عیسیٰ میں ہے یہی اللہ کی روح ہے اور اللہ میں

ہے پس جب اللہ ارادہ کرتا ہے کہ کوئی چیز پیدا کرے تو وہ اپنی بعض مخلوق میں

داخل ہوتا ہے اور اوس کی زبان سے کلام کرتا ہے اور یہ بات کو چاہتا ہے کہ

حاکم دیتا ہے جسکو وہ نہیں چاہتا اور اس کی مانعیت کرتا ہے اور وہ روح تھروان سے

ہے جہم نے بھی اس طرح کی ایک محبت پیدا کی اور سمٹی سے یوں ہم کلام ہوا۔

جہم - کیا تھو یہ نہیں معلوم کہ اللہ کی روح تم میں ہے۔

سمٹکیہ - مان یہ ضرور معلوم ہے کہ اللہ کی روح مجھ میں داخل ہے۔

جہم - تم نے وہ روح کبھی اپنی آنکھ سے دیکھی ہے۔

سمٹی - نہیں دیکھی۔

جہم - تھو کبھی اس کلام اپنے کانوں سے سنا ہے۔

سمٹی - نہیں۔

جہم - تھے کہی اور سکو یا اوس نے تھو کبھی سنا ہے۔

سمٹی - جی کبھی نہیں۔

جہم یہی حال اللہ تعالیٰ کا ہے کہ نہ وہ ان آنکھوں سے دیکھتا ہے نہ اوس کی آواز
 سنی جاتی ہے غور اوس کی برسرنگھی جاتی ہے اور وہ نظروں سے غائب ہے اور نہ وہ
 کسی خاص مکان میں رہتا ہے اور جہم نے اپنے اس کلام کتبنا اون آیات پر قائم کی جو شبائہا
 ہیں جیسے **لیس کمثالہ شئی** یعنی اللہ کی مثل کوئی چیز نہیں اور **هو الله في السموات**
والارض یعنی اللہ آسمانوں اور زمین میں ہے اور **لا یبصر** اور **لا یمس**
 پداسرہ **لا یمس** یعنی اوس کو نہیں پاسکتیں آنکھیں اور وہ پاسکتا ہے آنکھوں کو اس دنیا
 کو ابن ابی حاتم نے کتاب الرد علی الجہمیہ میں خلافت بن سلیمان بنی ہوامین خرمیہ نے توحیدین قدس
 سچ بھی روایت کیا ہے جہم نے اپنی مذہب کا اظہار ترمذ میں کیا تھا وہ کہتا تھا اللہ کے سوا
 کوئی قائل نہیں ہے مجازاً بندہ کو قائل کہہ دیتے ہیں بندہ کو نہ قدرت موثرہ حاصل ہے نہ
 کاسب بلکہ وہ جمادات کی طرح ہے جو کچھ اوس سے صادر ہوتا ہے وہ اس طرح صادر ہوتا
 ہے جیسے جمادات سے اور نہ اس بات کو مانتا تھا کہ ایک شے دو قادروں کی قدرت کا متفقہ
 واقع ہوتی ہے اوس نے اہل اسلام پر بہت سے شکوک ڈالے جس کا اثر ملت اسلامیہ
 میں بہت برا ظاہر ہوا اور بہت سے آدمیوں نے اوس کی متابعت کی فلاسفہ کی طرح اوس
 کے قول کا انجام بھی تعطیل تھا سارے صفات اہی کا منکر تھا معتزلہ بھی اس صفات میں
 جہم کے موافق ہیں اور یہ سب معطلہ کہلاتے ہیں اور جہم کہتا تھا اللہ کا اوس چیز کے ساتھ
 جھٹ کرنا جس کے ساتھ مخلوق موصوف ہوتی ہے جائز نہیں پس اللہ کے لئے کوئی
 صفت مثلاً عالم یا حی یا مدید وغیرہ ہونے کی اوس کے نزدیک ثابت یعنی اسامے جنسی
 کی حقیقتوں کا منکر تھا کہتا تھا کہ اللہ کا نام اوس کے ساتھ مجاز رکھا گیا ہے یا مقصود ان سے
 کچھ اور ہے مثلاً ان کے یا انکے معنی نہیں معلوم ہو سکتے اور مستوی علی العرش کا منکر

لا یثار الحق علی الحق کی متابعت جہمیہ کی باب میں یہ ہے قاہم زمرہ ان للعبہ قدرة غیر ان لا اثر لہا البتہ
 واما الخلقۃ سدودہ ولہ شہۃ کتسا بالعبہ ولا مقدرہ من قادریں ۱۲

تھا کہتا تھا اللہ ہر مکافین سے پیدا راہی کا بھی قائل نہ تھا اور قبر کے عذاب و ثواب اور رسول
منکر و نیکر اور پل صراط اور جحش کو شر اور ملک الموت کا انکار کرتا تھا اور یہی مثل شیعہ اور قنزل
کی کرامات اور یاما شد کو باطل کرتا تھا اور عجرات انبیاء کو ثابت و صمیم مانتا تھا کہتا تھا اگر
کریات کی تصدیق کی جائے گی تو معجزات کا ابطال لازم آئیگا اور انبیاء اور اولیاء میں
ماہر الامتیاز کچھ نہ رہے گا اور قرآن کو مخلوق بتاتا تھا اور کہتا تھا جنت و دوزخ جنتی اور
دوزخیوں کے اوٹنیں داخل ہونے کے بعد فنا ہو جائیں گے اور سوسے ذات باری
کے کچھ باقی نہ رہے گا اسکا مذہب یہ ہے کہ ایمان قلب کے ساتھ ہے نہ زبان کے ساتھ
اور جس نے اللہ کو پہچان لیا اور زبان سے ایمان کا اقرار نہ کیا تو وہ کافر نہیں ہوتا
اس لئے کہ علم خاموشی سے زوال نہیں پاتا ہے اور کہتا تھا کہ جہان ایمان ہوتا ہے
وہاں کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچا سکتا مومن گناہوں کی سزا سے امن ہے مقرر
نے استطاعت کی نفی کرنے کی وجہ سے اوس کی تکفیر کی ہے اور اہل سنت نے
صفات الہی کی نفی کرنے اور قرآن کو مخلوق ماننے اور دیدار الہی کا انکار کرنے کی وجہ سے
اوس کی تکفیر کی ہے ہم اس بات میں متفرد تھا کہ سلطان ظالم پر ضرورج کرنا جائز ہے
اور اوس کی تردید سب علوم خواہ تصوری ہوں یا تصدیقی نظری ہیں اور اوس کا قول ہے
کہ ایمان نام ہے اللہ تعالیٰ کی معرفت کا اور بعض جہمیت پر ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اور جو کچھ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے پاس سے لائے ہیں ان دونوں باتوں کی معرفت کا نام
ایمان ہے ہم کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا علم حادث ہے لیکن ایسی صفت سے جس کے
ساتھ غیر اللہ موصوف ہوتا ہے اس طرح کہتا تھا کہ کلام الہی بھی حادث ہے اور اللہ کو اسکا
مشکل نہ سمجھنا چاہئے کتاب الادا ائل میں ابو ہلال عسکری نے لکھا ہے کہ جس نے اول کیا
کہ اللہ تعالیٰ نے کبھی کلام نہیں کیا وہ جہم ہے اور یہ قول اوس کے خصوصیات میں
سورۃ انتہی مگر تحقیق یہ ہے کہ جس نے دین اسلام میں اول یہ کہا کہ اللہ نے کلام نہیں کیا

چیز کو کوئی دھت تھایا ہو یا اور دوسری چیز اللہ کی ذات کے ساتھ کلام قائم نہیں ہو سکتا
 ، سبط طرح نہ کوئی دوسری صفت جیسے قدرت مثبت رحمت حیات وغیرہ اوس کی ذات کے
 ساتھ قائم ہو سکتی ہے اور جیسے کہی تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کہیں
 ہم نہیں کہا اور یہی بات صاف طور پر منہ سے تو نہیں نکالتے کہ اگر اس میں صریح دین
 سلام اور دین بھارے دیو سے خلاف لازم آتا ہے بلکہ بظاہر اس بات کا اقرار کرتے
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا مگر ساتھ ہی اتنی تاویل کر دیتے ہیں کہ اللہ
 نے اپنے کلام کو غیر چیز میں پیدا کر دیا تھا اور دلیل اپنے مطلب پر یہ بیان کرتے ہیں کہ
 کلام کی حقیقت حروف و آواز ہیں اور یہ دونوں محدث ہیں اور حروف و آواز اسی چیز کے ساتھ
 قائم ہوتے ہیں جو تخلیق ہوا اور اللہ شخص نہیں پس اللہ کے ساتھ کلام قائم نہیں ہو سکتا اسی
 بنا پر عربی میں ذکر کیا ہے کہ جہیہ کو اس بات کا جواب دیا ہے اوسکی تین قسمیں ہیں
 جو سب تین گروہوں نے دئے ہیں (۱) کلامیہ اور اشاعرہ اور ماتریدیہ کہتے ہیں کہ اللہ کے
 کلام کی حقیقت حروف و آواز نہیں بلکہ وہ تو ایک معنی اور مفہوم ہے جو تکلم کی ذات کے ساتھ
 قائم ہوتا ہے حروف اور آواز تو اوس معنی کے بیان کر دینے کے لئے ہیں اور وہ معنی
 ناموس کے اعتبار سے امر ہے اور نسبت منہی عنہ کے نہیں ہے اور مخبر بہ کے اعتبار سے
 سب ہے جبکہ اس معنی کو عربی الفاظ میں ادا کیا قرآن کہلایا اور عبرانی میں ادا کیا تو توریت نام
 اللہ سرائی میں ادا کیا تو انجیل نام ہوا پس کلام ایک ایسی چیز ہے کہ اپنی دونوں قسموں
 میں حقیقت شکر ہے یا ایسا ہو کہ کلام خالق پر کلام کا اطلاق مجازی طور پر ہے اور کلام مخلوق پر
 اوس کا اطلاق مفی ہے یہ رائے متاخرین اصحاب مالک اور شافعی اور احمد اور ابو حنیفہ رحمہم
 اللہ ہے (۲) اگرچہ کلام کی حقیقت حروف اور آواز ہی ہیں لیکن یہ دونوں چیزیں محدث نہیں
 یہ مذہب صالح المذہب کا ہے جو ابو الحسن بن سالم کے اصحاب ہیں انکی رائے یہ ہے کہ قرآن
 مع حروف اور آواز کے قدیم ہے اور اللہ اسی کے ساتھ تکلم ہے پہلا گروہ جس طرح کلام

نفسی کو قدیم مانتا ہے یہ دوسرا گروہ برخلاف اوس کے کلام لفظی کو قدیم کہتا ہے انکی دلیل
یہ ہے کہ بغیر حروف و آواز کے کلام کا ہونا عقلاً ممنوع ہے کوئی معنی امر و نہی اور تہنیت و سبوتا
جس نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ توریت اور انجیل اور قرآن ایک ہی معنی ہے اختلاف
صورت حبا بات میں ہے جو اوس معنی پر دلالت کرتی ہیں اور اس کی غلطی ہے اس تقدیر
پر کہ توریت کرسی اور قل چھو اللہ احد اور حقیقت یلانی لہب اور توریت اور انجیل ایک ہی چیز قرار دیا جائے
اس گروہ نے ابن کلاب کے قول کو تسلیم نہیں کیا ہے یہ گروہ قرآن لفظی کو قدیم بتاتا
ہے اور اس صورت میں حروف اور آوازوں کی ذانون کا قدیم ہونا لازم آتا ہے کہ یہ دونوں
اللہ کی ذات کو لازم ہیں اور یا دشین و میم وغیرہ ہمیشہ سے موجود ہیں اور موجود رہیں گے
کوئی شے ان سے سابق نہیں یہ سب اللہ کی ذات کے ساتھ ازل سے قائم ہیں یہ دوسرا
مذہب بعض اصحاب امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد اور امام ابو حنیفہ کا بتایا ہے۔

(۳) تیسرا گروہ کہتا ہے کہ ہم نے مانا کہ کلام کی حقیقت حروف اور آواز ہیں اور حروف
اور آواز محدث بھی ہیں مگر انکے محدث ہونے سے اگر یہ مراد ہے کہ انکا مخلوق ہونا اور
اللہ سے منفصل ہونا واجب ہے تو یہ بات ممنوع ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ وہ قدیم نہیں
ہیں تو یہ ہم پہلی تسلیم کرنے ہیں مگر ہم ایسے کلام کو جو قدیم نہ ہو محدث بھی نہیں قرار دیتے یہ گروہ
اس بات کا قائل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے جو کلام کیا وہ قدیم تھا
نہ محدث اس فرقہ کی آراء ہے کہ اللہ کی شان یہ ہے کہ جب چاہتا ہے کلام کرتا
ہے اور جب چاہتا ہے نہیں کرتا یہ بات بھی اسی قبیل سے ہے جس طرح اوس نے
اپنے کلام میں فرمایا ہے **خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ**
عَلَى الْعَرْشِ عِزَّىٰ یعنی اللہ نے بنائے آسمان اور زمین چھ دن میں پھر عرش پر قرار کیا اور
ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ پھر عرش آسمان کی طرف اوروہ دھواں تھا اور
إِنَّ يَاتِيهِمْ مِّنَ اللَّهِ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ بِعِزِّهِ یعنی ان کے پاس اللہ اور فرشتے

ابن کے ساتھ انہیں آوین ایسی باتیں قرآن میں بہت ہیں اور حدیث میں اکثر مقامات پر آیا ہے کہ اللہ جب چاہتا ہے اپنے افعال اور کلام کو جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہیں واقع کرتا ہے پس جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے وہ اسی کا کلام ہے نہ کسی غیر کا اور مخلوق خالق کے ساتھ قائم ہو نہیں سکتا اور نہ رب مخلوق کا عمل بن سکتا ہے اللہ کی ذات پاک کے ساتھ وہی کلمات اور افعال قائم ہوتے ہیں جنکو وہ چاہتا ہے اور غیر مخلوق نہیں جو بن مخلوق وہ ہے جو مبائن ہو اور اللہ کا کلام اس سے مبائن نہیں وہ اسی سے موجود ہے اسی کے ساتھ قائم ہے۔

یہ مذہب محدث اور ضعیف ہے اور حاکم نے فتح میں کہا ہے کہ جیسے کہ حدیث میں اہل سنت نے کی ہے تو وہ صرف مذہب جبر سی کی وجہ سے نہیں بلکہ سلف نے ان کی مذمت پر اس وجہ سے بھی اتفاق کیا ہے کہ صفات الہی کے منکرین یہاں تک کہ کہتے ہیں قرآن اللہ کا کلام نہیں اور وہ مخالف ہے استاد ابو المنصور ابو القاسم بن طاہر تہمی نے کتاب الفرق بین الفرق میں کہا ہے کہ بعد کے رئیس چار ہیں اولین سے ایک جہم ہے جو اللہ کے اوصاف کا منکر تھا اور بعد کے مجاہد بعض بتاتا تھا کہ اللہ کا علم حادث ہے اور اللہ کو شک نہ کہنا چاہئے وہ ان پر جہد وان سے کلام نہیں کرتا امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ جہم نے نفی تشبیہ میں یہاں تک مبطل کیا کہ کہنے لگا اللہ تعالیٰ کچھ چیز نہیں بخاری نے جہم بن ابی سنان بن ابی سلمہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ جہم کا کلام ایک صفت ہے معنی ہو اور ایسا امکان ہے جسکی بنیاد نہیں ابن ابی حاتم نے معمر بن سلیمان کے ذریعہ سے علاء دلفاوی سے روایت کی ہے کہ سلم بن اعرج رازی کو جو خراسان میں تھا خبر پہنچی کہ جہم اس بات کا منکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا تو اس سے قتل کر ڈالا اور یہ واقعہ ۳۱۰ھ کا ہے اور ابو القاسم لا نکائی کا نقل کتاب السنۃ میں یہ ہے کہ جہم ۳۲۰ھ ہجری میں مارا گیا اور طبری نے واقعات ۳۲۰ھ ہجری میں ذکر کیا ہے کہ ہشام بن عبد الملک کی طرف سے نصر بن سیار خراسان کا گورنر

تھا حرث بن یزید نے اوپر خرمدیج کیا اور یہ کہتا تھا کہ قرآن وحدیث پر عمل کرو اور جہم
اوس وقت حرث کا میری منشی تھا دونوں فریق میں صلح کے باب میں بہت کچھ خط و کتابت
ہوئی امدیہ قرار پایا کہ جہم اور مقال بن حبان جو کچھ فیصلہ کریں وہ منظور ہے انہوں نے یزید
کیا کہ حکومت خراسان کی بابت شریک ہونا چاہئے اور اہل خراسان جیسے اسی
مذہب ہی اور کٹا آئید مقرر ہو کہ اوس میں حکم عدل کے ساتھ کوئے مگر نصر نے اس تجویز کو منظور
کیا اور مدت تک ایام لڑائی رہی یہاں تک کہ حرث عہد خلافت مروان حارث بن سنان ہجری میں
مارا گیا جہم کی نسبت بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ بھی میدان جنگ میں کام آیا اور بعض
یہ کہتے ہیں کہ وہ کبڑا گیا اور نصر بن سیار نے سلم بن اخوذازی کو حکم دیا کہ اس کی گردن برون
جہم نے معافی چاہی مگر سلم نے قتل کئے بغیر بھڑکنا اور وہ مقام مرو میں قتل کیا گیا اور
ابن ابی حاتم نے سعید بن رحمہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ جہم سنانہ میں مارا گیا اور
ممکن ہے کہ حرث سے دو برس کے بعد جہم کا قتل واقع ہوا ہو پس کرامی نے جو یہ کہا ہے
کہ جہم ہشام بن عبدالملک کے ایام خلافت میں مارا گیا یہ صحیح نہیں ہے شاید کرامی کو سہو ہو گیا
کہ اوس کا ذہن جہد بن جہم سے جہم کی طرف منتقل ہو گیا جو ہشام کے عہد میں خالد قسری
امیر عراق کے حکم سے مارا گیا جو یہ کہتا تھا کہ اللہ نے حضرت ابراہیم کو تخلیل نہیں بنایا اور
نہ حضرت موسیٰ سے کلام کیا یہ مقالہ خاص جہد ہی نے اول مرتبہ سے نکالا ہے جہم سے نہ اس
کی تقلید کی ہے اس لئے اس کا نام مقالہ جیمیدہ مقرر ہو گیا۔ اور بخاری نے کتاب اللغۃ
میں لکھا ہے کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ جہم جہد بن درہم کا شاگرد تھا اور جہم کا واقعہ قتل
جہد کے واقعہ سے بہت بعد ظہور میں آیا ہے کہ جہم ہشام بن عبدالملک کا بھتیجا
شاید کرامی کو یہ دہوکا اس روایت سے ہوا ہے جو ابن ابی حاتم نے صالح بن احمد بن
حنبل کے طریق سے روایت کی ہے اور انہوں نے کہا ہے ہشام بن عبدالملک کے وقت
میں نصر بن سیار عاکم خراسان کے نام اس مضمون کا حکم دیا کہ اہل کربلا آدمی سے جس کا نام

نام بھی ذکر کئے ہیں خلقیہ اور حدوثیہ اور اتحادیہ اور اقترابیہ بعض
رسائل میں لکھا ہے کہ حیثیۃ اتحادیہ جنکو اپنے مذہب میں نہایت غلو ہے اس بات
کے مدعی ہیں کہ جو کچھ ہلکا بہام حاصل ہوتا ہے وہ اس چیز سے افضل ہے جو سخت
موسیٰ کو حاصل ہوئی تھی۔۔۔ (درود اس سے اللہ کا اون سے کلام کرنا ہے)

وہ ہم کو کہہ رہے۔ یہ کہ برکت عبد اللہ کے صحابہ ہیں شیخوں اس عقیدے سے ہیں نظام
کے مولف تھا کہ انسان صرف روح ہے اور یہ بھی زعم کرتا تھا کہ اللہ قیامت کے دن ایک
ایسی صورت میں دکھائی دے گا جسکو وہ پیدا کرے گا تو ایسی صورت سے بات چیت کرے گی
صاحب البیرو مناقب ہے دفع کے سب سے تلک کے طبقہ میں ہو گا اور اس کا حال کافر
کے حال سے بھی بدتر ہے پکارا اور اس کے کھانے کو حرام بتاتا تھا وضو کو قذر و شکم سے
واجب کہتا تھا اور حضرت ابو بکر کی خلافت پر نص ہونے کا قائل تھا۔

معوذہ اریہ۔ یغفر اراہن ہو کر کے صحابہ ہیں یہ تفرقہ تھا ساتھ کئی عقائد کے کہتا تھا
اللہ کی رویت قیامت کے دن ایک اور عالم سے ہو گی جو ان حوالہ میں خاص سے ظاہر
ہو گا اور ابن سعد و ابن ابی کعب کی قدرت کا منکر تھا اور کہتا تھا ان کے قدرت کے مصحف
وہ قرآن نہیں جس کو اللہ نے نازل کیا ہے اور دین عامہ مسلمین میں شک کرنا تھا اور
کہتا تھا شاید لوگ نفاق پر جہم کو اعراض مجتہد بتاتا تھا جس طرح کہ قول بخاریہ کا بھی ہے جو
شہرستان طلع نخل میں کہتا ہے کہ حفصہ فروری سلسلہ تعطیل میں خضر اس کے موافق ہے
کیونکہ دونوں کا قول یہ ہے کہ باری تعالیٰ کو جو عالم اور قادر کہتے ہیں اس سے یہ مراد ہو
ہے کہ وہ جاہل اور عاجز نہیں اور اس کے واسطے ایسی مابیت ثابت کرنے میں جنکو
مولائے اس کو کوئی نہیں جانتا اور کہتے ہیں کہ یہ قول امام ابو حنیفہ اور ان کے صحابہ
کی رائے کے مطابق ہے اور اس کی تابعین نے اس قول کی یون تاویل کی ہے کہ مراد
خضر کی اس قول سے کہ اللہ کے لئے ایک مابیت ہے اور اس کی ذات سے غلط

یہ ہے کہ اللہ پر اوس اوس کا نفس ظاہر ہے وہ اوستہ بخوبی جانتا ہے کسی قسم کی دلیل اور خبر کی اوس کو ضرورت نہیں ہے اور ہم کو دلیل اور خبر سے جانتی ہیں اور سب سے کہ کام اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں بندہ اونکا کام سب سے اور جائز ہے کہ ایک فعل و فعل و فعل میں مشترک ہو اور اہل سنت کا یہ قول ہے کہ ایک چیز دو قدرت موثرہ کام قدر و نہیں بن سکتی بلکہ دو قوت کا سب سے بھی ایک مقدار سے متعلق نہیں ہو سکتیں پس زید کو خال کے کام پر قدرت حاصل نہ ہوگی اور خدا کہتا تھا کہ جائز ہے کہ اللہ اعراف کو اجسام سے بدلتا اور کہتا تھا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صرف اجماع صحابہ کا حجت ہے پس احکام دین میں خبر احاد نامقبول ہے کہنا تھا کہ اللہ کا پہچانا عقلاً واجب نہیں جب تک رسول نہ آئیں اور حلال و حرام کو نہ بتائیں اوس کی معرفت واجب نہیں اس کے نزدیک امامت غیر قرشی کی بھی جائز ہے بلکہ جب قرشی اور گنوار مسلمان جیسے ہو گنوار اس منصب لئے منتخب کرنا چاہئے کیونکہ اوس کے طرفدار کم ہو گئے پس کوئی کام شرع کے خلاف کرے گا تو اسکا مغفل کرنا آسان ہوگا اگرچہ عزت نہ بھی امامت غیر قرشی کی جائز کہتے ہیں مگر قرشی پر اوسکو تفوق نہیں دیتے۔ انہیں جبر یہ میں سے ایک فرقہ کا نام لطیف ہے یہ اسماعیل الطیفی کے متبع ہیں اور دوسرے کا صبا حیمہ کہ ابو صلیح بن مسعود کی نظر منسوب ہیں مؤید الانفاصل اور تکریم المذاہب وغیرہ میں جبر یہ کے اتنے نام اور فرقے لکھے ہیں مضطرب۔ انفس الیہ یعیہ۔ مغر وغیرہ۔ بجا رہ۔ یثمنیہ۔ کلیہ۔ سابقہ جبر یہ۔ خوفیہ۔ نکر یہ۔ جبر یہ مضطرب۔ اس لئے کہتے ہیں کہ خیر و شر اللہ کی طرف سے ہیں بندے کو انکے صدور میں اختیار نہیں اور افعال الیہ اس لئے کہتے ہیں کہ انکے نزدیک بندے سے افعال صادر ہوتے ہیں مگر اذن پر بندے کو قدرت نہیں۔ اور معنیہ نام انکا اس لئے ہوا کہ انکا قول ہے کہ فعل و قدرت دونوں بندے کو حاصل ہیں اور مضطرب اس لئے کہلاتے ہیں کہ جو کچھ واقع ہوتا ہے وہ بغیر اختیار کے ہوتا ہے اور بجا رہ

مشبہ

یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کے ساتھ مشابہ ہے اسی لئے جناب باری کی
تشبیل میں ثبات کے ساتھ صفتیں ہیں اللہ کی صفات کے ثابت کرنے میں انکو بڑا غلطی
یہ مترکہ کی صفت میں جو اللہ کے لئے صفات ثابت نہیں کرتے کیونکہ اثبات صفات
میں اللہ تعالیٰ کی تشبیہ لازم آتی ہے اور جس نے اللہ کو اس کی مخلوق کے ساتھ
تشبیہ دی وہ مشرک ہے اسی لئے یہ لوگ اور جو انکی طرح اللہ کے لئے صفات ثابت نہیں
وہ عظیمہ کہلاتے ہیں اور اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ تعطیل اور تشبیہ دونوں ہی نفی کیجائے
تعطیل اسے کہتے ہیں کہ اوس ذات مقدس کے لئے صفات کمال ثابت نہیں اور
تشبیہ یہ ہے کہ اوس کے واسطے صفات کمال میں بیچ سے ثابت کریں کہ مخلوق کے
ساتھ مشابہت پیدا ہو جائے اور مثال دونوں قسموں کی اس طرح ہے کہ ایک کہیں کہ خدا عالم
نہیں ہے یا عالم کا اطلاق خدا پر نہ کیا جائے یہ تعطیل ہوگی اس لئے کہ صفت علم سے کہ
جو صفت کمال ہے اوسکو تعطل اور معر کر دیا اور اگر یوں کہیں کہ جس طرح ہم عالم ہیں خدا بھی
عالم ہے یہ تشبیہ ہے اس لئے کہ خدا کو صفت علم میں مخلوق سے مشابہ کر دیا ہے اور اگر کہیں
کہ خدا کو علم حاصل ہے اس طرح کہ ہمارے علم سے اوس کے علم کو کسی طرح مشابہت نہیں
یہ صورت علم کی اثبات اور تشبیہ کی نفی کی ہے اس طرح مع اور بعد اور تمام صفات کو خیال کرتے
جائے اور توضیح اس کی یہ ہے کہ ہم اسے خدا کو اپنی آنکھ سے دیکھتے ہیں اور اس سے دیکھنے
میں ہمکو کمال حاصل ہوتا ہے مگر یہ کمال نقصان سے خالی نہیں اس لئے کہ ہمکو کمال نوت
بہرہ اور عضو نقصان کی استعانت کے بدون حاصل نہیں ہوتا یہی بہت بڑا نقصان ہے
کہ ہمارے عجز کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور خدا پاک ہے اس سے کوئی عضو یا جز رکھتا ہو
یا کسی چیز کے ادراک میں اور سے کسی عضو کی طرف احتیاج پڑے اور ہمارا علم عدم کے بعد
حاصل ہوا ہے اور خدا اس سے مترہ ہے کہ اوس کو علم جہل کے بعد حاصل ہوا ہو اور ہمکو

یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
مخلوق کے ساتھ مشابہ ہے اسی لئے
جناب باری کی تشبیل میں ثبات
کے ساتھ صفتیں ہیں اللہ کی
صفات کے ثابت کرنے میں انکو
بڑا غلطی یہ مترکہ کی صفت
میں جو اللہ کے لئے صفات ثابت
نہیں کرتے کیونکہ اثبات صفات
میں اللہ تعالیٰ کی تشبیہ لازم
آتی ہے اور جس نے اللہ کو اس کی
مخلوق کے ساتھ تشبیہ دی وہ
مشرک ہے اسی لئے یہ لوگ اور
جو انکی طرح اللہ کے لئے صفات
ثابت نہیں وہ عظیمہ کہلاتے
ہیں اور اہل سنت یہ کہتے ہیں
کہ تعطیل اور تشبیہ دونوں ہی
نفی کیجائے تعطیل اسے کہتے
ہیں کہ اوس ذات مقدس کے لئے
صفات کمال ثابت نہیں اور
تشبیہ یہ ہے کہ اوس کے واسطے
صفات کمال میں بیچ سے ثابت
کریں کہ مخلوق کے ساتھ
مشابہت پیدا ہو جائے اور
مثال دونوں قسموں کی اس طرح
ہے کہ ایک کہیں کہ خدا عالم
نہیں ہے یا عالم کا اطلاق خدا
پر نہ کیا جائے یہ تعطیل ہوگی
اس لئے کہ صفت علم سے کہ جو
صفت کمال ہے اوسکو تعطل اور
معر کر دیا اور اگر یوں کہیں کہ
جس طرح ہم عالم ہیں خدا بھی
عالم ہے یہ تشبیہ ہے اس لئے کہ
خدا کو صفت علم میں مخلوق سے
مشابہ کر دیا ہے اور اگر کہیں
کہ خدا کو علم حاصل ہے اس طرح
کہ ہمارے علم سے اوس کے علم کو
کسی طرح مشابہت نہیں یہ صورت
علم کی اثبات اور تشبیہ کی نفی
کی ہے اس طرح مع اور بعد اور
تمام صفات کو خیال کرتے جائے
اور توضیح اس کی یہ ہے کہ ہم
اسے خدا کو اپنی آنکھ سے دیکھتے
ہیں اور اس سے دیکھنے میں ہمکو
کمال حاصل ہوتا ہے مگر یہ کمال
نقصان سے خالی نہیں اس لئے کہ
ہمکو کمال نوت بہرہ اور عضو
نقصان کی استعانت کے بدون
حاصل نہیں ہوتا یہی بہت بڑا
نقصان ہے کہ ہمارے عجز کی وجہ
سے پیدا ہوا ہے اور خدا پاک ہے
اس سے کوئی عضو یا جز رکھتا ہو
یا کسی چیز کے ادراک میں اور
سے کسی عضو کی طرف احتیاج
پڑے اور ہمارا علم عدم کے بعد
حاصل ہوا ہے اور خدا اس سے
مترہ ہے کہ اوس کو علم جہل کے
بعد حاصل ہوا ہو اور ہمکو

کسی شے پر علم جب آتا ہے کہ اس کا مفہوم خاطر نشین ہو جائے اور یہ بھی ہمارے نقصان
 کی وجہ سے ہے اور خدا محل حوادث سے منزہ ہے اور جب چیز غایب ہو مافی ہے
 تو ہمارا علم بھی زائل ہو جاتا ہے اور خدا میں علم کا زوال محال ہے اور ہمارا علم مقنون کا معلول
 ہے اور خدا کے علم کو ماحولیت کی ضرورت نہیں حاصل ہے کہ خدا کے لئے مشابہات
 علم سطح ثابت کرنا چاہئے جس میں کمال پیدا ہو اور نقصان کے وجوہات جو ہمارے علم میں
 لازم ہیں ان کی غنی کرنا چاہئے۔ شہرستان علی غل میں کہتا ہے کہ اناہب بن ہنس اور امام
 احمد بن حنبل اور ابو ذر بن علی و محمد اصغرہانی اس صورت پر اور غایب ہی نے باوجود دیکھ مشابہات
 کو ان کی معافی ظاہری چل کیا اور تاویل کی طرف توجہ ہوئے کیونکہ کہا کہ ہر کونین ہے
 نہ کہ کسی چیز کے مشابہ نہیں ہے اور نہ کوئی چیز بخلاف میں ہے اور نہ کسی چیز کی
 ہے اور تشبیہ سے احتراز کیا اور ابو ذر ابی اور نسیم بن حمدان معہی وغیرہ اصحاب
 کہتے تھے کہ اندر ذی صورت ہے اس کے لئے اعتبار میں اور بعض نے کہا ہے کہ میں
 نہیں اور ابن قیم اور ابو داؤد ظاہری اور ابن خزم اور شوکانی یہ پانچوں بڑے مجاہدین
 عباس ملت کے خلفائین۔ کتاب بیسویں جملہ کو بھی مجاہدین شہر کیا ہے اور مسیح
 اہل بدعت قرار دیا ہے یہاں ہے کہ بعض آیات و احادیث میں ایسے الفاظ ہیں جنہ ظاہری
 معانی اللہ تعالیٰ کی جہت پر دلالت کرتے ہیں مثلاً الرحمن علیہ السلام استوی
 رہا ہے سر پہ ولا اور پر عرش کے قائم ہوا جدا جدا واللہ کہ معنا صفا یعنی حیکہ الہی
 تیرا پروردگار اور آدین گئے فرشتے صفین کی صفین شہر دنی فتدلی فکان قاب قوسین او
 ادنی پھر نزدیک ہوا پس از آیا پھر رگیا فرق دو کمان کی برابر اس سے بھی نزدیک دیا اللہ
 فرق اید یہم یعنی اللہ کا ہاتھ اوپر ہے اس کے ہاتھ کے وسیقی وجہ سر او یعنی باقی
 لہ دیکھو نظم الفراء حاشیہ شرح العقاید بشریح والیجری علیہ زبان ۱۲ کتاب فقہ مالکی میں لکھا ہے
 اس کی ذات عرش پر ہے اور اس کا علم ہر مکان میں ہے - ۱۱

روئے گاہنہ تیرے رب کا ویرم کشیف عن ساق جسدن کھوئی جامے کی ہشتی
 اور ابوہریرہ سے صحیح بخاری و مسلم میں مروی ہے فاذا انار فلما تمسک حتی یضعہ
 حجلہ یعنی دو رخ نہیں جسے نیکی یا نیک کہ رکھے گا اللہ تعالیٰ اس میں اپنا پانوں اور
 ابوہریرہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے لما خلق الله
 الخلق كتب كتابا فهو عندك فوق عرشه بكتبه قد كتب الله تعالى في يومه پیدا کرنا
 مخلوق کا لکھی کتاب پڑھ لکھنے کے پاس اس کے عرش پر ہے اور ابوہریرہ
 سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے یُنزل ربنا تبارک وتعالیٰ کل لیلۃ اذ السماء عاتلة
 ترول فرماتا ہے رب ہمارا ہرات میں طرف آسمان دنیا کے اور ہم اور ترانی اور بن جو
 نے ابوامامہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت فرماتے ہیں وعدنی ربی ان یدخل
 الجنة من امتی سبعین الفا بلہ حساب علیہم ولا عذاب مع کل الف سبعون
 الفا وثلث حشیات من حشیات ربی۔ وعدہ کیا ہے مجھے پروردگار میرے
 کہ داخل کرے گاہشت میں میری امت سے ستر ہزار بلہ حساب کہ ہر ہزار کے ساتھ ہزار اور تین
 پچیس میرے رب کے پچیس ہونگی اور جب راشد ابن مسعود سے بخاری و مسلم نے
 روایت کی ہے ان ہمسلہ السموات یوم القیامۃ علی اصبع والا رض علی اصبع
 یعنی اللہ تعالیٰ نے گاہشت کے دن آسمانوں کو ایک انگلی پر اور زمین کو دوسری انگلی پر اور عرش
 ابن عمر سے مسلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے ان قلوب بنی آدم
 بین اصبعین من اصابع الرحمن تمام بنی آدم کے دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے
 درمیان میں ہیں اور مسلم نے روایت کی ہے یمین اللہ مکے یعنی داہنا ہاتھ اللہ کا ہے
 پھر ہوا جواب اسکا یہ ہے کہ یہ کلام ظاہری اور ظنی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا جسمیت سے
 منزہ ہونا یقینی ہے اور یقینات کے مقابلہ میں ظنیات کا محض باریں اور یہ بھی مسلم
 سے ہے کہ جبکہ دو دلیلین آپس میں مخالفت ہوں تو اونپر اولیٰ علیٰ کتابا ہے

کی تاویل کر دینا چاہئے اور اس تاویل کی دو صورتیں ہیں ایک تاویل اجمالی دوسری
 کہ اعتقاد کرے کہ جو کچھ مراد ہے ان سے وہ حق ہے اور اس کی کیفیت کی سیانت کے بدل
 ہو اور تفصیل اس کی اللہ تعالیٰ نے گرفتورین کر کے پس سے حق تعالیٰ عرش پر اور
 یہ درجہ و ساق و قدم و اصبع و حشیات وغیرہ کہ قرآن و حدیث اس پر ناطق ہیں خبر متواتر اور اجماع
 سلف سے ہم کو پہنچا ہے کہ یہ الفاظ اپنے معانی ظاہری پر محمول ہیں مذہب اس میں
 اور سلف نے پی اختیار کیا ہے اور سارا حصہ صحابہ اسی حالت پر گذرنا تھا یہاں تک کہ اکثر متکلمین
 متاخرین نے دوسری تاویل تفصیلی کی راہ اختیار کیا مثلاً مراد استوی سے استیلا
 اور عید سے قدرت اور صبح سے ذات ہے اور مراد قدم سے حدیث نارمین قدم بعض محققان
 الہی کا ہے اور رب کے ترنل فرمانے سے مراد یہ ہے کہ حکم اور اس کا اور رحمت اور اس کی یا ملا
 اور اس کے اترنے ہیں اور حشیات یعنی لہین یا شعیان کنایہ ہے کثرت اور مبالغہ سے اور
 اصبع کنایہ ہے تصرف اور غلبہ قدرت اور عظمت الہی سے اور اصلی معنی مراد نہیں۔ ذہبی
 نے سیر النبلا میں قتیبہ اور علی بن مدینی اور اسحاق بن راہویہ اور فرنی اور ابو حاتم رازی وغیرہ
 سے نقل کیا ہے کہ اس قسم کے الفاظ کی تاویل نہیں کرنے تھے ظاہری معنی پر حل کرتے تھے
 اور یہی ذہبی نے کتاب العرش میں اسی قسم کے اقوال کہ جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ
 جل شانہ فوق العرش ہے بلا کیف صحابہ اور تابعین اور فقہاء ائمہ دین سے نقل
 کئے ہیں اور احادیث نبویہ جو نوعیت رب پر دال ہیں بھی ذکر کئے ہیں اور ملا علی قاری کی شرح
 تصبیحہ بدیع الامالی اور ابن ہمام حنفی مولف فتح القدیر کی مسائہ اور ابن عبد العزیز بخاری حنفی
 کی کتاب کشف الاسرار شرح معجم بزرگ اور ابوشامہ حنفی کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے
 کہ مذہب صحابہ و صحابہ و ائمہ غیر ائمہ حنفیہ و غیر حنفیہ سب کا یہ ہے کہ حق جل شانہ کی نوعیت
 عرش پر پروردگار و غیر صفات بلا کیف ہیں اور تاویل کرنا ان سب کی صحیح نہیں منشا
 کا صرف اسی قدر ہے کہ جب مجاہد نے اس قسم کی آیات و احادیث سے خیال تھم کا کیا

تو علمائے اہل اسلام واسکات کے واسطے تاویل کرنا شروع کیا نہ اس غرض سے کہ
یہ معانی ماول مراد ہیں بلکہ اس غرض سے کہ شبہ و تحسین دفع ہو جائے ورنہ یہ الفاظ سب معانی
ظاہرہ پر محمول ہیں اور کیفیات ان سب کی مجہول ہیں اور اس میں تحسین بھی لازم نہیں آتا ہے
کیونکہ جب کیفیت مجہول کی گئی اور خیال ایسے کھنڈا کی گئی اور تنزیہ امام کی گئی تو تحسین کسی
طرح لازم نہ آوے گا پس مراد اہل پر ایمان لانا چاہئے اور انکی تاویلات سے سکوت
اوسے ہے۔ اور یہ جو اس قول کے رد میں کہا ہے کہ اگر اس طرح ہو تو قرآن معلوم المعنی نہ رہے
اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کی نزول کا فائدہ صرف فہم معانی میں منحصر نہیں کہیں مجہول ایمان
ہی مطلوب ہوتا ہے چنانچہ مشابہات میں ہی منظور ہے تاویل الاحادیث میں شاہ ولی اللہ
صاحب نے لکھا ہے کہ صفات تشبیہی باری تعالیٰ مثل ہاتھ پاؤں وغیرہ صیغہ مستقیم ہی ہے
کہ اوسکے ظاہر پر چھڑا جائے اور انکی کیفیت وجود سے بحث و تفتیش کی جائے اور مجملہ
یہ اعتقاد رکھے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ سے ارادہ کیا ہے وہی حق ہے اور
باجوہر ظاہر پر چھڑنے کے یہ کہے کہ یہ ارادہ کیا ہے اور وہ نہیں کیا کیونکہ نہ تو نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایسے مسائل کی تحقیق کیفیت میں بحث کی اور نہ اوسکے اصحاب نے اور نہ
تابعین نے ایسی تدقیقات میں اہل معتزلہ مشغول ہوئے کہ انہوں نے فلاسفہ سے جو
اسلام کے مخالف تھے ایسی باتیں چورائیں پھر بعض اہل سنت نے بھی ایسے تدقیقات میں متغیر
کی موافقت کی اور شبہ کے مختلف فرقے میں بعض تو اتنا ہی کرتے ہیں کہ اللہ کو مخلوق کے
ساتھ مشابہہ کرتے ہیں اور حادثات کے ساتھ اوس کی تشبیل بیان کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں
کہ اللہ تعالیٰ مانند اجسام کے ہے اور گوشت اور خون کی مشل ہے اور بعض یہاں تک
فقو کرتے ہیں کہ اسکو مخلوق اور حادث بنا دیتے ہیں اس لئے کہ کہتے ہیں وہ جسم ہے اور
خون ہے اور گوشت ہے ایسے فرقے مجسمہ کہلاتے ہیں اور انہیں سے سب ایک ہی
طریقہ پر نہیں ہیں کوئی شیعہ غلامین داخل ہے کوئی امامیہ ہے کوئی امامیہ

یہ کہیں
نفس پرستی
پر مائل ہے

و غیرہ وغیرہ مگر سب خاص اس برکت میں مشترک ہیں چنانچہ تھوڑا سا بیان اور نکاح خلاۃ شیعہ و
وامامیہ کے فرقہ بانی ہشامیہ و جالیقیہ و بنانیہ و مغیریہ اور زاریہ اور یونسین ہوں چکا اور جو
صرف شیعہ ہیں اور ان کا ذکر بیان ہوتا ہے۔

ایک مشابہہ مقالہ میں یہ ابو الحسن مقاتل بن سلیمان بن بشیر ازدی کی طرف منسوب
میں شہرستانی نے غل و غفل میں لکھا ہے کہ سرخیل مشبہ صفت اکہی میں سے مقاتل بن سلیمان
میں۔ اور شیعہ و کرامیہ نے انہیں کی اتباع کی ہے۔ ان لوگوں نے یہاں تک
باعث کیا کہ اللہ تعالیٰ کو خلق کے مشابہہ کر دیا غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ ان کا مذہب یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے اور مجسمہ ہے انسان کی صورت پر وہ گوشت اور خون اور اعضا و نہر
اور دھڑا رکھتا ہے مگر یہ چیزیں اوس کی مخلوق میں سے۔ کسی کے مشابہہ نہیں نہ مخلوق میں
سے کوئی اوس کے مشابہہ ہے یعنی اگرچہ اللہ اسم اعضا کے اطلاق میں اشیاء کے ساتھ
مشابہت رکھتا ہے مگر حقیقت میں دونوں باہم مخالف ہیں تاج المکمل میں لکھا ہے کہ
مقاتل سلمہ میں بصرہ میں فوت ہوئے تھے اصل انکی بیعت سے ہے علامہ عصر تھے علمائے
کے باب میں مختلف خیالات رکھتے ہیں بعضے انکی روایات کو قابل وثوق سمجھتے ہیں اور
بعضے کہتے ہیں کہ کذب ہیں ابو حاتم محمد بن حبان بستی نے کہا ہے کہ مقاتل علم قرآن کو یہود
و نصاریٰ سے سیکھا کرتے تھے جو کچھ انکی کتب توریت و انجیل کے مطابق ہوتا۔ اختیار کرتے
اور یہ مشابہہ تھے رب العالمین کو مخلوقات کے مشابہہ کرتے تھے نیز ان الاعتدال کی جلد ثانی
میں ذہبی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ فرمایا ہے کہ ہم نے تقی شبیہ میں یہاں تک مبالغہ
کیا ہے کہ کہا اللہ تعالیٰ کوئی چیز نہیں اور مقاتل نے اثبات صفات اکہی میں اتنی افراط
کی کہ اللہ کو مثل مخلوق کے بنا دیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ مقاتل نے بغداد میں علم
حدیث حاصل کیا تھا تفسیر قرآن میں کینائے عصر تھے ایک تفسیر زونکی مشہور ہے شافعی سے
حکایت کی گئی ہے کہ امام آدمی تین چیزوں میں تین شخصوں کی خیال ہیں مقاتل، ابن سیرین، ابن کثیر

[illegible]

مین اور وزیر بن ابی سلمے شعر میں اور امام ابو حنیفہ کے کلام میں ایسا سیم جڑی نے کہا ہے کہ مقاتل دعوے کرتے تھے کہ بادون العرش جو کچھ ہے اوس کے حال سے مجھ سے سوال کرو ایک آدمی نے یہ سنکر اون سے دریافت کیا کہ جب آدم علیہ السلام نے حج کیا تھا تو سفر اول کا سر موڑ تھا مقاتل نے کہا کہ یہ بات تمہاری علم سے نہیں اللہ تعالیٰ مجھے اپنی اوس دعوے میں نیا دکھا اچھا بادون سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ جب اونہوں نے وہ دعویٰ کیا تو ایک شخص نے اون سے دریافت کیا کہ چینیوں کو آپ جانتے ہیں بھلا فریاضی تو اوس کی آئین حصہ مقدم میں ہوتی ہیں یا مخرم میں مقاتل اس سوال کے بہت ہرے رہ گئے سفیان کہتے ہیں کہ میں سمجھ لیا کہ یہ اونکو اوس تعلیٰ کی اللہ نے سنا دی ہے اور مقاتل کا میلان ارجا کی طرف بھی تھا اون کا قول ہے کہ قیامت کے دن اللہ دوزخ کو اوپر ایک راستہ بچھا بیٹھا اور مومن گناہگاروں کو اوس پر گزرنے کا حکم ہوگا پس اونکو دوزخ کی آغ و حرارت بمقدار گناہ کے پہنچنے گی اور اس الم میں اونکا عذاب پورا کر لیا جائے گا پھر بہشت میں داخل کئے جائیں گے۔

میں نے یہ سب کچھ روایتی سنی ہے اور یہاں انہیں افضل العرش عنہ من کل جانبہ اربع اصابع - ۱۲ منہ

صفات اس کے افعال شہرستانی نے مل دخل میں خشویہ کے ذکر میں بیان کیا ہے اس کی شہرستانی نے محمد بن عیسیٰ سے حکایت کی ہے کہ وہ کہتا ہے کہ حضرت اور ہمیش اور محمد بھی کا یہ عقیدہ تھا کہ اللہ کے دو سترن کو اس کے ساتھ مصافحہ و معافقہ کرنا اور اللہ کو چھونا جائز ہے اور اللہ کے دو سترن ان صداق دنیا و آخرت میں اس سے ملے ہیں اور ان کو سترت اور سوت حاصل ہوتا ہے جیکہ انسان بہت سے ریاضات کر کے حد خلاص و اتحاد تک پہنچ جاتا ہے اور وہ اور جواری سے حکایت کی ہے کہ وہ کہا کرتا تھا کہ مجھے اللہ کی دوسری اور شہر مگاد کی سوال سے تو سوائے رکھو کیونکہ خبر میں یہ دو چیزیں ثابت نہیں ہوئیں باقی اور سب چیزیں سوال کرو اور کہا اللہ تعالیٰ جسم اور گوشت اور خون ہے اس کے لئے اعضا ہیں ہاتھ پاؤں سر زبان دوا کہیں دوکان رکھتا ہے مگر وہ اس کی یہ چیزیں ایسی نہیں جیسے مخلوقات کی ہوتی ہیں اللہ کی اور مخلوق کی یہ چیزیں باہم مشابہتیں اور واؤد کا یہ بھی عقیدہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ سر سے سینہ تک کھوکھلا ہے باقی ٹھوس ہے اس کے بال سیاہ اور سیٹھے ہیں اور اس کے بال گھونگرے ہیں اور جو کچھ قرآن و احادیث سے ثبوت کو پہنچتا ہے مثلاً ہاتھ نہ پہنچا جاتا فوقیت وغیرہ یہ سب الفاظ اپنے معانی ظاہری پر جاری ہیں یعنی حجاب کو اجسام پر اطلاق کرتے ہیں اور جو کچھ ان سے مفہوم ہوتا ہے وہی اللہ تعالیٰ کے حق میں ہوگا ہے اور اس قسم کی باتیں اس نے اللہ تعالیٰ کے لئے بہت کچھ ثابت کی تھیں اور احادیث میں بہت سی باتیں اپنی طرف سے لگا کر ان کو پیغمبر علیہ السلام کی طرف منسوب کیا تھا اور یہ تمام باتیں یہود کے یہاں سے لی تھیں اس لئے کہ اللہ کے لئے تشبیہ و تمثیل میں خشویہ کے نزدیک انبیاء معصوم نہیں اور اس سے جدا گناہ کبیرہ کا صدور ممکن ہے اور بہت سی دلائل اس بات پر ظاہر کرتے ہیں چنانچہ بعضے دلائل ان کے یہ ہیں حضرت آدم کی نصبت قرآن میں وارد ہے و عصی آدم مرتبہ یعنی آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کے (۲) متعلق آدم من سرہ کلمات فتاویٰ علیہ پھر آدم نے اپنے رب سے کئی باتیں

یہ چیزیں خشویہ نے بیان کی ہیں

سیکھ لین پس اللہ نے اوس کی توبہ قبول کی اور ظاہر ہو کر توبہ گناہ کی وجہ سے ہوتی ہو (۳) آدم
 کی زبانی قرآن میں آیا ہے **بناظرنا الفسنا وان لم تغفر لنا ورحمتنا لنکونن من الخاسرین** یعنی
 پروردگار ہمیں اپنی بخشش سے غلام کیا ہے اگر ہماری گناہ نہ بخشو گا اور ہم پر رحم نہ کرے گا تو ہم زیار و بیکار ہو جائیں گے غلام ہو جاؤ
 گناہ پروردگار جو آدم نے کہا کہ اگر تو مجھ سے زیادہ بیکار ہو جائیگا تو ہم بھی اس سے معلوم ہو جائیگا کہ گناہ کبیرہ تھو (۴) قرآن میں **فألفظا
 الشیطان ألقا خرج مما مکان فیہ** یعنی او کو شیطان نے نعرش دی اور اوندھو وہاں کے آرام میں سے نکال
 دیا نعرش دینے سے جنت سے نکالاجا احصاء دلائل کرتا ہے کہ آدم علیہ السلام سے
 گناہ کبیرہ صادر ہوا (۵) آدم وحواء کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **فلما اتهمنا صبا احما جعلنا له
 شریکاء** یعنی جب او کو صحیح وسالم لڑکا دیا تو اللہ کے لئے شریک اوس خیرین
 مقرر کرنے لگے کہ او کو دیتا اور شریک اکبر الکیا رہے دوم حضرت ابراہیم کے حق میں قرآن میں
 آیا ہے **فلما جرح علیہ اللیل سر او کیا قال هذا ربی جب دیک لیا اوسکورات نے
 دیکھا ایک تاری کو کہا یہ میرا پروردگار ہے پس اگر حضرت ابراہیم نے اپنے سچے اعتقاد سے
 مارے کو پروردگار کہا تھا تو شرک کیا اور اگر سچے اعتقاد سے نہیں کہا تو جھوٹ بولے (۶)
 قرآن میں ہے **ان قال ابراهیم رب اسر فی کیف تعجی المومن فی حبس موت حضرت
 ابراہیم نے کہا اے رب میرے نوچیکو دکھا کیونکہ زندہ کرتا ہے تو مردوں کو تو معلوم ہوا کہ
 حضرت ابراہیم کو شک تھا کہ اللہ تعالیٰ کو مرد کے زندہ کرنے کی قدرت ہے یا نہیں
 اور یہ شک ہی کف ہے سوم حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک بنی اسرائیل کی حمایت میں ایک
 قبطی کے مکتا مارا جس کے صدر سے وہ مر گیا اور قبطی کا مار ڈالنا محض ناحق تھا اور اس کو
 امر اتفاقی بھی نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ حضرت موسیٰ نے اوس کی مر جانے کے بعد خود کہا
هذا من عمل الشیطان انه عدو مضل مبین یہ حرکت شیطان کی ہوئی تحقیق
 وہ دشمن گمراہ کرنے والا ہے پس قتل عتق کہ محض خصومت کی راہ سے وقوع میں آیا
 چنانچہ اسلوسطے حضرت موسیٰ نے پروردگار کے آگے استغفار کیا۔ چہاں حضرت داؤد****

اپنی کوٹھی پر کھڑے تھے کہ ایک عورت پر نظر چڑی کہ ہمارے ہی تھی وہ نہایت خوبصورت تھی پسند
اگلی حضرت داؤد نے اوس کا حال دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ وہ عورت اور یا کی منگو یا سنگیہ تھی
اور اور یا اون و نوینین حضرت داؤد کے جہانجے ثواب نامی کی ہمراہ بلقا کی طرف قلعہ کے عمارت
میں شغول تھا حضرت داؤد نے اپنے جہانجے کو بلایا بھیجا کہ اور یا کو تابوت سلینہ دیکر اعدا
دین سے لڑنے کو بھیجے اور اوس زمانہ میں حال یہ تھا کہ جو کوئی تابوت سکینہ لیکر لڑائی
میں جاتا تھا اتنا لڑتا تھا کہ نغیاب ہوتا تھا یا مارا جاتا تھا چنانچہ اور یا بھی ایک لڑائی میں مارا گیا
حضرت داؤد نے اوس عورت سے نکاح کر لیا اور حضرت داؤد کے نکاح میں ۹۹ عورتیں
پہلے سے تھیں اللہ تعالیٰ نے دو فرشتے اوس کے پاس بھیجے اونہیں سے ایک نے دوسرے
کی طرف اشارہ کر کے کہا ان هذا اخي له تسع وتسعون نعمة ولي نعمة واحدة
فقال الكفلية او عز في الخطاب یعنی شخص میرا بھائی ہے اس کے پاس نوے
دنیویان موجود ہیں اور میرے پاس ایک دینی ہے مجھ سے کہتا ہے کہ وہ ایک دینی بھی مجھ کو دیدے
تاکہ سو پوری ہو جاوے اور مجھے سختی کے ساتھ کلام کرتا ہے سو یہ فتوے اس میں دیا تھا کہ
جب انبیاء سے ایسا افضل وقوع میں آوے کہ کسی عورت شوہر وار کے خاوند کو قتل کر کرادے
کی بی بی کو نکاح میں لاوے تو اور دن سے کیا بعد ہوگا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
ولقد فتنا سليمان والتمينا على كمره جسدنا ثواب قال رب اعف عنى
یعنی میں نے حضرت سلیمان کو جانچا اور میں نے اوس کے تحت پر ایک ڈال دیا پھر اوس نے
رجوع کیا حق کی طرف بولا اے میرے رب معاف کر مجھ کو کیفیت اس واقعہ کی یہ ہے
کہ حضرت سلیمان نے ایک بت پرست کانہ کی بیٹی سے نکاح کیا تھا اوس کا باپ
انکے لشکر کے ہاتھ سے مارا گیا تھا وہ لڑکی رات دن اپنے باپ کے غم میں روتی رہتی تھی
حضرت سلیمان نے اوس کے کہنے سے ایک سنگی تصویر اوس کے باپ کی طیار کرادی
تاکہ وہ اوس کو دیکھ کر اپنے دل کو تسلی کرتی رہی لڑکی اپنی موروثی عادت کے موافق اوس

کی پرستش کرنے لگے چالیس دن کے بعد حضرت سلیمان کو صورت واقعہ کی اطلاع ہوئی
 تو اس وقت کو توڑا اور اس لڑکی پر خفا ہوئے اور غلو تھانہ بنیں بیٹھ کر استغفار میں مشغول
 ہوئے۔ یہ سب استغفار کو جاتی تو گشتری ایک خادمہ کو سپرد کر جاتی اس میں لکھا تھا اسم اعظم ایک
 جن اس خادمہ کو یہ کاکڑ گشتری سے گیا اپنی صورت حضرت سلیمان کی سی بنائی اور غفلت
 پر غور کر حکومت کرنے لگا حضرت سلیمان کو یہ حال معلوم ہوا تو اس کے خد سے نکلا
 جب اس کا حضور خد نے معاف کیا تو چھ مہینے کے بعد شراب کو نشہ میں وہ گشتری یوں
 جن کے ہاتھ میں سے دیامین گر پڑی چھلی نکل گئی وہ شکار ہوئی اس کے پیٹ میں سے
 وہ گشتری نکلی اور حضرت سلیمان کو ملی وہ لیکر اپنے تخت سلطنت پر پھڑکے جسہ طقی عبارت
 اس جن سے ہے ششم حضرت یونس نے بادشاہ ملک غلو موصل کو نصیحت کی
 جب اس نے نہ سنا تو اس سے کہا کہ اگر میری بات پر ایمان نہ لائے گا تو تجھے چالیس دن
 میں غلاب آہی نازل ہوگا اور جناب آہی میں عرض کی کہ میرے اس وعدہ کو پورا کر ورنہ میں
 ہوش کا حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تھے غلاب کا وعدہ دینے میں جلدی کیوں کی اب صبر کرنا
 چاہئے ایمان انکا مقدمہ چلا راست پر آجا دین گے حضرت یونس اس بات سے بہت
 اطمینان ہوئے اور ایک مہینے کے بعد مع قبائل اور شہر سے نکلے راستہ میں وہاں
 گراے گئے چھلی اور نکل گئی وہاں استغفار کیا سو باہر آئے اس طرح اشارہ ہے اس
 آیت میں **وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ عَنْهُ صَبَاحُ الظُّلُمِ انْ لَّنْ بَقْدَ عَلَیْہِ اَنْ یَّخْرِجَہُ یَوْسُ**
 جب خفا ہو کر چلے گئے اور سمجھا ہم اس کو نہ کہیں گے حاصل کلام یہ ہے کہ حضرت یونس
 نے ایک توبہ کے حکم آہی امن لوگوں سے غلاب آئیکہ اذن حقہ کر دیا دوسری غضب کی
 حالت میں وہاں سے کہیں چلے گئے اور غضب گناہ ہے تیسرے گمان کیا کہ اشد قار
 نہیں ہے اور قدرت آہی میں شک کرنا کفر ہے۔
 ہفتہ یوسف علیہ السلام کو جب زینا نے غلو تھانے میں حبس کر رکھا کہ وہ یہ ہے محبت کے

تو انہوں نے بھی اپنا مقصد پُر کیا تھا کہ اس سے انکی مصمت نہی کیا قال اللہ تعالیٰ
 لقد صحت به وھو بہا لولا ان راوی ہاں سرابہ یعنی رہنما نے حضرت
 یوسف کا قدر کیا اور حضرت یوسف نے زلیخا کا قصب کیا اگر وہ اپنے رب کی قدرت
 نہ دیکھتے ہر شے غور مصلحت علی ارت علیہ وسلم تے ملکہ بین جب دیکھا کہ میری قوم میں
 اسلام کی طوبہ متوجہ ہیں کہ یہی قواشہ سے یہ خواہش کی کہ کوئی ایسی چیز نازل کرے
 جس سے اونکا دل بہ ہی بات سے شہ کی بار بار نازل ہو نوث تعالیٰ نے سورۃ النجم
 نازل کی پس جب سواغرام میں حضرت اس کو پوچھے گئے کہ اس مقام پر آئے اور
 اللات والاعزیز و منات الثالثہ الاخری نے یہ باتم دیکھ تو مات اور غرے کو اور
 منات نے سر اٹھایا ان لھانہ کے جواب نے کہا تاتک الطائفت العلی وان شفاعتھن
 لا ترقی نتیجہ بیت معز ہوں اور شفاعت کی اس کی جاسکتی ہے جب مشرکوں نے
 الفاظ سے تو بہت مسرور ہوئے جبریل علیہ السلام پاس آئے کہ آپ نے کیا کیا کہ
 اومیر میں آئے آپ کو نہ دیکھی وہ شہ سوراہہ ہوا اور حضرت نہایت شہیں ہو کر
 اور ان کو کہہ دیتے تھے نواتھ شہ کی علی لی راہیہ ہتھ واسفہ قمر لہن
 ساقی ملک انہو کیاہ کی سجن تعالیٰ تہا ہوتہرہ ہتھ سے کناہ سرزہ ہو کر
 شہ شہلی جانی چاہتے تھے کہ نئے اللہ عار شہ کیا اور عیہ سے کے خلافت تہ
 اور ان کو کہتے تھے اللہ عار شہ سے عرض ان کے خلافت اسیران ہر کا قدر پیکر ہا کر ہا
 ہر طرف اللہ نے مات کتاب نزلہ لکھن دم حضرت علی علیہ السلام انبار
 ہر کے مکان آئے تہ تو شہے گزرباب ما سے بیٹھی تھیں ہوتھیں دیکھا نور اللہ علیہ السلام
 اور بہت لکھی سچاؤن اللہ مقلب القلوب وزین نے اپنے خاوند سے آپ کا ہم
 ایازید ہے ولین محمد شہے کہ عزیب رسول اللہ کو اپنی معلوم ہوئیں اور ان سے ملاقات
 ایازید تو بین زید آپ کے پاس آئے اور کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی زوجہ کو طلاق دیدوں

حضرت کے دین اگرچہ زینب کا عشق تھا مگر گہرے ہو چکر منع کر دیا مگر زینب نے طلاق دے ہی دی
 کیونکہ اونکے دل میں اللہ نے زینب کی طرف سے نفرت پیدا کر دی تھی جب عدت کے
 دن پورے ہو چکے تو حضرت نے اون سے نکاح کر لیا پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 حصص کیسی تھی کہ پرائی عورت کو دیکھ کر عاشق ہو گئے عشق حصص کے خلاف ہے
 اور زینب کو زینب کی طلاق دینے سے منع کرنا حضرت کو ذلی منشا کے خلاف تھا اس لئے
 اللہ تعالیٰ نے بطور عتاب کہے فرمایا تخففى نفسك واللہ مبدیہ وتحشوا لئلا
 واللہ احقران تخشاه۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو بات چھپاتے تھے یعنی خلق طلب
 دراصل بُری بات تھی کیونکہ وہی بات چھپائی جاتی ہے جو عقل و عادت و ذہن کے پتہ
 قبیح ہوتی ہے اور جائز بات کے چھپانے میں نبی علیہ السلام نے کبھی کسی سے حیا نہیں کی
 (۵) خداے تعالیٰ فرماتا ہے لئن اشرکت لیحطن عملک ولتکونن من الخاسرین
 اگر تم شرک کرو گے تو تمہارے عمل اکارت جاوین گے اور تم خاسر ہو جاؤ گے اس سے
 معلوم ہوا کہ حضرت سے شرک کبھی ظہور میں آتا تھا جس سے بچنے کے لئے جناب باری
 نے افکو تبتیغہ کی (۶) حق تعالیٰ حضرت سے فرماتا ہے ووجدک ضالاً فهدی
 یعنی تجھ کو راہ بھولا ہوا پایا پھر راہ سوجھائی یہ آیت صاف دلالت کرتی ہے اس بات
 پر کہ حضرت اجتہادِ کاملین گمراہی میں مبتلا تھے جس کو حق تعالیٰ نے اپنی ہدایت سے
 دور کیا (۷) یا ایہا النبی اتق اللہ ولا تطع الکافرین والمنافقین اے نبی پرہیز کر
 اور ڈر خدا سے اور اطاعت فرما کفار و منافقین کی مت کر اس آیت سے عدم
 تقویٰ اور اطاعت کفار و منافقین کی آپ کی نسبت ظاہر ہے تنبیہ حشر کے ان
 دلائل کا جواب اہل سنت نے نہایت کافی طور پر دیا ہے اور یہ تمام جواب ہمیں شرح اُردو عقاب
 نسفی میں جب کا نام بخیر لغت آئے ہے بالتفصیل ذکر کئے ہیں چونکہ ہمارے اس رسالہ میں صرف
 ہر فرقے کے عقائد کو ذکر کیا ہے اور ان کے جوابات کی بیان کرنے کا التزام نہیں کیا ہے

یعنی تواریخی
 میں روایات چھپ کر
 جناب سے
 غائب ہو گئے
 اور نہ گزرتے
 ذرا حال کا اندازہ
 ہے جبکہ زیادہ دیر
 پہلے تھا۔

اس لئے وہ جواب یہاں نہیں کہے

مفسر مشہور کرامیہ۔ یہ منسوب بین طرف ابو عبد اللہ محمد بن کریم بن حرق
بن خرابہ جستانی کے یہ شخص بعد سنہ سو چہتری کے گذرا ہے کم علم تھا ہر ایک مذہب کے
اوس نے تھوڑے بہت مسائل طب یا بس لے لئے تھے اور ان کو اپنی کتاب میں
لکھ کر رواج اور حکام مالک اغنام وغیرہ وغیرہ علاقہ خراسان میں دیا تھا اسی لئے اُن کا
نام ہو گیا اور ایک مذہب ٹھہر گیا سلطان محمود بن بکتگین اوس کے مذہب کے ناصر و مدد
تھے ان کی طرف سے اہل حدیث و شیعہ پر آفت بری محمد بن کرام نے اثبات صفات
میں بیان کیا کہ نوبت تبسم و تشبیہ کی پہنچی جس سے پھر کر شام میں آیا زغرہ میں بیاہ صفر
سنہ ۵۵۰ ہجری مرکز بیت المقدس میں مدفون ہوا وہاں اوس کے متبع میں ہزار سے زیادہ
تھے اور ان شہر و ان میں ان کے سوا اور بہت لوگ تھے جن کا شمار میں ہو سکتا ہے اور کہتا ہے
کئی گروہ ہیں (۱) عابدیہ (۲) اسحاقیہ (۳) ثوبیہ (۴) زینیہ (۵) وادیہ (۶)
میشیہ وغیرہ لیکن یہ سب ایک ہی فرقہ گنا جاتا ہے اس لئے کہ بعض ان کو تکفیر بعض
کی نہیں کرتے یہ سب کے سب مجسمہ ہیں اتنی بات ہے کہ ان میں بعض کا قول یہ ہے کہ اللہ
قائم بنفسہ ہے اور بعض اوس کو اجزا سے متلفہ کہتے ہیں اور اوس کے لئے جہات و دنیا
بتاتے ہیں ان کے اعتقاد میں اللہ جسم ہے اور اوس کی حد و نہایت ہے اسفل کی طرف اور
اوس کا ملاقات کرنا اجسام ماتحت سے جائز ہے اور وہ عرش پر ہے اور عرش
جانب بالا ہے اور سکا تمام ہے اور جائز ہے یہ بات کہ اللہ تعالیٰ حرکت اور تزلزل کرے
اور ان میں باہم اس امر میں اختلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام عرش پر ہے یا عرش کے بعض
حصے پر اور بعض کرامیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر نہیں بلکہ عرش کے ماحولی پر
اور بعض کی رائے یہ ہے کہ اسم جسم کا اطلاق اوپر ہو سکتا ہے۔ اور بعض کرامیہ کا زعم
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام جہات و اطراف سے متناہی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ تلوی

جانب سے متناہی ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا اور بعض کہتے ہیں کہ کسی طرف سے متناہی
 نہیں اور کرایہ کا اعتقاد یہ ہے کہ استدلال حوادث سے یہ یعنی غالی یا ارادہ اور انکسار مراد
 و سبب حالت سے اور جو عاوض اس کی ذریعہ میں جہول ہے۔ لکن جو سے ہوئے ہیں ان میں
 پر قدرت رکھتا ہے۔ اور اس میں ہر حال میں کچھ ہو سکتا ہے۔ بلکہ اس کے ذاتی
 الگ ہیں اور یہ اسکو قدرت نہیں۔ اور کرایہ سے کہتے ہیں کہ اس کی ذات کے ساتھ حادثات
 اور وقت قائم ہوتا ہے۔ چنانچہ خدا بھلا کر کہ دیکھا کرتے ہیں اور اس کی امتیاز پڑی پھر
 اس میں کے فرقوں میں باہم متعلق ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جو اس کی استدلالی
 کو امتیاز ہوتی ہے وہ ارادہ ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ قول کن ہے۔ کہ اس سے
 معنی میں اس میں جو قدرت ہوتی ہے تو قدرت الہی اس قول کو ارادہ کو ذات الہی میں
 پس اگر قوی ہے اور وہ قدرت الہی ہے۔ اور اس سے کہتے ہیں کہ اس ارادہ یا قول کن کے ذریعہ
 سے ظہور میں آتی ہے کرایہ یہ بھی ہے۔ اور یہ کہ جو حادثہ خدا کی ذات سے قائم ہو سکتا ہے
 اور کلام حادث ہے اور جو اس کی ذات سے قائم نہیں ہو سکتا اس سے جو حادث کہ اگر
 میں حادث نہیں کہتے کہ اس کا مذہب یہ ہے کہ اسے تعالیٰ کے اس سے ذات و افعال تو فیہ میں
 یہی مذہب معتزلہ کہ ہے۔ اور ان کا اعتقاد یہ ہے کہ اگر ان کا کسی کو اپنے بزدلوں میں سے
 ایسا جاننا کہ وہ ایمان نہ لائے گا تو اس کا پیدا کرنا ہی عیث برتا۔ اور یہ سبب اور سبب اور
 صفیقین میں جو نبی کی ذات کے ساتھ قائم ہوتی ہیں اور اس کی ذات سے جو ہوتی ہیں
 مگر وہی اور کرایہ اور جو اس کی ذات کے ساتھ جو صفیقین نہیں۔ اور لوگ بھی ان کے
 متصف ہو سکتے ہیں اور جس کسی میں یہ اوصاف موجود ہوں وہ رسول ہے۔ بخلاف اس میں کہ

مقامی مذہب ہے امام فخر الدین شافعی نے ذکر کیا کہ مذہب پر واقعہ ہے کہ نے ہے۔ علی اگر یہ معتزلہ شافعی ہے
 مع ہر سلطان سے عرض کیا کہ امام سے ہر ماہ ظاہر کر دینا چاہئے سلطان کے حکم سے مجلس مناعہ منعقد ہوتی سلطان
 اس میں مجلس میں شریعت لایا مضمون عبد بن عمر المعروف بابن القدر جو کہ اس میں مصریہ کے طریقہ پر تھا اس نے امام محمد بن حنفیہ
 سلطان اور کرایہ امام نے شافعی کو بہت کچھ برا بھلا کہا کہ اس میں کہ شافعی نے نہایت حال طبع و دل کے عذر کی صورت پیدا کر دی سلطان

شافعی کا مذہب ہے امام فخر الدین شافعی نے ذکر کیا کہ مذہب پر واقعہ ہے کہ نے ہے۔ علی اگر یہ معتزلہ شافعی ہے

شافعی کا مذہب ہے امام فخر الدین شافعی نے ذکر کیا کہ مذہب پر واقعہ ہے کہ نے ہے۔ علی اگر یہ معتزلہ شافعی ہے

رسول بنا کر بھیجا ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ نے پر ایسے ہی آدمی کا رسول بنانا واجب ہے اور
 جس میں ایسے اوصاف ہوں اور کار و دل بنا جائے انہیں خاصہ یہ ہے کہ اگر ایسے
 کو ایک ہیست سے آدمی رسول ہیں اس وجہ سے کہ انہیں اللہ کے صفات موجود ہیں
 اگر وہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی طرف سے اسے پرستی اور عبادت کی بھیجا نہیں ہے اس
 لئے کہ وہ زمین پر بھی رسول ہیں منجانبہ اس کام کے وہ پہلے ہوٹا ہوا ہے
 میں رسول کو اللہ ہی بنا کر بھیجتا ہے اس لئے انکی مسلمان ہیں اور اس لئے کہ وہ جسے
 اس میں بھیجا رہ رسول تو ہے مگر مرسل نہیں اور اللہ کو کسی مرسل یعنی کسی نبی کا ابیا میں سے
 اس لئے کہ وہ نہ بنا جائز ہے مگر رسول انہیں بھیجتا اور انکے نزدیک انہیں سے برائے
 ان کا سر نہ ہونا چاہیے جو وہ بے حد سے صفات اللہ تعالیٰ اور اللہ پر واجب ہے کہ ان کا
 رسول بھیجتا ہے وہ نبی صحت تک معجزہ نہ دکھائے چھٹ نہیں ہو سکتا اور انہیں سے
 اور کام اور ہونا چاہیے کہ درویش نام کا ایک وقت میں ہونا چاہیے کہ حضرت علی و معاویہ و زون
 وقت و امین نام ہائے ہیں اگر اتنی بات کہتے ہیں کہ جناب یہ میرے تہہ پوسٹھے اور
 معاویہ خلافت سے پرگزرا نہ واری انکی بھی رحمت ہو واجب ہے بعض ارب کا یہ رحم تھا
 اللہ کے دو علم میں ایک علم ہے وہ ساری معاملات کو جانتا ہے کہ اور دو علم
 علم اولیٰ ہے چنانچہ ہے اللہ کا اسمہ کے تروید ایمان نہ اسے چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ نے
 دل میں اپنی مخلوق سے لیا تھا حیکہ فرمایا تھا اللہ است بڑیکہ کہ میں تو ارب نہیں ہوں
 تو میں نے کہا ملی یعنی ان تو ہمارا رب ہے سوہ قول یعنی بے کا کہنا ایمان ہے
 اور یہ ایمان یعنی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اسرار رب انبیوں میں مساویانہ موجود ہے
 درمیان میں نہیں انکے تروید منافق کا ایمان باوجود اس کے کہ اس کے ساتھ
 کفر بھی موجود ہے بنی کے ایمان کی برابر ہے اس وجہ سے کہ اس ایمان میں اللہ ازلی
 میں سب برابر ہیں اور کل شہادت انکے تروید برت کے وقت مرتبہ کے واسطے ایمان

ہے اور ان کے واسطے ایمان انہیں غیر مرتد کے واسطے وہ اقرار ازلی ایمان ہے حاصل
 کلام یہ ہے کہ انکی تردید ایمان کی حقیقت صرف اقرار زبانی ہے اور استدلال کی دوسری
 زمین غیر مرتدین کا خواہ وہ مومن ہوں یا کافر وہی اقرار ازلی ایمان ہے اور مرتدین کا ایمان قول
 منہ دہے یعنی کلمہ شہادت کا زبان سے کہنا۔ ابن کرام فقہ میں کئی مسائل کے ساتھ متفق ہے
 کہ تھا تھا مسافر کو عرصہ نماز خوف کے دو تکبیریں کہنا کفایت کرتا ہے اور ایسے کچھ ہیں
 جو بالکل نواسطہ میں ڈوبا ہوا ہو نماز کو جائزیتا تھا اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ نماز روزہ زکوٰۃ حج
 اور ساری عبادت بغیر نیت کے صحیح ہوتی ہیں فقط نیت اسلام کی کفایت کرتی سلطان
 نیت نوافل میں واجب ہوتی ہے اور نماز سے باہر آگھلانے یا اپنے یا جملہ کے ساتھ نماز
 جائز ہے پھر اسی پر بانی نماز کو بنا کر سکتا ہے۔

چوتھا فرقہ مشبہ منہالیہ ہے یہ منہال بن مہمون کے پیرو ہیں۔
 نتیجہ اگر کسی مقام پر کسی تاریخ یا مہینے یا سال میں اختلاف اس سال کا اور کتب کے مشا
 یا ایجاے تو اس پر رشتہ کرنا چاہئے سنہ وری کے قابل ہے اس لئے کہ اس فن کی
 کتب میں اختلاف سالہائے ولادت وفات و مدت عمر وغیرہ کی بابت لکھا ہی
 اور بعضوں نے ایک واقعہ میں بعض ستون کے اور بعض نے اسی واقعہ میں دوسرے ستون
 کی تصحیح کی ہے کہ دل کو ٹھیکان کسی پر بخوبی نہیں ہو سکتا اور بعضوں نے سنوں کو عبارت عربی میں اور
 بعضوں نے فارسی میں لکھا ہے اور بعضوں نے ہندو نہیں جو کیا ہے اور ایسے مقامات
 تصحیف کا موجب ہیں اس طرح اور اہل علم و کمال کی دفاتون کی ستونیں بھی اکثر ایسا ہی حال
 واقع ہوا ہے اس لئے بہت سے لوگوں نے اونکی تحریر میں سماعت کی ہے اور جیسا
 اتفاق واقع ہوا ایک دور وایتون کی نقل پر اختلاف کے ساتھ یا بدولت اختلاف کے ممانعت کرنی
 ہے اس لئے کہ مقصود اہل علم و مذاہب اور ائمہ وغیرہ کی ترجموں سے یہ ہے کہ اوکا حال
 معلوم ہو جائے اور پکھلجائے کہ فلاں شخص کو کتنی صدی کے قرن میں تھا اور یہ غرض نہیں کہ مہینے

اور دن اور سال پہنچا ہوں اسی لئے اکثر مقاموں پر کھدینے ہیں کہ فلاں شخص فلاں سال کے حدود میں تھا اگر کسی کو طبقات وغیرہ کے چننے جمع کرنے سے اور ایک کی تطبیق دوسرے کے ساتھ دینے کے کسی سال کا رجحان معلوم ہو جائے تو یہ نہایت خوبی کی بات ہے۔

دوسرا حصہ متفرق فرقہ کی بیان

یہ تین فرقے ہم نے بیان کئے سوائے اہل بیت اے فرقے ہیں جو دین اسلام میں پیدا ہوئے اور انکا ذکر متفرق کتابوں میں پایا جاتا ہے میں بھی انکا بیان ذکر کرتا ہوں۔

فرقہ اول سالمیہ ابن سالم کی طرت منسوب ہیں فتنۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ اسکا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں است محمد علیہ السلام کو ایک آدمی کی صورت میں نظر آئے گا اور وہ قیامت میں جن اور انس اور ملائکہ اور حیوانات سب خلق پر ظاہر ہوگا اور اللہ تعالیٰ کا ایک بھید ہے کہ اگر اسے ظاہر کر دے تو تدبیر عالم میں خلل آجائے اور انبیاء کے لئے ایک راز ہے اگر وہ اسے ظاہر کر دیں تو نبوت باطل ہو جائے اس طرح علماء کے لئے ایک بھید ہے کہ وہ اگر اسے ظاہر کر دیں تو انکا علم جاتا ہے اور اللہ کو قیامت میں کفار و کھین گئے اور وہ ان سے حساب لے گا اور ملائیس نے حضرت آدم کو دوسرے مرتبہ بچہ کر لیا تھا اور شیطان جنت میں کبھی داخل ہونے نہیں پایا اور جب میل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پاس آتے تھے حالانکہ اپنی جگہ سے دور نہیں ہوتی تھی اور جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا تو انکو نفس کو اس سے تعجب پیدا ہوا اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ اے موسیٰ تیرے نفس نے تجھکو تعجب میں ڈالا نظر اٹھا کر آگے کو دیکھ موسیٰ نے دیکھا تو انکو تنہا نظر آئے کہ ہر ایک پر ایک موسیٰ تھا اور اللہ تعالیٰ بندوں سے طاقت چاہتا ہے گناہ نہیں چاہتا اور اللہ نے انکے گناہوں کو انکے ساتھ چاہا ہے اور انہیں چاہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبل حصول نبوت درمل جب میل علیہ السلام سے قرآن

کا جسم تیار ہوا پھر ان دونوں بزرگوں کے جسم کے اجزاء جمع ہوئے تو اُن سے جسم مجسم
 بنا محمود خاں کو نقطہ کہتے تھے اور تمام عناصر اس کے نزدیک خاک سے پیدا ہوئے ہیں اور
 نقطہ خاک ہی واجب اور مبدء اول ہے محمود کہتا ہے سب آگ ہے اور چاند پانی ہر
 اور آسمان ہوا ہے اور تناسخ کا قائل ہے اس طور پر کہ جب ذی روح مرتل ہے اور مٹی میں
 ملتا ہے تو اس کے بدن کے اجزاء حادرات یا نباتات کی صورت میں ظہور کرتے ہیں
 اور وہ نباتات انسان یا جانور کی غذا ہو کر پھر وہی حیوان یا انسان پیدا ہوتا ہے اور نفس
 باطنت مجرور کے وجود کا قائل نہیں اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کی جگہ اس شخص معین
 بنفسک الذی لا الہ الا ہو مقرر کیا تھا محمود کے بہت سے تصنیفین ہیں اسکا اعتقاد تھا کہ
 آدم اور عالم کی دوری ۶۴ ہزار سال میں تمام ہو گئے اور اپنے معتقدوں پر اس بات کی تاکید
 رکھتا تھا کہ ہمیشہ پارسائی اور درویشی کے ساتھ رہنا چاہئے یہ کہتا تھا کہ جب کوئی شخص
 بالکل تعلقات کو چھوڑ دے اور کسی چیز کی طرف رغبت نہ رکھے صرف اس قدر غذا کی ضرورت
 رکھی جو انقباس کے باقی رکھنے کے لئے کافی ہو تو ایسا شخص ہمیشہ ترقی کرتا رہتا ہے اور
 یہ واحد ہو جاتا ہے اور اللہ کے مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے اگر کسی امین کو عورت کی خواہش ہو تو
 چاہئے کہ عورتین ایک بار اوس سے صحبت کرے اور اگر زیادہ خواہش ہو تو سال میں
 دو بار ایسا کرے اور اگر اتنا صبر نہ کر سکے تو چالیس دن کے بعد صحبت کیا کرے اور
 اگر اتنی بھی تاب نہ لاسکے تو جینے میں ایک بار اوس سے صحبت کیا کرے اور اتنا ہی ہے
 کہ ہفتے میں ایک بار ایسا کر لیا کرے اور کہتا تھا کہ جب کوئی جسم انسانی سے حیوانی میں
 اور جسم حیوانی سے نباتی میں اور نباتی سے جادوی میں یا برعکس اس کے تناسخ کرتا ہے
 تو اوس کے اگلے جنم کی باتیں دوسرے جنم میں پہچان لی جاتی ہیں اور قاعدہ اس شناخت
 کا یہ ہے کہ اس پچھلے جسم میں جو اس کے عادات ہوتے ہیں اُن سے اگلے جسم کے
 عادات معلوم ہو جاتے ہیں اور واحد یہی اصطلاح میں ایسی شناخت رکھنے والے آدمی کو

محسّی کہتے ہیں اور اسی بنیاد پر انہوں نے یہ قاعدہ مقرر کیا ہے کہ جب کوئی آدمی کسی مجلس میں
اوسے اور اس شخص کے منہ سے اول جس چیز کا موالید ثلاثہ میں سے نام نکلے تو سمجھ لینا چاہیے
کہ اس پیدائش سے پہلے وہ وہی چیز تھا جس کا نام اوس کے منہ سے نکلا و احد یہ کہتے
ہیں کہ جو فریب پیشہ حاجی حباؤ کر لائی کہ ایک قسم کا دہاری دار کپڑا ہے پہنے پھرتے ہیں اور
کار و فریب سے کام لیتے ہیں جب یہ مریں گے تو اگلے جنم میں اگر جسم حیوانی میں انتقال
کیا تو گھبرائی بنا سے جائیں گے اور اگر جسم بناتے ہیں انتقال کیا تو دہاریوں دار تر بوز ہو
اور اگر تجھ کے جسم میں انتقال کیا تو سنگ سیما نی بنائے جائیں گے محسّی ان باتوں سے
غرب واقفیت رکھتا ہے اور کرم شب تاب یعنی جگمگو شعلی ہے کہ بتدریج متزلزل کر کے
اس جسم میں آیا ہے اور کتا اگلی پیدائش میں ترک قرلباش تھا اور اوس کی تیرہویں
تلوار ہے جسکی یہ صورت ہو گئی ہے اور لوہے کا کمال کو پہنچ جانا یہ ہے کہ اوس سے
کوئی نبی یا ولی مارا جائے اور انکا قول یہ ہے کہ پیدائش اول میں امام حسین حضرت موسیٰ تھے
اور یزید سرخون تھا اوس پیدائش میں حضرت موسیٰ نے فرعون کو دریائے نیل میں
دبو دیا اس پیدائش میں حضرت موسیٰ امام حسین ہوئے اور فرعون تیرید بنا اور یزید نے
امام حسین کو فرات کا پانی نڈیا اور انہیں ہلاک کیا اور کہتے ہیں جو کوئی حیوانات و نباتات
و جمادات میں جواب سیاہ ہیں وہ پہلے سیاہ رو آدمی تھے اور جواب سفید ہیں وہ گور
آدمی تھے اور یہ تمام فرقہ آفتاب کی تعظیم کرتا تھا اور اسے قبلہ جانتا تھا اور انکے
یہاں ایک دعا رائج تھی کہ آفتاب کی طرف منہ کر کے پڑھتے تھے اس فرقہ کے خواص
اور مست از آدمی اس کے لقب سے پکارے جاتے ہیں درویش صفا اور درویش بقا
واحد اور درویش اسماعیل اور میرزا تقی او شیخ نطف اللہ او شیخ شہاب اور تراب اور کمال
اس فرقہ کے اس تھے بلکہ جتنے علما اور اولیاء محمود کے عہد میں تھے یا جنہوں نے
اوس کے بعد ہوئے وہ سب کو واحد یہ محمود کا تبع قرار دیتے ہیں ایک واحد

کا قول ہے کہ خواجہ حاکم بھی یہ مذہب تھا اور چونکہ محمود زیادہ تر ساحل رندواری میں پرہتا تھا اس لئے خواجہ نے اپنے اس شعر میں بتایا ہے کہ اسی صبا گریز بر ساحل رندواریں ہوسہ زن برخاک آن وادی و شکین کن نفس واحدیہ فرقے کے آدمی تمام ایران میں پھیل گئے تھے مگر اپنے مذہب کو کسی خطا پر نہیں ہونے دیتے تھے اس لئے کہ کہ شاہ عباس ابن شاہ خدا بندہ صفوی نے انہیں سے ہزار ہا آدمیوں کو مروا ڈالا تھا واحدیت پر مبنی کہ شاہ عباس نے بھی تراب اور کمال سے یہ مذہب حاصل کر لیا تھا مگر پھر دنیا داری اور شہرت کی غرض سے ان کو مروا ڈالا اور بعضے واحدیہ یہ کہتے ہیں کہ شاہ عباس امین کامل تھا پس جب کو اس مذہب میں کامل نہ پاتا اور سے مروا ڈالتا اور انکی اصطلاح میں وسیعہ اون لوگوں کو کہتے ہیں جنہوں نے اپنی ذماتہ طبع کی وجہ سے دین محمود میں ترقی نہیں کی ہے واحدیہ کہتے ہیں کہ یہ بھی دینہ نے خداوت کی وجہ سے مشہور کر دیا ہے کہ محمود نے اپنی آپ کو تیزاب میں ڈال دیا تھا یہ بات بالکل غلط ہے محمود نے تمام تہذیبوں کی اپنی رائے کے موافق تاویل کر کے اپنے مذہب پر آیات سے استدلال کیا ہے۔

فرقہ سوم روشنیان

یہ فرقہ بانیہ ابن عرب دانشمند کی طرف منسوب ہے یہ شخص غالباً ۹۳۱ھ میں ابراہیم خان افغان کے عہد میں شہر حلب رہ رہا تھا بانیہ سر ج الدین انصاری کی ساتویں پشت میں ہے اور حیات افغانی میں لکھا ہے کہ اوٹراک قوم ہے چٹانوں کی بانیہ دوسریں سے تھا اس کی مان کا نام نہیں بنت محمد امین تھا بانیہ کو طفلی سے تحقیق کا شوق تھا اور ہمدردی اس کے خمیر میں پڑی ہوئی تھی اگر اپنی زراعت کو رکھانے جاتا تو دوسرے کاشتکاروں کی زراعت کو بھی رکھاتا اور اکثر دیانت کیا کرتا کہ زمین و آسمان تو موجود ہیں مگر خدا کہاں ہے بلوغ کو پہنچنے پر اپنا مزو بوم چھوڑ کر اپنی مان کے ساتھ اپنے باپ علیہ کے پاس کالی گرم واقع کو پہاڑے روہ کو چلا گیا حیات افغانی میں اخوند درویشہ

کی کتاب سے نقل کیا ہے کہ جب بایزید کو کچھ زر نقد ہاتھ لگا تو گھوڑوں کی تجارت کے لئے
سمقند کو گیا اور وہاں سے دو گھوڑے خرید کر کے ہندوستان میں آیا اور کالنجری میں بیٹھ گیا
ملا سلیمان کالنجری کی صحبت میں رہا ملا سے مذکور سے مسئلہ تنازع سنا تو بایزید کا عقیدہ متاثر
ہو گیا اور جبکہ کالنجری سے پلٹ کر کالی گرم میں آیا تو اپنے عقیدہ متاثری سے مذہبی فساد شروع
کیا عباد اللہ کو بیٹھے کی یہ بات ناگوار گدزی یہاں تک کہ فرزند کو چہرہ سی سے مجروح کیا
بعد اس کے بایزید کالی گرم سے ننگر ہار کو چلا گیا اور وہاں مہندون کے ملک سلطان احمد
کے گھر رہنے لگا ننگر ہار کو علما نے سب کو اس کی بات کے قبول کرنے سے روک دیا اس
لئے کسی نے اس کی متابعت نہ کی اسوجہ سے بایزید یہاں بھی نہ ٹھہرا پشادہ پہونچا غرض
خیالوں میں مقیم ہوا ان لوگوں میں علم کم تھا اکثر اس کی پیروی کرنے لگے بایزید نے اپنی سہ
پیری و مٹیوانی کے طریق میں کر کے عوام الناس سے کہا یا کہ وہ کاہ خدائی طسٹریخیر ہر کامل
کے رسائی نہیں میں مکر رہنا می اور ہایت کرونگا اسطرح اس نے بہت سے لوگ
اپنے گرد جمع کر لئے اور شہوت پرستوں کے مطیع و منقاد اور خوش کرنے کے لئے صحت
و مرد وغیرہ محرم کو کجائی رہنے اور کھانے پینے کی اجازت دیدی بایزید جو کچھ کہتا مرید وہی
کرتے قوم خلیل کا بہت ساحصہ اس کا مرید ہو گیا پھر محمد زئی ہشت نگر میں گیا اور وہاں بھی
اسطرح کہا افغانوں میں جو زیادہ جاہل تھے وہ اس کی زیادہ معتقد تھے ہشت نگر میں
اس کی پیروی کو بہت رونق ہو گئی عالموں سے مباحثہ کرنے کا قصد کیا۔ اخوند درویش
نے اس سے مباحثہ کیا اور اس میں بایزید مغلوب ہو گیا مگر اس کی مرید ایسے طاقتور
تھے کہ اخوند درویش کی کوئی نصیحت اس پر نہ چل سکی بایزید نے اپنا لقب پیر روشن رکھ دیا
اس نے مریدوں پر ظاہر کیا کہ ضیہ سے بھکوندا ہوئی ہے کہ تم کو سب آدمی میان روشن
کہا کریں اور کجیات جلوہ افنی عطا کی گئی مگر یہ لقب اس کے مریدوں ہی میں رہا دوسرے
لوگوں نے پیر تارکیک شہر کو دیا محسن خان صوفیہ دار کا بل جو کہ بادشاہ کے طرف سے حکمران

تھا۔ وہ اسکا حال سبکدوش نہ کر آیا اور گرفتار کر کے کابل کو لے گیا مدت تک وہاں
 قید رہا پھر رہا ہو کر ہشت نگرواپس آیا اور اپنے تمام اصحاب کو جمع کر کے طوطی کے پہلو
 گھس لیا چہرہ ان سے تیراہ کو آیا آفریدی اور ورکزی فرسہ بھی اسکا مرید ہو گیا اس طاقت کی
 کے بعد اوس نے برطانوی بادشاہ سے بغاوت کر کے لوگوں کو عام بلوہ کی اسطرح جنس
 دی کہ وہ عظیمین یہ بیان کرنا شروع کیا کہ مغل ظلم پیشہ ہیں اور انہوں نے افغانوں پر
 سے زیادہ ظلم ڈھایا ہے۔ ہر آدمی بادشاہ سے تڑپ کرنا چاہتا ہے اس شہرت سے اکثر سرحدی
 نوین بادشاہ سے ایسی ہو گئیں اور اوس کے وعظ سے بڑا ہونا پھیل گیا بادشاہی مزاج جو
 اوس کی سرکوبی کو آئے تھے خود ہی سرکوب ہو کر پیچھے کوڑھٹ گئے اس آسان فتح سے
 اوس کے ہمراہین کو زیادہ تعزیت ہو گئی تیراہ کے لوگوں کا یہ حال تھا کہ خاصہرین بایزید کو
 طبع تھے۔ مگر باطن میں سلطنت مغلیہ کے خیر خواہ تھے بایزید بھی یہ بات خوب جانے
 ہوئے تھا اس لئے اوس نے ایسے لوگوں سے اس ملک کو اسطرح پاک کیا کہ بعضوں
 کو قتل کرایا اور بعضوں کو ملک خارج کیا اور اوس کے اصحاب و مریدین نے تیراہ پر بخوبی
 قبضہ کر لیا اور ورکزیوں کی مضبوط جاعت کے ساتھ سنگر بار پر بھی قبضہ کر لیا اور بہت
 سے گاؤں بھی لوٹ لٹ کر برباد کر دیے محسن خان صوبہ دار کابل ہلال آباد سے تیاری
 کو کے بایزید چپ چل گیا اور شیخون مارا بھاری لڑائی کے بعد بایزید کے ساتھیوں نے پورے
 شکست پائی بعضے مارے گئے بعضے دشوار گزار پہاڑوں چبڑے گئے اور بایزید
 ہشت نگرو چلا گیا۔ یہ تو بایزید کے دنیوی کارنامے تھے اب اوس کے عقائد اور
 اعمال کی باتیں سنو کہ بایزید اب دلتے ریاضت شاد کو سننے لگا تھا اہل علم و ادب
 کی بہت خاطر کرتا تھا۔ ایک حامی آدمی تھا لکڑہان کا مطلب خوب بیان کرتا تھا
 اور حقائق و معارف ذکر کرتا مرزا محمد حکیم خلف ہمایون بادشاہ صوبہ دار کابل کے دربار میں
 منبر پر سے قبل اسکا منظرہ علماء کے ساتھ کرا لیا اس کی تقریر علماء کے بیانات

پر غالب آئے پھر اس نے نبوت کا دعوے کیا اور کہتا تھا کہ مجھ کو الہام ہوتا ہے جبریل
 میرے پاس رب اعلیٰ کی طرف سے پیغام لاسنے میں ملکہ اور سکا پڑھوئے تھا کہ میں
 ملائکہ کو دیکھتا ہوں اور بغیر تو سطح جبریل کے بالمشافہ اس سے بات چیت کرتا ہوں
 اور کہتا تھا کہ مجھ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو انبیاء کی نماز پڑھا کر یہ نماز چھوڑ دے اور
 انبیاء کی نماز معبود کی صفت ہے اور زیادہ تر ذکر غنی کیا کرتا تھا یا بیزید کہتا تھا کہ مسلمانوں
 کا اٹھنا لان لا الہ الا اللہ کہنا صحیح نہیں اس لئے کہ خدا سے واقف نہیں اور جس نے
 اللہ کو نہیں دیکھا وہ اسے کیا جانتے پس ایسے آدمی کی گواہی کذب ہے مولانا ذکریا
 نے ایک بار اس سے یہ کہا کہ تمہارا یہ دعوے ہے کہ میں دلوں کی خیر رکھتا ہوں
 بھلا بتاؤ تو میرے دین کیا ہے اگر تم یہ بتا دو گے تو میں تمہارا معتقد ہو جاؤ گا میان
 روشن بائزید نے کہا کہ تم میں دل کب ہے اگر تم میں دل ہوتا تو بے شک میں اس کی
 خبر دیتا مولانا ذکریا نے کہا کہ اول مجھ کو قتل کرنا چاہئے اگر میرے بدن میں سے دل
 نکلا تو بائزید کو مار ڈالنا چاہئے اور اگر دل نہ نکلے تو بائزید سے کوئی تعرض نہیں بائزید
 نے کہا کہ یہ دل جس کو تم دل سمجھ رہے ہو یہ تو کتے بکری گائے میں بھی ہوتا ہے اس کو
 کے ٹکڑے سے دل مراد نہیں دل اور ہی چیز ہے اور میں عرش اور کرسی دو لوں کی سمائی
 ہے پھر مولانا ذکریا کہنے لگے کہ تم دعوے کرتے ہو کہ مجھے قبردن کی حالات معلوم ہیں
 مردے مجھ سے کلام کوئے ہیں ہم تمہارے ساتھ قبرستان کو چلتے ہیں دیکھیں تو مردے
 تم سے کس طرح باتیں کرتے ہیں بائزید نے کہا اگر تم میں ان کی آواز سننے کی قابلیت ہوتی تو
 میں ٹھوگر بکریوں کہتا بائزید سے جو عقیدت نہ رکھتا اسے کافر و گمراہ جانتا اور جو اس کو
 نہ پہچانتا اور وحدت و جود کے طریقے پر نہ ہوتا اس کے ہاتھ کا ذبیحہ نکھاتا بائزید جیسے
 قل عربی زبان میں بیان کرتا اور انہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا بائزید
 کا قول ہے کہ زبان سے کلمہ شہادت کہنا اور اس کی تصدیق کرنا شریعت کا فعل ہے

اور تسبیح و تہلیل اور مام زبان کے ساتھ ذکر کرنا اور دلو و سوسے سے بری رکھنا طریقت کا فعل ہے اور رمضان کے روزے رکھنا اور کھانا پینا چھوڑنا عورات کے ساتھ محبت کو ترک کرنا شریعت کا فعل ہے اور روزہ نفل رکھنا اور رزق کم کھانا اور بدی سے باطن کو پاک رکھنا طریقت کا فعل ہے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا دینا شریعت کا فعل ہے اور فقیر و محتاج اور روزہ دار کو کھانا دینا عاجز کی استغیثہ کرنا طریقت کا فعل ہے کعبہ کا طواف کرنا لڑائی اور گناہ سے حرم میں بچنا شریعت کا فعل ہے اور دل کا طواف کرنا اذنیس کے ساتھ لڑائی کرنا اور فرشتوں کی طاعت کرنا طریقت کا فعل ہے ہمیشہ حق تعالیٰ کی یاد میں رہنا اور ماسویٰ اللہ کا پردہ دل سے مٹانا اور دوست کے جمال کا نظارہ کرنا حقیقت کا فعل ہے۔ ذات حق کو چشم دل کے ساتھ دیکھنا اور نور عقل کے ذریعہ سچے اوس کو ہر جگہ معلوم کرنا اور کسی مخلوق کو ایذا نہ پہنچانا معرفت کا فعل ہے اور حق کو پہچانا اور تسبیح کی آواز کو سننا اور اسکو سمجھنا قربت کا فعل ہے اور اپنے وجود کو ترک کرنا اور کام اللہ کے وجود سے سمجھنا اور فضیلت سے بچنا اور وصال کو سمجھنا و صلت کا فعل ہے اور اپنی ذات کو حق مطلق میں فانی کرنا اور باقی مطلق ہو جانا اور احد کے ساتھ موجد ہونا اور شر سے پرہیز کرنا توحید کا فعل ہے اور سکن اور ساکن ہونا اور حق مطلق کی صفت اختیار کرنا اور اپنے وصف کو چھوڑ دینا سکونت کا فعل ہے اور سکونت سے بالاتر کوئی مقام نہیں قربت اور وصال اور وحدت اور سکونت یہ اصطلاحیں خاص اوسکی تشریح ہوئی ہیں وہ ان مراتب کو شریعت اور طریقت اور معرفت سے اعلیٰ جانتا تھا اور آدمیوں پر ریاضت کرنے کی تاکید کرتا تھا تا مذہبی پڑھتا تھا مگر بندہ کی تعین کا مقصد تھا جدھر جا بہتا پڑھتا لیتا اور اس بات پر اس آیت کے ساتھ استدلال کرتا، اِنَّمَا تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ عِنْدَ حَبِيبِہِ کو تم نہ کرو دیان ہی اللہ متوجہ ہے کہتا تھا کہ پانی کے ساتھ غسل کر نیکی ضرورت نہیں ہے بلکہ گلے سے بدن پاک ہو جاتا ہے کیونکہ چار دن منہ پاک کرنے والے ہیں اسکا قول تھا کہ

جو کوئی خدا کو اور اپنی ذات کو نہ پہچانتا ہو تو وہ آدمی نہیں پس اگر ایسا آدمی شر ہے تو وہ جھوٹا
 اور شیر اور سانپ بچھو کے حکم میں ہے اسکا مار ڈالنا واجب ہے اور اگر نیک اور نماز گزار ہو
 تو وہ گائے بکری کے حکم میں ہے اسکا مارنا جائز ہے اسی لئے اس نے اپنے متبعین کو
 حکم دیا تھا کہ ایسے آدمیوں پر جہان قابو پاؤ مار ڈالو اور دلیل اس پر یہ آیت لاتا تھا اَللّٰہُ
 کَلَامُ الْغَامِلِ اِیْہُمْ اَصْلُ یعنی وہ چوپایوں کی طرح ہیں ملکہ اور ان سے زیادہ گمراہ ہیں۔

اور کہتا تھا کہ جو کوئی خود شناس نہیں زندگی جاوید سے بچیر ہے وہ مردہ ہے اور ایسے شخص
 کے مال کے وارث بھی ایسے شخص نہیں ہو سکتے جو خود بھی مردہ ہیں ملکہ اور اس کی میت
 زندہ کو پہنچتی ہے اس لئے نادان کے مار ڈالنے کا بھی حکم دیا تھا اگر زندہ کو خود شناس
 پاتا تو مسلمان خود نا شناس پر اس کو ترجیح دیتا برسوں تک اس نے اور اس کے بیٹوں
 راستوں میں لوگوں کو لٹا ڈاکہ زنی کی اور مسلمانوں وغیرہ سے مال چھینا ایسے مال میں
 خمس نکال کر میت المال میں جمع کرنا واجب حاجت ہوتی تو اہل استحقاق کو اس میں سے دینا
 وہ اور اسکی تمام بیٹے زنا اور فسق و مجبوری سے محذور ہوتے تھے موجدوں اور خود شناسوں
 مال سے بچتے اور اوپر ظلم نہ کرتے تھے بایزید کہتا تھا کہ خدا نا شناسوں کے قتل کے لئے
 میں منجانب اللہ مامور ہوں تین بار خفقانے نے مجھ سے یہ فرمایا کہ ان لوگوں کو قتل کر مار تین
 ہتھیار نہ اٹھائے جب کمریہ ہی حکم ہوا تو مجھ کو ہر جاؤ کو مستعد ہوا اسکی تصنیف سے بہت
 کتابیں ہیں عربی اور فارسی اور ہندی اور پشتونین مقصود المومنین ایک کتاب اس کی عربی
 میں ہے اور اس کی ایک کتاب کا نام خیر البیان ہے جسکو چار زبانوں میں لکھا ہے عربی فارسی
 ہندی پشتو اسکا دعویٰ ہے کہ خیر البیان کی ساری باتیں وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ
 نے مجھے مخاطب کر کے کہے ہیں اسوجہ سے روشنیان اس کو صحیفہ کہی اعتقاد کرتے
 ہیں اور حالنامہ اس کے ایک کتاب ہے جس میں اس نے اپنے لایف لکھے ہیں انشاء
 کے پہاڑوں میں ایک مقام ہے بھتہ لودہاں پہاڑی پر بایزید کی قبر ہے اس کے

بیٹے تھے شیخ عمر اور کمال الدین اور خضر الدین اور جلال الدین اور نزال الدین اور ایک بیٹی
 تھی جس کا نام کمال خاتون تھا یا زید کے بعد شیخ عمر باب کا جانشین ہوا جسے پیر روشن
 کے اصحاب تھے وہ اس کے پاس جمع ہوئے کچھ دنوں کے بعد شیخ عمر کا اور یوسف
 زبیران کا بکاڑہ ہو گیا یوسف زبیران کو پیشوا اخوندروینہ تھے یوسف زبیران نے جمع ہو کر
 دریائے سندھ کی کنارے اپنے مخالفان پر حملہ کیا اس زبانی میں شیخ عمر اور اس کے
 اکثر ساتھی کام آئے اس میں سے دو شخصوں کو یوسف زبیران نے آگ میں جی جلا دیا اور اس میں
 میں شیخ عمر کا بھائی خیر الدین بھی مارا گیا انور الدین سدان جنگ سے نکل کر بھاگ گیا مگر
 ہشت نگر کے گوجرہوں نے اس کا بھوکا مقام لیا اور جلال الدین یوسف زبیران کے ہاتھ لگا کر
 قید ہوا اکبر بادشاہ نے اس کو مع تمام متعلقین کے یوسف زبیران سے لیکر سارے لڑاؤ
 یاغ فرشتہ میں لکھا ہے کہ جلالہ ۱۴ برس کی عمر میں اکبر کے دیباہ میں آیا تھا کچھ دنوں کے بعد
 بھاگ گیا تیراہ کے پہاڑوں میں گھر رہنری جاری کر دی قافلہ کو لوٹنے لگا راجہ مان سنگ
 اور افغانی مدد کو دوسرے افسران شاہی پہاڑوں میں جلال الدین سے لڑنے لگے ۱۹۲۰ء میں لڑے
 مغلوب نہ ہو سکا اسے اکبر بادشاہ جلالہ کہا کرتا تھا اکبر اور شاہد کار مستی اس وقت میں
 کبھی محفوظ نہ کمال الدین اس کا بھائی لکڑا گیا اور اکبر نے دم واپس تک اس کو قید رکھا چند
 لڑائیوں کے بعد جب راجہ مان سنگ نے زیادہ تعاقب کیا تو جلالہ غرنی کی طرف بھاگ
 گیا اور وہاں قوم نہراہ کے ہاتھ سے قتل ہوا اس کا سر کرب کے حضور میں بھیجا گیا اکبر نامہ
 کی جلد سوم میں حالات سنہ ۳۳۰ جلوس اکبری کے ضمن میں اس معرکہ کو ذکر کیا ہے
 جب جلالہ مارا گیا تو اعداد ابن شیخ عمر ابن بایزید کو خلافت ملی یہ بھی اپنے سلاطین کے
 طریقہ کا پابند تھا جو کچھ مال جہاد میں ہاتھ لگتا اسے بانٹ دیتا اور خمس بیت المال میں
 جمع کرتا اور پھر ضرورت کے وقت اسے فائزوں پر تقسیم کرتا جو مسلمان اس کے طریقہ
 کے پابند نہ ہوتے اور نہ چاہا کرتا ناجائز جاتا سنہ ۳۵۰ ہجری میں جہانگیر کے لشکر کے ہاتھ

مارا گیا اس کے معقد کہتے تھے کہ قل هو اللہ احد اسے اعداد کی شائین ہے ہزاروں
 اوتھان اس کے مرید تھے اور اسکو احد کہتے تھے پھر اسکا بیٹا عبدالقادر اسکا قائم مقام ہوا اور
 اور یہ شا جہان کے دربار میں حاضر ہو کر امرائے شا جہان فی میں داخل ہو گیا اور شہنشاہ
 پشاور میں مگر اہل لاکا ایک بیٹا الہ دین نامی پرشید خانی خطاب اور منصب چار ہزاری تک سر قزاق
 ہو کر شہنشاہ میں دکن میں فوت ہوا اور یونین مدفون ہو یہ قصبہ اسی کا بسایا پوٹھن آبا کے تریچ

الہ مدد

لکھنؤ میں

فتح آباد میں

چرام دین الہی

موجود اسکا جلال الدین اکبر شہنشاہ ہندوستان ہے منتخب التواریخ میں مولوی عبدالقادر
 بدایونی نے لکھا ہے کہ ماہ رجب ۹۷۸ ہجری میں ایک محضر علم سے بادشاہ مذکور نے
 تیار کر لیا جسکا مضمون یہ تھا کہ امام عادل مطلقاً مجتہد پر فضیلت رکھتا ہے اور وہ مجاز ہے اس
 بات کا کہ کسی مسئلہ مختلف فیہ میں بطریق مرجوح کو ترجیح دے دی معاملات شرعی میں کسی کو ایسا
 ملے انکار کرنے کی مجال نہیں کیونکہ امام عادل معاملات کو مجتہدین سے زیادہ
 سمجھتا ہے پس جو اس سے مخالفت کو کرے وہ دنیا میں اور عقیبت میں سزاوارت عذاب ہے
 ملکہ امام عادل کو خستیا ہے کہ کوئی حکم ایسا بھی اپنی طرف سے جاری کر دے جو ضلالت کے
 مخالف ہو مگر اس میں غلطی کی رفاقت نہ نظر ہو اور امام عادل کے ایسے مسائل کی تعمیل
 پر واجب ہے اور مراد اس امام عادل سے اکبر کی ذات تھی اس محضر پر محمد و مملکت اور
 شیخ صاحب الدینی صدر الصدور و قاضی القضاۃ قاضی جمال الدین ملتانی اور صدر جہان مفتی کل ملک
 ہندوستان اور شیخ مبارک ناگوری اور غازی خان بخشی کی سرپرستی اور دستخط تھو انہیں سے
 بعض نے طیب خاطر سے اور بعض نے طوعاً و کرہاً دستخط اور مہر کی تھی اس فتوے کے
 حاصل ہونے کے بعد اکبر نے اپنی اجتہادات جاری رکھے اور قائم تحریم و تسبیل کی موقوفی پر
 نوبت پہنچی اور اپنی عقل سے دین میں باتیں پایا کر نے لگا اسلام کا نام تقلید رکھ دیا کہتا تھا کہ
 نہ کہان مخلوق ہے نہ وحی محال ہے اور امامات و نبوات میں تشکیک کرتے لکھن اور فرستے

اور تمام منیبات اور سفارت و کرامات سے انکار صریح کر دیا اور قرآن کے تو اتر اور اس کی
 احکام الہی ہونے کے ثبوت کو محال قرار دیا کہتا تھا کہ بدن کے فنا ہو جانے کے بعد روح
 کا باقی رہنا اور ثواب و عذاب کا بغیر تناسخ کے ہونا محال ہے اور پھر علانیہ حکم دیدیا کہ کلمہ
 لا الہ الا اللہ کے ساتھ کبر خلیفۃ اللہ بھی کہا کریں مگر جب دیکھا کہ عوام کو فراجون میں اس سے
 ایک قسم کی برہمی آگئی ہے تو اس حکم کی تعمیل صرف اون لوگوں کے ساتھ مخصوص کر دی گئی
 جو اوس کے دیاری تھے اور علما نے دنیا طلب نے اس کے رہنی کرنے کے ظاہر
 یہاں تک کیا کہ کتابوں کے و سب سے کہتے تو اونہیں خود کے بعد غنت پیغمبر کے جگہ الکر کا
 ذکر کرتے اگرچہ اصح باتوں سے اس کی دور دور دنیا ہی ہو گئی مگر مستزادوں آدمی اس کی تقلید
 بھی کرتے تھے اور یہ لوگ اپنی جانوں کو بادشاہ کا مرید کہتے تھے اور میر میر وغیرہ سنتے
 آفتاب کے فضائل سنکر اوس کی تعظیم و تکریم کرنے لگا اور نوروز جلالتی مقصد کو کے اونہیں
 ہر جشن کیاجاتا اور دماغی آفتاب کی آدمی رات کو اور طلوع کے وقت پڑا کرتا یہ دعا پڑھتا
 اوسکو پہنچتی تھی گاؤ کشی اور اوس کا گوشت کھانا حرام کر دیا آتش پرستان سے آتش کے
 فضائل معلوم کرو گاہگ کی تعظیم کرنے لگا اور حکم دیا کہ بطور آتش کے دن کے محل میں آگ کی جھٹکا
 کی جائے اور وہ ہمیشہ روشن رہے کیونکہ آگ اللہ کی ایک آیت اور اس کا نور ہے
 اور جلوس کے پچیسویں سال میں نوروز کے دن اوس نے آگ اور سورج کو سجدہ کیا اور
 یہ مقرر کر دیا تھا کہ جب شام کو شمعیں اور چراغ روشن ہوں تو ہمارے مرید سر و قد تعظیم
 کو کھڑے ہو جائیں کریں اور ایک زنا مرصع بجا پہنچا کر اس کے تبرکات پر مہنوں کے ہاتھ سے
 پھنی اور اگلی بندھوائی مشقہ ماتھے پر کھایا پھر علما نے بادشاہ سے عرض کیا کہ جتنا
 الزمان جو خلافت و اختلاف ہندو مسلمانوں میں سے دور کرنے والے ہیں وہ حضور میں
 اور انہوں نے بیان کیا کہ محمدؐ بنجوتی نے اپنی رسائل میں صاف تصریح کر دی ہے
 کہ ۱۹۰۰ء میں باطل کا مٹانے والا شخص ظاہر ہو گا اور اوس نے ہر جگہ صاحب دین

کو شخص کے ساتھ تعبیر کیا ہے جس کے حساب سے نو سو نوے عدد ہوتے ہیں اور وہ
 مولانا شیرازی کہ عظیم سے بعض شرطیں لکھا کہ سال لایا جس میں مرقوم تھا کہ بموجب احادیث
 صحیح کے سات ہزار سال کہ مدت دنیا کی ہے پوری ہو چکی اور اب وقت مہدی موعود
 کے ظہور کا آہو پھل ہے اور اس قسم کی باتیں شیعوں نے بھی امیر المومنین علی علیہ السلام
 سے پادشاہ کے سامنے نقل کیں اور یہ سب باتیں جمع ہو کر اکبر کو نبوت کا دعویٰ ہوا
 مگر صاف لفظ نبوت کا نام نہ لے سکا بلکہ دوسرے پہلو میں اس کو ظاہر کیا اور سب
 مریدوں نے یہ مقرر کر لیا کہ پادشاہ کی محبت کے سامنے مال و جان اور اس کا جس و دین
 پیچ ہے جب ہزار سال ہجری پوری ہو گئی تو اکبر نے خیال کیا کہ ہزار سال محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی محبت سے گزرنے کے بعد اس دین کے باقی رہنے کی مدت تھی اب
 اس دین کے احکام و ارکان کا باقی رکھنا بھی ضرور نہیں اس لئے اپنے طرف سے تو
 قواعد وضع کر لیا اور کوئے اکابر کو حکم دیا کہ مکہ میں تاریخ الفی رحلت سے لکھی جائے علماء نے
 پادشاہ کے لئے رسم سجدہ جاری کی اور اس کا نام زمین بوس رکھا اور یہ حکم دیا کہ جو کوئی
 شراب رفاہیت اور معالجہ کی غرض سے پیئے تو یہ مباح ہے اور پادشاہ نے دیکھا
 منڈوانے کے لئے لوگوں کو حکم دیا اور اس کے سامنے اہل دیار نے وادھیاں منڈواؤں
 مصاحبوں نے اکبر سے وادھیاں منڈوانے کے باب میں دلائل بھی بیان کئے کہ اگر
 مترادفوں نے جو وادھیاں رکھیں تو یہ ایک قسم کی ریاضت تھی اور وہ اس کام میں ملامتی
 تھے اور اب ملامت اور ریاضت وادھیاں کے صفا رکھنے میں ہے اس لئے کہ اب
 وادھیاں رکھنے کے لئے کوئے اکابر نے نادان عیب قرار دیتے ہیں اور بعض مفتیوں نے
 ایک مہجول روایت بھی نکال دی اور وہ یہ ہے کما یفعلہ بعض القضاۃ اور فقط حصتا
 کو تحریف بناتے تھے اور کہتے تھے کہ قاضیان عراق کا عمل وادھیاں کے منڈوانے پر
 تھا حاجی ابراہیم سرہندی نے ایک پرانی کرم خوردہ کتاب میں ایک عبارت لکھ کر پیش کی

جسکو شیخ ابن عربی کی طرف منسوب کیا تھا مفاد اوس عبارت کا یہ تھا کہ صاحب الزمان
 بہت سی عورت رکھے گا اور وارث ہی سے لے گا اور اوس کی چند مضمین اسی بتائی تھی
 شہنشاہ مین موجود تھیں اور ایک حدیث موصوع علیائے اکبریٰ نے اوس کے حضور مین
 پیش کی کہ ایک صحابی کے فرزند وارثی مٹا دئے ہوئے تھے حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اذکار و کلمات کہا کہ اہل بیعت کی یہ دفع ہو گئی ہے یہاں تک نسبت یہ بھی کہ
 مرزا جاتی ماکرم خٹہ اور اکثر امرا نے اسرار نامی اپنی طرف سے اس مضمون کی گزافی کہ
 مین اسلام مجازی تقلیدی جسکو باب دارون سے منسبت تھے مین چھوڑا اور مین
 انہی اکبر شاہی مین داخل ہوئے اور مراتب چہارگانہ اخلاص یعنی ترک مال ترک جان ترک ناموس
 ترک دین سمجھے قبل کیا اکبر ایسے لوگوں پر زیادہ اعتماد کر کے انکی تربیت کرتا و فضیلت حاصل کیا
 کہ موت کمر دیا اور ریل اسپر یہ بیان کی کہ انسان کا خلاصہ نطفہ ہی ہے جو نیک و بد کی پیدا
 کا تخم ہے پھر اس کے کیا معنی کہ پیشاب و پچانہ پر تو غسل واجب نہیں اور اس لطیف چیز کا
 ترویج غسل کا موجب ہے بلکہ مناسب ہے کہ اول غسل کیا جائے اور بعد اس کے جماع
 کیا جائے اور کہا مردہ کے لئے کھانا پکا کر فاتحہ دینا بیکار ہے کیونکہ مردہ جامہ ہے اور
 اس سے کیا خط حاصل ہو گا کیا جسدن بھی پیدا ہو اوس دن ایک خبن ترتیب دیا جائے
 اور اس جشن کا نام جشن حیات رکھا تھا اسطرح سور اور شیر کا گوشت مباح کر دیا تھا تاکہ جو
 کھائے اوسین صفت شجاعت آجائے اور حکم دیا کہ چچا پوپھی مانی خالہ غریبہ کی بیٹیوں
 سے چن سے قریب کا رشتہ ہو نکاح کیا جائے کہ میل کم ہو تاکہ اور دخت چاہے تاکہ

لے ماکر الامرا مین مذکور ہے کہ اکبر جو کچھ ایجاد کرتا اوس کو دین الہی کہتے تھے اور اوس نے ہر مذہب اور ہر
 طریقہ کا خلاصہ ماکر اوس کا نام دین الہی رکھا تھا اور خوشامدی کہتے تھے کہ یہ جو کچھ اوس نے چھوڑا ہے اللہ
 کے حکم سے تھا اور یہ لوگ اکبر کو خلیفہ اللہ کہتے تھے فقہ اللہ شیرازی نے تاریخ عربی کو تفسیر دیکر سالہا ہا شمسی
 بطور عجیب ان کے مقرر کئے۔ ۱۵۷۱

چودہ سال کی عمر کو اور سترہ زید سولہ سال کی عمر کو نہ پہنچے اور نکاح شادی بیاہ نکاح کیا جائے
 کہ اولاد کمزور نہ ہوتی ہے امدینی بی عایشہ صدیقہ کے زفات کی حضرت سرور کا نانا سید
 جوبی بی صاحبہ کی ۹ سال کی عمر میں واقع ہوا تھا منکر تھے اور سونا اور ریشہ پہنتا سرور
 سائے جائز قرار دیا نماز امیج اور کواہ کو سا نظر دیا اور تاج بی کو تفسیر دیکر ابتدا و سکی سال
 مہر سس سے مقرر کی اور عربی پہنتے اور اگر کو کہ چشم کے طور پر پہنتے مقرر کئے اور زید
 کے تائین کے موافق سال میں چودہ حبیب مدین مقرر کئے اور اسلام کی عید دن کو میردنی کر دیا
 اور اپنی جدید سید کا سال و ماہ اچھی نام رکھا اور سکون اور بہر و انیا تاریخ الفی قائم کی تاکہ
 اس سے ظاہر ہو کہ دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ختم ہر یکا کے گونہ ہے گا اور حکم دیا
 کہ چونکہ ہزار سال سبجری ختم ہو چکا لہذا ایک تاریخ دینی تصنیف بشعین عیالہ ہجرت
 کے حالت کا لفظ سنوآت میں لکھا جائے اور اس کا نام تاریخ الفی رکھا عربی کا
 پڑھنا لکھنا اصد و کی اصطلاحوں کا اسے تو ای کہ با حبیب میں داخل ہو گیا حکم دیدیا کہ فقہ و
 حدیث و تفسیر کا پڑھنا مسوق کر کے بزم حکمت طلب حساب شعر تاریخ کے من پر
 ہا میں اور حروف مخصوص مہربنی سینی ثا۔ ح۔ صا۔ و۔ طا۔ ظا۔ سین۔ قاف کا
 لفظ میں گرا نا شروع کیا جو کوئی اکبر کے سامنے عہد اللہ کو ادا شد اور احادی کو اچھے
 کہتا تو بہت مسرور ہوتا نبوت اور کلام الہی اور رویت الہی اور تصنیف اور تکریم اور حشر
 و نشر میں طرح طرح کے شبہات پیدا کئے اور شیعہ کا بر ملا اظہار کرتا اور خلفائے
 ائمہ کی حق میں جھگڑے مٹا دینا ہوئی اور اس کی مدعا میں بیان کے بجائے جنگ صفین اور
 حنینہ ذکر و حنیہ معاملات میں صحابہ کا ذکر نہایت برائی کے ساتھ کیا جاتا ملک تمام
 انبیاء کی ولایت کو انکی نبوت سے انکار کا ذمہ قرار دیا بعد صا حضرت و لود اور
 امدی کے قصہ کو نہایت برائی کے ساتھ بیان کرتے اور حضرت داؤد کو اس وجہ سے
 اچھا نہ جانتے اکبر کے نام کی رعایت کی وجہ سے کسر پر دن کے عنوان پر انکار

اور مرثیہ اور مطلع بدن وغیرہ کے طریق سیکھتا سرچنچہ پیا کے بال مٹاتا اور باقی اس
 پاس رکھتا اس اعتبار سے کہ کامل مکمل کی روح اس راہ سے کہ قوت و جسم کا مستعد
 خسرو ج کرتی ہو اور اس وقت رعد اور صاعقہ کی سی آواز کرتی ہے اور یہ دلیل ہے
 اس بات پر کہ میت گناہوں سے پاک و صاف ہے صاحب نجات و سعادت
 اور اس بات کی بھی علامت ہے کہ روح نے کسی پادشاہ ذہنی شوکت میں حلول کیا
 اور اپنے طریق کا توحید الہی نام رکھا تھا اور جبکہ یہ مقتدا و نہوتا اس سے مردود و اجنب
 انقتل جانتا اور اپنی جماعت خاص اور مدین کے نام جو گیون کے چیلون کی مثل
 اکبر صبح کے وقت سورج کے نام پڑھتا اور اس کی پرستش کرتا تو جن لوگوں
 اس موقع پر پہنچنے کی دسترس نہوتی وہ باہر مکرے رہتے اور جب پادشاہ
 اس مہلی سے فارغ ہو کر برآمد ہوتا تو یہ لوگ سجدہ میں گر جاتے بعض آدمی ایسے تھے
 کہ جب تک صبح کے وقت وہ پادشاہ کی زیارت نہ کر لیتے کھانا پینا منہ نہونا اپر حرام تھا
 یہ دشمنیہ کہلاتے تھے ہندوؤں نے اکبر بظاہر کیا تھا کہ آپ میں ایک ہنر واد
 کی روح نے حلول کیا ہے اور اسکو رام اور کرشن کی مثل سمجھتے تھے اور پانی پیرا
 کاغذ و پیرہ بایتین لکھ کر اس کے سامنے پیش کرتے کہ ایک پادشاہ عالمگیری منہ میں
 ہو گا جو برہمنوں کی عزت اور گلے کی محافظت کرے گا دنیا میں عدل و انصاف جاری کرے گا
 سلطان خواجہ مراد اکبر نے اس کی قبر میں روزن رکھوائے جن کے ذریعہ سے
 سورج کی شعاعیں اس کی جسد پر پڑتی تھیں کہا سورج کی روشنی گستاہوں کو پاک کرتی ہے اور
 حکم دیا کہ کوئی مرد اپنے نکاح میں دو عورتیں جمع نہ کرے مگر جبکہ عورت اس کی بائج ہو اور حیض
 اس سے منقطع ہو جائے اولاد کو جننے کی عمر نہ رہے اور حکم دیا کہ جب مرد بیمار ہو جائے
 تو ایک اللہ اکبر کہے اور دوسرا جل جلالہ یہ سلام اور جواب سلام کی جگہ یہ تجویز کیا تھا غرض
 انہیں بدعات میں اکبر مبتلا رہا اور اپنے متبعین کو مبتلا رکھا ۱۳ جمادی الثانی ۹۸۰ھ

مین ۱۵ برس حکومت و سلطنت کر کے اس دنیا سے انتقال کیا۔

مذکورہ اکبر کے عہد میں کچھ لوگ کپڑے گئے تھے وہ ابھی مشہور تھے کہنے تھے ہم نے
 رسان مین اور خدا کی سے اختیار اپنے لئے ثابت کر تے تھے حبیب اون سے کہا گیا
 کہ اس خرافات سے توبہ کرو تو جواب دیا کہ توبہ داہ ماست اسطرح شریعت احمدین
 اسلام اور نماز و روزہ وغیرہ کے حیز جہا نام او نہوں نے اپنی طرف سے اختراع کی
 تھے۔

فرقہ پنجم سر بود

نامگیر بادشاہ ہندوستان کے آخری عہد میں میر محمد حسین نام ساکن مشہد مقدس رضوی
 جو علم عربیت و منطق میں دستگاہ رکھتا تھا عمدة الملک امیر خان صوبہ دار کابل کے زمانہ
 مین کابل مین آیا اور امیر خان کے منشی کا بیٹا اور مکاشاگرد ہو گیا اس ذریعہ سے امیر خان
 کے حضور میں محمد حسین کی رسائی ہوئی امیر خان نے اسے لائق فائق شریف پاکر
 اپنی دختر بیٹی کے ساتھ شادی کر دی پھر کچھ عرصہ کے بعد شاہی خوشبو خانہ کا دار و دروغہ لگا
 یہ شخص نہایت حیا و جا و طلب تھا عمدة الملک کے بیٹوں کو کئی طرح کے شعبہ رکھلا کر اپنا
 مستعد کر لیا خاص کر بادعلی خان پسر عمدة الملک اس سے بہت عقیدت رکھنے لگا
 جب عمدة الملک اور عالمگیر کا انتقال ہو گیا تو تمام عطر اور کلاب کو جو بادشاہ کے لئے
 خرید تھا سائے شہر ہزار روپیہ کو لاہور میں فروخت کر کے اور وہ روپے اپنے قبضہ میں لا کر
 فقیری سے لی چونکہ طامع اور جاہ طلب تھا پرانی قسیدہ پسند آئی اس لئے ایک نئی
 راہ نکالنے کی طرف متوجہ ہوا اور اپنے شاگرد تیم یعنی اوس منشی زادی کو ملوث کر کے
 صلاح کی کہ ہم تم ایک نیا مذہب نئے قواعد اور نئی زبان مین ایجاد کر کے الہام اللہ
 دہی کا دعویٰ کریں تاکہ اولیٰ انبیاء کی شان پائی جائے اول عوام کو بچا سکر کہ یہ مذہب
 خلاف قرین بعدہ مرجع نام ہو جائیں گے پس ایک کتاب عمدہ و عجیب نئی زبان اور قواعد کی

اس کا نام
 سلطنت پنجاب
 نے بھی پیش کیا

ساتھ بنا کر آقوزہ مقدس اور سکانات رکھتا ہے تو تھا ہی اکثر الفاظ غیر مانوس اور پرا
فارسی کے بھی سیکر بطور عربی کے تزیین کر کے جو صاف طور پر صحت و نحو عربی کے
قواعد کے مناسب نہ تھے دیج سکئے اور بیگو گیت کا دعویٰ کیا اور کہا کہ یہ تہ
امین امامت اور نبوت کے ہے کہا کہ ہر مغیرہ اور لغو کے نو بیگوک ہوئے ہیں
اسی طرح حضرت خاتم الانبیاء کے نو بیگوک تھے اول بیگوک حضرت علی کرم اللہ
وجہہ تھے دوسرے امام حسن تیسرے امام حسین چوتھے زین العابدین پانچویں محمد
جسٹے جعفر صادق ساتویں موسیٰ کاظم آٹھویں علی رضا اور امام علی رضا امامت
اور بیگو گیت دونوں رتبے جمع تھے پھر محمد تقی بن علی رضا سے یہ دونوں منصب جدا
جدا ہو گئے امام علی رضا کے بعد بیگو گیت مجھے علی اور امامت امام محمد تقی کو اور میں خاتم
بیگو گیت ہوں اور قدا و بیگو گیت کی اس خاص ترتیب کے ساتھ امامیہ مذہب والوں
کے سامنے بیان کرتا تھا اور حقیقت اہل سنت سے ملتا تو خلفائے اربعہ اور چار خلفاء
بنی امیہ و خاندان بنی عباس کو جنکی تکی مشہور ہے بیگو گیت کرنا ان بیگوک اپنی ذات
کو بتانا اور کہتا کہ مجھے کسی کی مذہب سے غرض نہیں میں ہر مذہب کا چہرہ آفرین
کونے والا ہوں اور وحی کے نزول کا بھی مدعی تھا اور کچھ قاعدے مقرر کر کے بعض
دنوں کو جیسے عید ہائے اسلام محترم سمجھتا تھا اور اپنے مریدوں کو جبکا لقب فرمود رکھا
تھا یہ ہدایت کی تھی کہ ان دنوں کی حرمت کیا کریں اور کہتا تھا مجھ پر وحی دو طرح سے نازل ہوتی
ہے ایک اس طرح کہ ایک قرص نورانی مشعل آفتاب کے سامنے آتی ہے اور
اوس پر کلمات نقش ہوتے ہیں میں اونہیں سمجھ لیتا ہوں اور وہی قرص نورانی پھر
مجھ پر محیط ہو کر ہر پوش کر دیتی ہے۔ دوسرے اس طرح کہ ایک آواز آتی ہے اور کلمات جنہیں
مریدوں سے بیان کرتا ہوں اوس آواز سے سنتا ہوں اور اسلام علیک کے آخر
میں اپنی را سے سے کلمہ خفشان نمود بود ال بڑا دیا تھا اور جس روز کہ اول اول

اتفاقاً دس کے موجب وحی اوس پر نازل ہوئی تھی اوس کا نام روزِ حُسن رکھا تھا اور
 روزِ حُسن کو بھاری جشن ہوا کرتا تھا اوس کے مرید صیغہ وغیرہ خوشبویات آپس میں اور
 اور خوشیان مناسبتے اور دو علم ہمارا لے کر اور ایک اپنی سی ٹوپی اور بکرا اپنے مریدوں
 کے ساتھ اون کو ہستان کی جانب جہان دیول رانی کی عمارت دہوینی جھٹاری کے نام
 سے مشہور میں جاتا اور یہ ظاہر کرتا کہ اول بار وحی خاص اسی مقام پر بھیجی نازل ہوئی تھی
 اور روزِ حُسن سے چھ یوم پیشتر سے روزہ رکھتا۔ ساتویں ذی الحجہ کو روزِ حُسن مقرر تھا
 اور یکم ذی الحجہ سے روزہ رکھا کرتا تھا اور روزوں کے دنوں میں کسی سے کلام نہ کرتا اور ہر
 روز سوائے نماز بنگکانہ کو مریدوں پر یہ بھی مقرر کیا تھا کہ تین بار میری زیارت کیا کریں
 پہلا وقت زیارت کا طلوع آفتاب بعد نماز صبح مقرر کیا تھا اور دوسرا دن کے دوپہر
 کا وقت اور تیسرا تراب آفتاب کا وقت کہ مہنوز شفق کی سرخی مغرب میں ہو اور آداب
 زیارت کے یہ تھے کہ خدوع خلفا . . . کے درمیان میں کھڑا ہوتا اور مریدوں کو حکم
 تھا کہ اوس کے گرد بطور چار دیواری میں کے صفین باندھ کر کھڑے ہوں پھر ہر
 اوس کی طرف مہنہ کر کے چند کلمے جو اوس کے اختراعی تھے پڑھتی اور اس کے
 بعد سر جھکا کر اوسکی بائیں جانب پھر باقی تاکہ صفت شمال رویہ مغرب رویہ
 ہو جائے اور مغربی جنبی اور جنوبی مشرقی اور مشرقی شمالی ہو جائے حب مقابلہ چاروں
 سمت کا چاروں صفوں کے آدمی تمام کر چلتے تو زمین کی طرف دیکھتے پھر آسمان کو پھر
 شش جہت کو اس کے بعد زیارت تمام ہوتی اور سب آدمی چلے جاتے ایک دعویٰ
 اوس کا یہ بھی تھا کہ میں وہی محسن ہوں جو بچہ حضرت فاطمہ زہرا کے شکم سے ساکن ہوا تھا اور
 اپنے چار خلفا بنائے تھے ایک وہی شاگرد پسر منشی خلیفہ تھا اور اس کا نام اپنی نذر زبانی
 میں دو جی بار رکھا تھا اور دوسرا خلیفہ اوس کا سالامیر باقر تھا اور دو خلیفہ اور تھے اپنا
 نام محمود اللہ اور محمود اور انمود رکھا تھا اور اسی ڈھب کے نام اپنے مریدوں کے

اپنی طرف سے مقرر کرتا اور اس سے نشان کہتا اور اس کے تین بیٹے تھے اول منام
دوم فقار سوم وید اور دو دختر تھیں منام کا لان اور منام خرو اور اقربا سے
کے نام نمایاں اور منو دیار اور نما و غیرہ تجویز کئے تھے اور فقار کے بیٹے کا نام منو وید
تھا چونکہ مالدار تھا اس لئے اپنی بیسے پروائی لوگوں پر ظاہر کرتا یہ حالت دیکھ کر لوگ
اور زیادہ گزیدہ ہوتے پھر لاہور سے بہادر شاہ کے عہد میں دتی آیا ناوی علی خان کہ باور
کا مقرب تھا اس کا ہیبت متعقد تھا اس لئے اس کے کام نے قوت پکڑی اور
اسی طرح اور بھی کئی امیر اس کے مرید ہو گئے یہاں تک کہ ایک رات فرخ سیر پادشاہ اور
کی ملاقات کر گیا اس نے بڑی دانائی یہ کہ پادشاہ سے بے اعتنائی کیساتھ پیش
آیا اور اس کا پیش کش بھی قبول نہ کیا اور ایک قرآن اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا پادشاہ کو
دیکر کتابت کی اجرت کے شر روپے لئے فرخ سیر کے بعد محمد شاہ کے عہد میں محمد
فرید نے اس کی تادیب کی طرف توجہ کی اور اس کی گرفتاری کا حکم دیا تو وزیر مرض قوی
میں مبتلا ہو گیا لوگ اس واقعہ کو منو کی بددعا کا اثر سمجھے اور منو اور سولت مسجد میں
جا کر ٹہر گیا تھا محمد امین خان کے بیٹے قمر الدین خان کو بھی تشویش پیدا ہوئی اور اپنے
باپ کی حالت ردی دیکھ کر پانچ ہزار روپے اپنے دیوان کے ہاتھ اس کے پاس بھجوا
معذرت کی اور تعویذ طلب کیا منو نے جاکٹنی کی خبر سن لی تھی اس لئے اپنے متعقدین
سے کہتا تھا کہ میں نے ایک تیر اس کے جلکے میں مارا ہے ہرگز جان برہوگا اور میں بھی شہید
کے انتظار میں بیٹھا ہوں میرا دادا بھی مسجد ہی میں شہید ہوا تھا مگر میں اسوجہ سے کہ ایک
مترتبہ شہید ہو چکا ہوں اب شہید نہیں ہونے کا اور دادا اس کی اپنی اس شہادت سے
وہی اسقاط محل حضرت محسن ہے۔ قمر الدین خان کا بھی آدمی جا پہنچا اور نہایت ساجت
کی کہ آپ محمد امین خان کا قصور معاف کریں اور ایک تعویذ لکھ دیں منو نے بڑے تکلف
کے ساتھ اپنے ایک مرید سے یہ آیت لکھادی و منزل من القرآن ماھو

شفاء و رحمة للعالمین و لایزید الظالمین الا اختساراً یعنی ہم اتارے
 ہیں تہران میں سے وہ چیز جس سے مرض دفع ہوں اور مہرستہ ایمان والوں کے
 لئے اور بہترین زیادہ کرنا ظالموں کو مگر نقصان اور دیوان کو دیدیا اور یہ کہ کہ مجھے
 ہے کہ تیرے پہرے پختے تک وہ زندہ نہ رہے گا اور خود اون روپیوں کے لینے سی
 انکار کیا اور ایسا ہی ہوا کہ دیوان کے پہرے پختے سے پشتہ وزیر مرگیا جب یہ خبر ہو
 ہوئی تو نمود کی کرامت کا زیادہ چرچا ہو گیا دو تین سال کے بعد نمود مرگیا اس
 کا شہر ایشیا نامنود و سجادہ نشین ہوا یہ زیادہ لالچی اور کوتاہ پیش تھا چنانچہ جو جادو نمود نے
 خلفا کو دی تھی اس کو کھانا چاہا دوجی بار نے بہت سہجایا کہ مجھے تنازع اچھا نہیں نامنود
 نے نہ مانا دوجی بار نے لاجا یہ کر ایک دن سب مریدوں کو جمع کر کے اون سے
 کہا کہ آپ لوگ نمود کا اور میرا خط پچانتے ہو جو پچانتے تھے اونہوں نے تسلیم
 کیا دوجی بار نے وہ مسودات جو نمود نے اور اس نے باہم صلح سے مرتب کئے
 تھے اور دونوں نے شہر سے کمی بیشی اپنے اپنے قلم سے کی تھی نکال کر دکھائی اور کہا
 کہ اس مذہب کی بنیاد نمود اور بندہ کی اعانت سے ہوئی ہے اگر خدا کی طرف سے
 ہوتا تو کمی بیشی کی ضرورت نہ ہوتی لوگوں نے یہ دیکھ کر سمجھ لیا کہ یہ سب باطل ہے اور نمود
 ہو گئے اور تمام کام بیکر گیا نامنود کے بعد فقار سجادہ نشین ہوا اور اس کے انتقال
 اور ولی کی خبر ملی کے بعد نامنود پار اپنے چند اقربا کو جو باقی رہ گئے تھے ہمراہ لیکر
 شنگارے میں میرن ولد جعفر علی خان کے پاس پہنچا اس نے اخراجات کے واسطے
 پانچ سو روپیہ یومیہ مقرر کر دیا

فوقہ ششم و ہابیب

نقطہ و ہابی کے لفظی معنی دیاب والا یا بندہ خدا ہیں مگر دینی اس کے بڑے معنی
 جن میں وہ اب عموماً استعمال کیا جاتا ہے انہیں سے ایک معنی کو تو مغربی محاورہ میں بڑا

یہ دیکھ کر پتہ چلتا ہے
 کہ یہ سب باطل ہے

سمجھا جاتا ہے دوسرے معنی کو پولیٹیکل اصطلاح میں براہمجہت میں مذہبی محاورہ میں اس کے معنی
محمد بن عبد الوہاب نجدی کے پیرو کی سمجھو جاتے ہیں جس کو اکثر مسلمان ہند عرب
روم مصر وائرہ اسلام سے خارج سمجھتے ہیں اور اس کے عقاید و اعمال یہ بیان کرتے
ہیں کہ وہ معجزات انبیاء و کرامات اولیاء کا منکر تھا اور تمام مسلمانوں کا دجو اس کے اعتقاد
سے مخالف تھے تماثل و مکلفہ پولیٹیکل محاورہ میں اس کے معنی باعنی و بدخواہ سلطنت
کے لئے جاتے ہیں جبکی سناست پہلے معنی مذہبی سے یہ بیان کی جاتی ہے کہ محمد بن
عبد الوہاب ایسا ہی تھا سلطنت روم کا وہ باعنی رہا اور بارہا اس سے لڑا اور مکہ مکرمہ پر
مغلب ہو گیا جس کو آخر محمد علی پاشا نے مصر سے مغلوب کیا یہ محمد بن عبد الوہاب
نوم بنی تیم سے ہے شہادہ میں مقام عینہ میں جو ایک مقام ہے ملک نجد میں پیدا
ہوا اس لئے اس کے متعلقہ نجدیہ بھی کہلائے اس کے باپ نے بڑی کوشش سے
شرعیات اسلام کی تعلیم دی بعدہ اس نے مکہ معظمہ اور بصرہ میں علوم دین تحصیل کیا اور تب
احادیث صحیحہ سے کمال حاصل ہوا پھر اپنے والد کے ساتھ مکہ معظمہ کا حج کیا اور مدینہ طیبہ میں
زیارت کر کے شیخ عبد اللہ ابن ابی اسحاق کو کامرید ہوا برسران اس نے فقہ میں تعلیم حاصل
کی بعدہ یہ اپنے وطن کو گیا اس نے ظاہر شریعت اسلام کی پابندی اور اس کے
اجمول میں فرق نہ کیا یعنی جو لوگ نال دیکھتے یا شکون مانتے باخزرات کی تعظیم کرتے یا
مزارات کو آراستہ کرتے یا سکرات کو استعمال کرتے یا حریر پہنتے اوکو برا کہتا
کہ یہ باتیں شریعت و اصول کے خلاف ہیں مگر ان شریعت اور احادیث کو ٹپکرا اس نے
نہیال کیا کہ اصول شریعت اسلام میں حال کی آئینہ نشات کی وجہ سے بڑا تفاوت پیدا
ہو گیا ہے تب یہ آمادہ ہوا کہ لوگوں کو خاص احکام اور شریعت اسلام اس قاعدہ سے
سکھواوے اور رواج دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور غل
کیا ہے اور خیال کیا کہ دنیا کے مسلمان ہنس گئے ہیں جو یہ اور اولیاء کے قول

کی پیروی کرتے ہیں اور یہ رولع اور ہونے اپنے فائدے کی غرض سے دے
 ہیں اس نے حضرت قرآن مجید اور احادیث نبوی کو اپنا ہادی اور رہنما قرار دیا اور
 بہت سے رسالے اپنے عقائد میں تالیف کئے اس کے کئی قلمی رسالے بحث
 توحید اور ترک بدعت و شرک میں میری نظر سے گزرے ہیں غرض کہ لوگوں نے اسکا کہنا مانا
 اور اس کے طریقے کو تسلیم کیا جلد دوم فتوحات اسلامیہ میں شیخ احمد حلال نے لکھا ہے
 کہ اس کے معتقدوں کو یہاں تک خیال تھا کہ جو کچھ محمد بن عبد الوہاب کہتا ہے جو شخص اور
 نہ مانے وہ کافر و شرک و ملال الہم و المال ہے جو آیات قرآنی و شرکین کے حق میں اتاری
 ہیں اور نہیں سہل انون کے حق میں جل کیا جیسے ومن اضل ممن يدعو من دون
 الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون اور
 شخص سے زیادہ گمراہ کون ہو جو اللہ کے سوا اس شخص کو پکارتا ہو کہ نہ جواب دے گا قیامت کو دن تک اور وہ پکارنا انکو سوا
 غافل ہیں ايضا ولا تدع من دون الله مالا ينفعت ولا يضرک یعنی اللہ کے سوا
 اس چیز کو مت پکار جو نہ تجھکو نفع دے اور نہ تجھکو ضرر پہنچائے سکے محمد بن عبد الوہاب نے
 کہا کہ جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی اور نبی یا ولی یا صالح کو پکارے یا اس سے سوال
 شفاعت کرے سو وہ اور نہیں شرکین کی طرح ہے اور ان آیات کے عموم میں داخل
 ہے اور انحضرت اور انبیاء و اولیاء و صلحا کی زیارات کو جانا شرک قرار دیا اور کہا کہ کسی
 نبی یا ولی کو دوسیلہ پیکر پکارتا بھی شرک ہے اور جو کسی کام کو سوا اللہ کے کسی دوسرے کی
 طرف منسوب کرے کو بطور مجاز عقلی کے ہو یہ بھی کفر ہے جیسے مجھے اس دوائے نفع
 پہنچایا اس ولی کی وجہ سے میرا یہ کام ہو گیا اور اللہ نے جو شرکین کی زبانی فرمایا ہے
 وَتَعْبُدُوهُمْ اِلَّا لِيُقْرِئُكُمْ اِلَى اللّٰهِ ذُلْفٰی یعنی ہم انکی عبادت اس لئے کرتے ہیں کہ
 ہم کو اللہ کے پاس پہنچا دیں سو جو کوئی دوسلہ کسی بزرگ سے ڈھونڈھتا ہے وہ شریک
 اور شرکین کے ہے جو کہتے تھے کہ ہم بتوں کی پرستش صرف تقرب الی اللہ کے لئے

کہتے ہیں کیونکہ مشرکین بھی خالق اور بتوں کو نہیں جانتے تھے جیسا کہ مسلمان ان اہل
 متبور کو خالق نہیں جانتے ہیں بلکہ کہتے ہیں خالق وہی اللہ ہے چنانچہ اللہ خود فرماتا ہے
 وَلِلّٰهِ سَالِمٌ مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لِيَقُوْلَ اِنَّ اللّٰهَ يَفِيْ بِوَعْدِهٖ
 اِنْ كُنْتُمْ اَعْلٰمٌ۔ پس اللہ نے یہ کیا ہے آسمانوں اور زمین کو تو کہیں اللہ نے نہیں اللہ نے جو آدم
 کا لہو و مشرک کہا وہ صرف اسوجہ سے کہ وہ کہتے تھے کہ ہم اصنام کی عبادت کرتے
 الی اللہ کے لئے کرتے ہیں علی ہذا یہ مسلمان بھی اور نہیں مشرکین کی طرح ہیں اہل سنت
 نے بھی اوس کے رد میں بہت سے رسالے لکھے اور اوس کے شکوک کا بخوبی
 جواب دیا یہاں تک کہ اوس کے بھائی شیخ سلیمان نے بھی اوس کے اقوال کا رد کیا اس
 شخص کا بھی ایک رسالہ کتب خانہ ریاست مین میری نظر سے گذرا ہے احادیث اور
 آیات سے اسی بات پر زور دیا ہے کہ مسلمان ایسی باتوں سے مشرک نہیں ہو سکتی
 اور جن باتوں کو محمد ابن عبد الوہاب نے ناجائز اور منسوخ قرار دیا ہے اوس کے جواز
 پر شیخ سلیمان نے دلائل لکھے ہیں سر جان مالک نے اپنی تاریخ کے باب ۲۲ میں باہر
 کے عقائد بیان کئے ہیں کہ وہ لوگ وحدانیت واجب الوجود اور رسالت محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مقررین لیکن کہتے ہیں کہ خالق اور مخلوق کے درمیان کسی طرح نسبت
 نہیں انکا اعتقاد یہ ہے کہ کسی پیغمبر یا امام یا ولی کو کسی قسم کا تصرف بندوں کے معاملات
 میں حاصل نہیں اور نہ بعد وفات کے آخرت میں اذکو کوئی مدد دی جائے گی سوائے
 منصب حاصل ہو سکتا ہے اور جو مسلمان قرآن کی تاویل کرتے ہیں اور نہیں یہ کافر جانتی
 ہیں اور ایسے مسلمانوں کے ساتھ غرار و غلبہ کرنا لازم جانتے ہیں اور جو انقباض
 و احترام پر دلالت کرتے ہیں وہ انکو ترک ہو انکو اور پر لفظ انکو کفر بھی کہیں اکیلا تقدیس اور
 تجہید کے لائق ہے اور بعض قرآن سے ثابت کرتے ہیں کہ ان فرقہ ہائے اسلام
 کے ساتھ جو ہمارے طریق پر نہیں محاربہ کرنا لازم ہے اور ان سے یہاں تک جنگ کرنا چاہیے

کہ یا اس طریق کو اختیار کر لیں یا مثل کفار کے جزیہ دیا کریں اور جب یہ لوگ ہمارے طریق
 کو اختیار کریں لکیر غیریہ اپنے جانوں پر لازم کر لیں تو لباس موٹا پینیں گھٹکے پر سوار نہلو
 کریں رہنے کے لئے مکانات عالی شان نہ بنائیں اور انکا یہی عقیدہ ہے کہ جو خراج
 اس طرح نہیں لیا جاتا اسے سب سے پیغمبر علیہ السلام لیا کرتے تھے مثلاً خمس اور زکوٰۃ
 وغیرہ وہ عیب شروع ہے اور منجھ اور علی وغیرہ کی قسم کھانا حرام ہے اس لئے کہ
 قسم عیادت اس سے ہے کہ جو کہیں دل میں غفنی ہے اس پر شہادت طلب کرے اور
 امورات غفنی کا جاننے والا سوائے ذات پاک رب العالمین کے کوئی اور نہیں ہے
 اور قبروں پر گنبد وغیرہ عمارات بنانا ایک قسم کی بت پرستی جلتے ہیں اس طرح مزارات
 اولیا اور انبیاء وغیرہ کو عین بت پرستی سمجھتے اسی لئے کہتے کہ مزارات اولیا کو توڑ ڈالنا جائز
 اور اون سکے ایاب و سامان آرایش کامنیا کی شروع کاموئین صرف کرنا اللہ پاک کی خوشنودی
 کا باعث جلتے اور مردوں کی تفریت کو حرام جلتے اس لئے کہ مسلمان پاک کی روح
 جنت میں جاتی ہے اور یہ سرت کاموجب ہے نہ سوگ کا اخبار کو قابل عمل نہیں سمجھتے کتاب اللہ
 کو کافی جانتے اور انکا یہ اعتقاد ہے کہ قرآن خدا کی کتاب ہے جو اپنے رسول محمد صلی
 علیہ وسلم پر نازل کی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک نیک آدمی جلتے ہیں جنہیں اللہ
 تعالیٰ دعوت رکھتا ہے جن استعمالات اور رسوم کا مثل ختنہ وغیرہ کے قرآن میں ذکر
 نہیں مگر اسلام میں وہ جاری ہیں اور نہیں قابل عمل درآمدتہ ہار دیتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ انکو
 رسم و عادات سمجھ کر انکی متابعت کرنا چاہئے عبادات مذہب میں انکا شمار نہیں ہو سکتا بلکہ
 اصول انکا یہ ہے کہ جو لوگ انکے طریقے پر نہیں اونکو قتل کرنا اور انکے مالوں کو لوٹنا درست
 ہے اور اس سلسلے میں مسلمانوں کو یہ دو نصاریٰ سے بدتر خیال کرتے ہیں ہم آگے
 چلکر دباہون کے ایکہ سالہ سے مضامین کا اقتباس کریں گے اون سے اندازہ چلو
 کہ یہ باتیں جو انکی نسبت بیان کی گئی ہیں کہانتاک صحیح ہیں اور کہانتاک غلط ہیں کہتے ہیں

اصل مذہب ادن مخد یون کا جنسلی تھا اس مذہب کے لوگ حجاز و سین و غیرہ میں بہت کمین
 اور نیا مذہب لگانے کی نسبت ادنیٰ طرف بظاہر غلط ہے اب ہم یہاں یہ بیان کرتے ہیں
 کہ جب محمد ابن عبد الوہاب کے یہاں اور جماعت کا مجمع ہوا تو شہر کے حاکم سے مخالفت
 ہوئی بمعائنہ اس کیفیت کے محمد ابن سعود زبردست رئیس درعیہ کے پاس پہنچ کر
 بنی حنیفہ سے تھا پناہ چاہی اوس نے حمایت کی بوجہ حمایت رئیس درعیہ کے وہابی
 قائم ہوا اور رئیس درعیہ نے اس جدید مذہب واسے سے خاندانی رشتہ و قرابت قائم
 کر کے اسکو تقویت دی محمد ابن عبد الوہاب کے کاموں کو ظہور کی ابتداء ۱۱۳۲ھ
 ہجری سے ہوئی تھی اور انتشار کی ابتداء ۱۱۵۰ھ سے ہے اس رئیس درعیہ کا فرزند عبدالعزیز
 مشہور وہابی ہو جب ۱۱۵۶ھ میں ابن عبد الوہاب اور محمد بن سعود رئیس درعیہ کا بھی
 انتقال ہوا تو عبد العزیز اوسکا قائم مقام ہوا اس نے فوج وہابی کو آگے بڑھایا اور دور
 دور گوشہائے ملک کو فتح کیا اس نے کربلائی معلیٰ پر بھی چڑھائی کی یہ فوج سعود بن
 عبد العزیز کی ماتحتی میں تھے ۱۱۶۰ھ ہجری کو صبح کے وقت جب فوج وہابی
 وہاں پہنچی تو حکم دیا کہ کافروں مشرکوں کو مارو اور قتل کرو چھ گھنٹہ تک قتل عام کیا سب
 ہزار آدمی کربلا کے مارے گئے جن مقتولوں میں سے مولانا فخر الدین عبدالصمد ہمدانی
 مولف بحار المعارف بھی ہے روضۃ اقدس امام ہمام سید الشہداء علیہ السلام کا کچھ بڑا
 کیا جو کچھ نقد و حنیس خزانہ درگاہ میں جمع تھا وہ سب وہابیوں نے لے لیا اور درعیہ کو لے گئے
 عبدالعزیز نے ایک جماعت علما کی مکہ معظمہ کو بھی بھیجی تھی کہ وہاں کے لوگوں کو طریقہ محمد ابن
 پر لائیں مگر علمائے حرمین نے انکو روک کر بائذی اور انکی بات نہ چلنے دی یہ واقعہ
 شریف سعود بن سعید بن سعد بن زید کے وقت میں جس نے ۱۱۵۰ھ ہجری میں انتقال
 کیا واقعہ ہوئی اور شریف نے ادن علمائے وہابیہ کو قید کر دیا بعض درعیہ کو لوٹ گئے
 پھر عبد العزیز نے ۱۲۰۰ھ ہجری اپنے فرزند کلان سعود کو دیکر حرمین چڑھائی لائی سعود نے

۱۔ آثار و احوال
 ۲۔ حالات میں لکھا
 ۳۔ اس میں
 ۴۔ سید بن
 ۵۔ سنی کی
 ۶۔ مومنان
 ۷۔ سار
 ۸۔ و علیہ
 ۹۔ فی
 ۱۰۔ دست
 ۱۱۔ و
 ۱۲۔ و
 ۱۳۔ و
 ۱۴۔ و
 ۱۵۔ و
 ۱۶۔ و
 ۱۷۔ و
 ۱۸۔ و
 ۱۹۔ و
 ۲۰۔ و
 ۲۱۔ و
 ۲۲۔ و
 ۲۳۔ و
 ۲۴۔ و
 ۲۵۔ و
 ۲۶۔ و
 ۲۷۔ و
 ۲۸۔ و
 ۲۹۔ و
 ۳۰۔ و
 ۳۱۔ و
 ۳۲۔ و
 ۳۳۔ و
 ۳۴۔ و
 ۳۵۔ و
 ۳۶۔ و
 ۳۷۔ و
 ۳۸۔ و
 ۳۹۔ و
 ۴۰۔ و
 ۴۱۔ و
 ۴۲۔ و
 ۴۳۔ و
 ۴۴۔ و
 ۴۵۔ و
 ۴۶۔ و
 ۴۷۔ و
 ۴۸۔ و
 ۴۹۔ و
 ۵۰۔ و
 ۵۱۔ و
 ۵۲۔ و
 ۵۳۔ و
 ۵۴۔ و
 ۵۵۔ و
 ۵۶۔ و
 ۵۷۔ و
 ۵۸۔ و
 ۵۹۔ و
 ۶۰۔ و
 ۶۱۔ و
 ۶۲۔ و
 ۶۳۔ و
 ۶۴۔ و
 ۶۵۔ و
 ۶۶۔ و
 ۶۷۔ و
 ۶۸۔ و
 ۶۹۔ و
 ۷۰۔ و
 ۷۱۔ و
 ۷۲۔ و
 ۷۳۔ و
 ۷۴۔ و
 ۷۵۔ و
 ۷۶۔ و
 ۷۷۔ و
 ۷۸۔ و
 ۷۹۔ و
 ۸۰۔ و
 ۸۱۔ و
 ۸۲۔ و
 ۸۳۔ و
 ۸۴۔ و
 ۸۵۔ و
 ۸۶۔ و
 ۸۷۔ و
 ۸۸۔ و
 ۸۹۔ و
 ۹۰۔ و
 ۹۱۔ و
 ۹۲۔ و
 ۹۳۔ و
 ۹۴۔ و
 ۹۵۔ و
 ۹۶۔ و
 ۹۷۔ و
 ۹۸۔ و
 ۹۹۔ و
 ۱۰۰۔ و

خوب معرکہ کر لیا ان کین اور فتح حاصل ہوئی اس نے تمام ترکی سلطنت فتح کر لی تے کا ارادہ
کیا تھا البتہ میں یہ نہایت خوشنود اور عقیل ہونہار اور تدبیر جنگ میں یگانہ تھا چونکہ اس کی
موجہنیں اور وارثی گنتی تھی اس لئے درعیہ کے لوگ اور اشراف کہتے تھے تمام
مقامات سے عرب جوق جوق آکر اس کے گرد جمع ہو گئے سعود نے ۱۲۵۰ھ میں طایف
کو گھیر لیا اور وہاں قبضہ کر کے نہراہ آدمیوں کو تہ تیغ کیا اہل مکہ نے یہ کیفیت
دیکھ کر ۱۲۵۰ھ میں اطاعت کر لی ۱۴ روز تک لشکر وہاں بیہ نے وہاں مقیم رہ کر مسلمانوں کو
اپنے طریقہ کے موجب ہدایت کی اور اس طریقہ کا بتا دیا ہوا ہے اور تسبیح اور تعویذ اور پانچویں
سب زبردستی چھین لئے اور انکو سب کے روبرو آگ میں جلا دیا جب نماز کا وقت آیا تو شرعی
لوگ ویدی لب کر نکلتے تھے اور نماز نیز کی کثرت سے مسجدیں بہر جاتی تھیں اور تمام آدمی ہچکچاتے
نماز مسجد میں ادا کرتے تھے سعود اور اس کے ساتھی اپنی جانوں کو منہ از ہی اور موحد
قراردیتے ہیں چنانچہ فتح مکہ مغلیہ کے حالات میں انکا ایک رسالہ ہے جسکو حمد و ثناء
کے بعد ان الفاظ کے ساتھ آغاز کیا ہے وبعد فانما معاشر غر والموحدین اس رسالہ
میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر یہ احسان کیا کہ ہم مکہ میں ہفتہ کو دو پہر کے وقت ماہ محرم
۱۲۵۰ھ ہجری میں داخل ہوئے اہل مکہ نے اگرچہ ہم سے محاصرت کی مگر اللہ نے انکے دل
میں ہمارا وہ عرب پیدا کر دیا کہ اسخ کر کار دیکھو اور اونہوں نے امیر سعود سے امان چاہی
ہم نے مکہ میں داخل ہو کر اس شخص کو امن دی جو حرم میں تھا اور ہم حرم میں لبیک کہتے ہوئے
داخل ہوئے تھے اور ہم میں سے بعضوں کے سر منڈے ہوئے تھے اور بعضوں کے
بال کترے ہوئے تھے ہمارے لشکر نے حرم شریف کا بڑا پاس و لحاظ رکھا نہ کوئی درخت کاٹا
نہ کوئی جانور شکار کیا نہ کسی ذی روح کو مارا سوائے ہری کے یا اون جانوروں کے جو اللہ نے
ہمارے لئے حلال کئے ہیں جب ہم عمرہ تمام کر چکے تو امیر سعود کے حکم سے میدان احد
میں باشندگان مکہ جمع کئے گئے اور اس وقت علماء مکہ سے وہ باتیں بیان کی گئیں

جن کی وجہ سے ہم اوں سے کشت و خون کرتے ہیں اور اوں کو قبا یا کہ تمہاری اور ہمارے درمیان دعا باتوں کی وجہ سے خلاف ہے (۱) اخلاص توحید اور اقسام عبادات کی شناخت اور یہ کہ کسی سے دعا کرنا اور سے پکانا یہ بھی اقسام عبادت میں سے ہے اور معنی شرک کی تحقیق جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین پر بجا دیا تھا اور شرک کا ترک کرنا باقی چاروں ارکان اسلام پر مقدم رکھا گیا تھا (۲) امر معروف نہی عن المنکر جس کا اب تم لوگوں میں نام کے سوا اثر باقی نہیں رہا جس نے ان باتوں کو تسلیم کیا اور امیر عرب کے ساتھ کتاب و سنت پر رعیت کی امیر نے اوں سب کے تقصیر عبادت کر دئے اور پھر کہنی مشقت اور پراپی نرمی اور اونسکے ساتھ نرمی کا برتاؤ ہونے لگا اور اوں سب کو قبا یا گیا کہ ہم وہی بات دین میں تسبیل کرتے ہیں جو کتاب و سنت سے ثابت ہے یا سلف صالح کے آثار سے ظاہر ہوئی ہے جیسے خلفاء اور ائمہ اربعہ مجتہدین اور یادہ لوگ جنہوں نے ائمہ اربعہ سے حاصل کیا ہے غرض کہ قرن ثالث تک کو آثار سے جو بات ہم پر ظاہر ہوئی ہے ہم اوں کو قبول کرتے ہیں کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خیرکم قرنی ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم یعنی تمام امت سب سے بہتر ۱۴ قرن ہے پھر وہ لوگ بہترین جو اونسکے متصل ہیں پھر وہ لوگ کہ اونسکے متصل ہیں اور ہم سب سے حق بات کے ساتھی ہیں اور جو بات روشن ہے اوسی کی متابعت کرتے ہیں اور اس باب میں ہم کو اوں لوگوں سے مخالفت واقع ہونے سے کوئی پرواہ نہیں جو آگے گذر چکے ہیں اور ہم نے سب کو یہ سمجھا دیا کہ اموات سے طلب حاجات کرنا شرک ہے اور ہمارے اس قول پر جس نے کوئی شبہ وار کیا ہے ہم نے اسکو دلائل قاطعہ قرآن و حدیث سے بخوبی نفع کر دیا یہاں تک کہ سب کو ہمارے اقوال پر پورا پورا یقین حاصل ہو گیا اور اپنی خاطر نشین یہ لہر ہو گیا کہ جو شخص سوائے اللہ کے کسی اور سے اسکی مخلوق ہیں سے دعا کرتا ہے اور اس سے پکارتا ہے یہ کبکرا رسول یا ابن عباس یا صمد القادار اور

یہ جیسا ہے کہ انکے پکارنے سے مجبور ہو کر کچھ گاہم سے شریعہ ہو گا مریض کو آرام
 ہو جائے گا دشمن پر فتح حاصل ہوگی وغیرہ وغیرہ یہ شکر اکبر ہے ایسا شخص مشرک
 ہے اور اس کا قتل حلال ہے اور ہم نے سب کو یہ بتا دیا کہ تیر دن پر جو کتبہ بنائے
 جائے تو میں یہ اس زمانہ میں بمنزلے بت پرستی کے ہو گیا ہے اس سے غرض یہ
 ہوتی ہے کہ صاحب مقبرہ سے حاجت طلب کریں گے اور اس کے ساتھ گھر
 آنا ہی کریں گے اور وہ ہماری مشکلات کے آڑے آئیگا جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں دستور
 تھا ان سب لوگوں میں مفتی منصفیہ شیخ عبدالحکیم تعلیمی اور حسین منہجی مفتی مالکیہ اور عثمان بن
 عمر غلوی اور مولانا شفیق بھی حاضر تھے بعد اس کے ہنسنے تمام مقبرہ کے لوگوں کو ٹوڑا ڈال دیا
 جن میں لوگ جمع ہو کر دعائیں کیا کرتے تھے اور منہج مد عمارت میں کان بنی بی خدا ہے
 قبتہ المولود بھی شامل ہیں تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ کسی شخص کی شان کی تعظیم
 ضرور نہیں ہے اب تک کہ اس بقعہ پاک میں ان طاعت کا نام باقی نہ رہا اور تمام رسوم جاتی تک
 تباہ ہو چکے ہیں تمام آلات تلف کر دیئے اور منادی کرادی گئی .. کہ جیسے حرام ہے
 اور بے گناہوں کے ہمسایوں اور اون لوگوں کو مکانات جو فسق و فجور میں نامزد تھے جلادے دیئے
 حکم عام سنایا گیا کہ تمام مسلمان ایک جگہ جمع ہو کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کیا کریں اور
 ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھا کریں وہ امام ائمہ اربعہ کے مذہب میں سے کسی مذہب کا
 مقلد ہو پس اس کا ردوائی سوا ایک عمدہ حالت توحید کی پیدا ہو گئی اور سب رعایا کہ متفق ہو کر
 رہنی لگی ۔ اور اون پر شریعت عبدالعین کو حاکم کر دیا اور رعایا نے مکہ منظمہ کو رسائل
 شیخ محمد دیکھے گئے جن میں ان مطالب کو عمدہ تقریریں کے ساتھ قرآن و احادیث
 سے ثابت کیا ہے اور ایک رسالہ اون سب رسائل سے منتخب کر کے حوام کے لئے
 تیار کر دیا گیا کہ اون کی مجلسوں اور محفلوں میں پڑھا جایا کرے اور علماء اون لوگوں کو معافی نہ دیتا
 کریں مطالب اور رسالہ منتخب کے یہ ہیں عبادت کا نام اور وقت تک عبادت

نہیں ہو سکتا حب تک توحید کے ساتھ نہ ہو جیسے کہ نماز حب تک طہارت کے ساتھ نہ ہو
 نماز نہیں کہلاتی پس جبکہ شرک عبادت میں داخل ہوا تو عبادت فاسد ہو گئی جیسے کہ شرک
 سے طہارت فاسد ہو جاتی ہے پس جو شخص یا رسول اللہ یا ابن عباس یا علی یا عمار
 کہے وہ مشرک ہے جب تک تو نہ کرے اس کا قتل حلال ہے اس طرح جو اللہ کے
 سوا دوسرے کے نام پر فوج کرے یا اللہ کے سوا دوسرے کی نذر مانے ایسے لوگوں
 کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کیا ہے پھر چار قاعدے لکھ کر رسالہ
 کو ختم کر کے کہا کہ حسین بن محمد بن حسن ابراہیمی حضرمی ثم الجہانی نے امیر مہر اور اوس کے
 دوستوں سے بہت سے مسئلے دریافت کئے جس کے جواب میں ہم نے اوس سے
 بیان کیا کہ ہمارا مذہب اصول دین میں وہی ہے جو اہل سنت و جماعت کا ہے اور
 ہم طریقہ سلف پر چلتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ ہم اس بات کے مقبرین کہ آیات و
 احادیث میں جو صفات الہی وارد ہوئے ہیں وہ اپنی ظاہری پر محمول ہیں اور معانی انکی
 اللہ جانتا ہے اور خیر اور شر جملہ اللہ کی مشیت سے ہیں جو وہ جانتا ہے وہی پہنچا
 بندے کو افعال کے پیدا کرنے پر قدرت نہیں بندہ کا سب سے جسکی وجہ سے اللہ
 اوس کو ثواب ازراہ فضل دیتا ہے اور عذاب اوس پر وجہ عدل کے کرتا یا اللہ پر کوئی
 شے واجب نہیں اور اللہ کا دیدار قیامت میں بلا کیفیت اور بے احاطہ کے ہوگا اور
 ہم شروع میں امام احمد بن حنبل کے متبع ہیں اور ائمہ اربعہ کے مقلد دن کو ہم برا
 نہیں جانتے ہاں جو ان کے سوا اسلام میں مذہب ہیں اوس کے ہم منکر ہیں جیسے زید
 اور اسمیہ وغیرہ کیونکہ اوں کا مذہب منضبط نہیں سو ہم ایسے لوگوں کو ائمہ اربعہ کی تقلید
 پر مجبور کرتے ہیں اور نہ ہم اجتہاد و مطلق کو برا جانتے ہیں ہاں ہم بعض اوں مسائل اجتہاد
 کے مخالف ہیں جنکے خلاف ایسی نص جلی قرآن و حدیث سے معلوم ہوتی ہے جو نہ
 منسوخ ہے نہ مخصص نہ اوس کے معارض کوئی قوی نص موجود ہے پس ایسی صورت میں

ہم مذہب کی تقلید نہیں کرتے جیسے ارث جد کا اور اخوت پس ہم ارث جد کو مقدم رکھتے ہیں یعنی میراث جد کو دلو اتے ہیں بھائی کو نہیں دلو اتے اگرچہ یہ بات مذہب مخالف کے خلاف ہے ہم ادن باتوں کے کرنے کے لئے حکم دیتے ہیں جو ظاہر شرع سے مفہوم ہوتی ہیں ادن باریکیوں پر عمل نہیں کرتے جو علمائے پیدا کی ہیں اور ہم قرآن کے سمجھنے کے لئے تفاسیر متعدّدہ اولہ معتبرہ سے مدد لیتے ہیں اور ایسی تفاسیر ہمارے نزدیک یہ ہیں تفسیر ابن جریر اور اسکا مختصر جو ابن کثیر شافعی نے کیا ہے۔ بغوی۔ بیضاوی۔ تفسیر خازن۔ تفسیر حداد جلالین وغیرہ اور احادیث کے سمجھنے کے لئے اونکی شرح ذیل ہمارے نزدیک معتبر ہیں عسقلانی وقسطلانی شمس بخاری اور نووی شرح مسلم اور مناوی شرح جامع صغیر اور ہم کتب احادیث رسول خصوصاً صحاح ستہ اور اونکی شرح سے زیادہ رغبت رکھتے ہیں اور نہ اسباب میں جب قدر علوم وفنون کی کتب موجود ہیں مثلاً اصول فروع اور قواعد دسیر و نحو و صرف وغیرہ ہم انہیں اچھا جانتے ہیں انہیں سے کسی کے تلفت ہونے پر ہماری مرضی نہیں باج جس سے شرک پیدا ہو سکا اندیشہ ہے وہ کتاب ہمارے نزدیک بری ہے جیسے روض الراحین یا جس سے عقائد میں خلل آتا ہے جیسے علم منطق اس کو ہم حرام جانتے ہیں اور جو بعض بدوئن نے رعایائے طایف کی بعض کتابیں تلف کر دیں تھیں یہ اونکی حماقت و جہل کی وجہ سے واقع ہوا نہ ہمارے حکم سے اور ہم نے اونکو اس فعل پر سزا بھی دی اور ہم خباک میں عورتوں اور بچوں کا قتل کرنا جائز نہیں سمجھتے اور ہم پر لوگ یہ بہتان کرتے ہیں کہ ہم حق بات کو مٹاتے ہیں اور لوگوں کو داؤن دیتے ہیں اس طرح کہ اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کرتے ہیں اور جب قدر ہمارے فہم کے موافق ہوتا ہے اسے قدر حصہ حدیث کا لیتے ہیں اور اونکی شرحوں کی طرف رجوع نہیں کرتے اور ہم انحضرت کے رتبہ کو گھٹاتے ہیں اس طرح کہ انکو کہتے ہیں کہ وہ قبر میں گل گئے ہیں اور انکو رتبہ شفاعت حاصل نہیں اور اونکی قبر کی

زیارت کے مستحب نہیں اور وہ معنی لالہ الاشرار کے نہیں جانتے تھے یہاں تک
 کہ اون پر یہ آیت اوتری فاعلم انہ لالہ الاہوی یعنی جہان نہیں کوئی معبود سوا اس کے اور ہم
 علماء کے اقوال پر التفات نہیں کرتے اور مولفات اہل مذہب کو تلف کوٹنے میں
 تڑپ مچھید میں اور ہر اپنے زمانہ کے لوگوں کو اور چھٹی صدی کے بعد کی لوگوں کو
 عموماً کافر جانتے ہیں سوا اوس شخص کے جو ہمارے عتقاد پر ہو اور جن سے ہم
 لینے ہیں تو پہلے اس کو یہ سنا دیتے ہیں کہ وہ مشرک ہے اور اس کے مان بارے میں
 لگہ مرگے ہیں تو مشرک مرے ہیں اور ہم نبی علیہ السلام پر درود بھیجنے کی ممانعت
 کرتے ہیں اور قبور شہر و صدی زیارات مطلق حرام جانتے ہیں اور خیال کرتے
 ہیں کہ جو ہماری چال ڈھال پر ہے اوس سے ساری نکالیے جتنے کفر من بھی
 سا تھا ہو جاتا ہے اور ہم اہل بیت بنوی کا حق نہیں سمجھتے اور ہم ان پر حسب بکرۃ
 میں سبابت کے لئے کہ ایسے غیر کفو سے جی نکاح کر لیں اور ہم بعض بوٹے مردان
 حیر کو لے کر لے کر اپنی جوان عورتوں کو طلاق و عین تاکہ وہ نوجوانوں سے نکاح کر لیں۔
 یہ سب باتیں دروغ ہیں جو اسے باتیں ہماری طرف منسوب کرتا ہے وہ مفتری ہے
 جو ہم سے ملے اور ہماری مجلس میں آئے تو اسے نطعاً یقین ہو جائے کہ ایسے بڑے
 کی کوئی اصل نہیں دشمنان دین نے ہم پر انکو باندھ لیا ہے تاکہ لوگ ہم سے نفرت
 کرنے لگیں۔ ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ مرکب کبیرہ دائرۃ اسلام سے خارج نہیں ہو سکتا
 اور نہ نخلہ فی النار ہو گا جبکہ وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت میں شریک نہ کرنا ہو اور ہمارے
 پیغمبر علیہ السلام کا رتبہ تمام مخلوق انہی سے افضل عاقلی ہے اور وہ اپنی قبر میں حیات
 ہیں اور انکی حیات شہدائی حیات سے ایخ ہے اس لئے کہ وہ سب سے افضل
 ہیں اور وہ سننے ہیں سلام اور علیہ السلام بھیجے اور انکی زیارت سنوں ہی
 اگر خاص اوسی کے قصد سے سفر کرنا چاہتے ملک مسجد نبوی کی زیارت اور اوس میں نماز

چاہئے کہ قصد کرنا چاہئے اور حب مسجد کے قصد کے ساتھ اونکی زیارت کا بھی قصد کیا
 جائے تو مضائقہ نہیں اور جو کوئی اونپر درود بھیجنے میں مشغول ہوتا ہے یہ اوس کے
 لئے عین سعادت ہے اور حکمرانوں اور لیا کے منکر نہیں ہمارے نزدیک وہ حق ہے
 ۱۰۔ اور پراسد کی بابت اور مہربانی ہوتی ہے جب کہ وہ طریقہ شریعہ کے بھی پابندی رکھتا
 ہیں مگر اور دن کہ اونکی حیات اور مہلت میں اونکی عبادت نہ کرنا جایز نہیں اور اونکی زندگی میں انشور
 و غلبہ نہ چاہئے اور ہم سب بات کو ثابت رکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور تمام انبیاء و ملائکہ اور اولیاء اور اطفال قیامت میں شفاعت کریں گے اور مخلوق
 میں سے کسی کی عظمت مثل اللہ تعالیٰ کے سمجھ کر اوس کے نام کے ساتھ قسم کھانا اور
 اوس قسم کو قائم مقام اللہ کا سمجھنا شرک اکبر ہے اور جو کوئی قسم کسی کی تعظیم کی راہ
 سے کھائے ملکہ یون ہی اوس کی زبان سے سرزد ہو جائے تو یہ شرک اکبر نہیں مگر گناہ
 ہے اس کام سے اُسکو روکنا چاہئے اور درگاہ الہی میں کسی کو اپنا وسیلہ بنانا اس طرح کہنا
 اللہم انی التوسل الیہ بجاہ نبیائک شہد یا بجاہ نبیائک یا بجاہ عبادک الصالحین
 یا بجاہ عبدک فلان یہ بدعت مذموم ہے اور ہمارے نزدیک اہل بیت کے ساتھ
 محبت رکھنا ضرور ہے کیونکہ یہ حکم قرآن و حدیث میں آیا ہے ہاں اسلام نے سب
 انسانوں میں مساوات قائم کر دی ہے اور اوس نے تو یہ بتایا ہے کہ جو زیادہ متقی ہو
 وہی زیادہ محترم ہے جب اہل بیت میں یہ وصف موجود ہو تو وہ بدرجہ اولیٰ تعظیم و
 تکریم کے مستحق ہیں اس طرح اور علماء بھی اس کے مستحق ہیں اور کسی کے ہاتھ پر بوسہ دینا
 اگر اس لحاظ سے ہے کہ یہ شخص سفر سے آیا ہے یا استاد ہے یا بیت کے بعد ملا
 ہے تو مضائقہ نہیں اور تعظیم کی راہ سے جیسا کہ جاہلیت میں دستور تھا ممنوع ہے
 اور اعتقاد کی راہ سے ایسا کرنا شرک میں داخل ہے اور نکاح فاطمیہ عورت کا غیر فاطمی مرد
 کے ساتھ اجماعاً جائز ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ

اپنی بیٹی کا نکاح کیا تھا اور سیکینہ بنت امام حسین کی شادی چار شخصوں سے ہوئی تھی کہ
 اوئین سے بعض ہاشمی بھی نہ تھے بلکہ نکاح غیر کفو کے ساتھ بھی جائز ہے دیکھو زید
 کے ساتھ کہ وہ حضرت علیؑ کے غلام تھے زینب ام المومنین کا نکاح ہوا تھا
 جو تیسری عورت تھیں حالانکہ اہل مذاہب جانتے ہیں کہ غلام حرہ کا کفو نہیں اور محارہ
 اور اس کے ہمراہی جناب امیر کے ساتھ لڑائی پہنچ کر اسے سے خطا وار ہوئے اس
 پر اجماع ہے اور ہمیشہ اسی خطا پر رہے اور اسی پر مرے مگر سلف نے کسی کو کافر
 نہیں جانا اور نہ انکو فاسق کہا بلکہ اجتہاد کا اس پر اس کے لئے ثابت کیا ہے یہی حال
 ہے ان لوگوں کا جنکی دیانت صحیح ہے اور انکی نیکی پر بہتر گارتی مشہور ہے اور عا
 جی ہے اور مسلمانوں کو نصیحت کرتے ہیں اور علوم نافع سکھاتے ہیں اور ایسے علم
 میں کتابیں بناتے ہیں اور پھر کسی مسئلہ میں خطا کرتے ہیں اور ہمارے نزدیک جو
 قرون اٹھ کے بعد نبیؐ کی جگہ ہی مطلقاً مذموم ہے بدعت منہ و قبیحہ کی تقسیم

لے ان صاحبزادے کا نام ام کلثوم تھا اور خاص حضرت فاطمہؑ کی بیٹی تھیں شیعہ نے اس معاملہ میں بہت سی
 توجیہات کی ہیں کسی نے اس نکاح کے ہونے سے انکار کیا ہے کوئی ام کلثوم کو بنت مرقطہ ہونے کا منکر ہوا
 کوئی کہتا ہے کہ حنیفہؑ کی شکل حضرت ام کلثومؑ کی طرح تھی اور وہ بیوہ بنو ہاشم ہوئی تھی کسی نے اسکو جناب امیر کے اہل دربار کی
 حنیفہؑ کا بیٹو کہا ہے کسی نے اسکو قیدہ پوٹلا ہے یہ صورت کتاب شانی و تنزیل العباد والامہ مولفہ سیدہ تقیہ علم الہدیٰ
 ازالہ الغیہ اور محاسن المومنین مولفہ نذر اللہ شوستری اور مسالک شرح شریعہ مولفہ شایخ ابوالقاسم قمی اور حمید
 اور مصائب المومنین مولفہ نذر اللہ اور استفانہ اور کافی وغیرہ سے بخوبی ثابت ہے اور ام کلثوم کا وہ دس
 برس تک حضرت عمرؓ کے جیتے ہی اس کے گھر میں رہیں اور ایک بیٹا زید بن خطاب نام اور ایک بیٹی بھی ان سے پیدا
 ہوئی اور بعد ان کے وفات کے عمران بن جعفر طیار کے ساتھ انکا نکاح ہوا اور بعد اس کے محمد بن جعفر نے نکاح کیا
 بعد عبد اللہ بن جعفر نکاح میں لائے اور زید بن خطاب بالغ ہو کر مر گئے - ۱۲ منہ

نہیں بلکہ اگر یوں جمع کرنا ممکن ہو کہ حسن سے مراد وہ ہے جس پر سلف صالح تھے
 اور وہ شامل ہے واجب اور مندوب اور مباح کو اور اوس کو بعت مجاز کہتے
 ہیں اور بیع سے مراد وہ ہے جو ان کے خلاف ہے اور شامل ہے محرمات اور
 اور مکروہات کو تو اس جمع کرنے میں مضایقہ نہیں ہم جن کا مومن کو بعت مذموم جانتا
 ہیں اور اوان سے منع کرتے ہیں یہ ہیں کہ مقامات اذان میں اذان کے بعد زور سے
 اور کوئی چیز نہ پڑھنا چاہئے خواہ وہ قرآن کی آیات ہوں یا نبی علیہ السلام پر درود
 وغیرہ وغیرہ اسے بطرح جمعہ کی رات کو یا رمضان میں یا عیدین میں کیونکہ یہ سب بدعات
 مذموم ہیں سمجھئے ایسی باتیں سارے مکہ میں سے مثلاً ہی ہیں اور علمائے مذہب نے
 بھی انکی بدعت ہونے کا اعتراف کر لیا ہے اور وقت محفل میلاد کے لئے مقرر کرنا
 یا یہ اعتقاد کرنا کہ ذکر مولد رسول حبادت سے ہے یہ بھی بدعت مذموم ہے ہاں اگر سیرت
 رسول پر اطلاع حاصل ہونے کی نیت سے ذکر مولد رسول کیا جائے تو مضایقہ نہیں اور
 تسبیح رکھنا بھی بدعت ہے اور مشایخ و اولیاء کے عرس کرنا اور زور سے وہان
 کچھ پڑھنا یا فاتحہ خوانی آواز بلند کے ساتھ کرنا ایسی باتیں شرک اکبر ہیں ایسے لوگوں کے
 ساتھ ہم قتال کرتے ہیں اور حقد علمائے درود و طایف میں رسائل قرآن و احادیث سے
 استنباط کر کے لکھی ہیں انکا پڑھنا مضایقہ نہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا ذکر و شغل اور بغیر
 علیہ السلام پر درود بھیجنا ہے اور چلا ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت میں اشعار پڑھنا
 بھی ہم جایز نہیں رکھتے اور نماز تراویح سنت ہے اور اوسکو جماعت سے ادا کرنے میں
 مضایقہ نہیں اور ماہ رمضان میں آخری جمعہ کے دن نماز جمعہ کے بعد پانچون وقت کی نماز
 بنیت قضا کے عمری پڑھنا ممنوع ہے اور جنازے کے ساتھ زور سے ذکر کرنا بھی ممنوع
 ہے اور طبل خجک کے سوا سارے باجوہ و لعب میں داخل ہیں اور بیاہ میں دن بجا تا صبح
 نہیں اور بچکانہ نماز کے بعد شایخ کے لئے فاتحہ پڑھنا بدعت ہے اور ہمارے نزدیک ابن

قیوم اور اس کے استاد ابن تیمیہ اہل سنت کے امام ہیں مگر ہم ہر سلسلہ میں اس کے مقلد ہیں
 کوئی مسائل میں ہم اس کے مخالف ہیں جیسے ہمارا یہ مذہب ہے کہ تین طلاق ایک لفظ سے ایک
 ہی مجلس میں واقع ہو جاتی ہیں اور وقت صحیح ہے اور نذر ماننا جائز ہے اور جو تہ گناہ نہ ہو
 اس کا پورا کرنا واجب ہے اور ان دونوں کا یہ مذہب نہیں یہاں تک اس رسالہ کا بیان تھا
 اب سننا چاہئے کہ جب سعود مکہ میں اپنی کارروائی کا مکمل کر چکا اور پورا پورا تسلط ہو گیا
 تو اس نے سلطان روم کو اپنی کامیابی کا خط اس عبارت سے لکھا از جانب سعود بن
 قسطنطنیہ کو طاہر ہو کہ میں تاریخ ۱۲۱۸ھ بمطابق ۱۸۰۳ء بمطابق ۱۲۱۸ھ میں مکہ معظمہ میں داخل ہوا باسندوں میں
 امن رکھی مینے تمام وہ چیزیں اس مقام تبرک سے دو کین جنگی پرستش قبول کی مانند
 بیان کے لوگ کرتے تھے میں نے تمام محصولات جو خلافت شرع تھے دو کئے میں نے
 اس نام سے کہ حسب احکام نبوی کل مقرر کیا جسکو تم نے مقرر کیا تھا میں چاہتا ہوں کہ
 تم حکام دمشق و تاحہ کو حکم دو کہ شہر میں وہاں کے لوگ ڈھول و قرنا بجاتے نہ آویں
 کہ ان چیزوں سے مذہب کو کچھ فائدہ نہیں ہے خدا تم پر ہمیشہ اپنا فضل و کرم رکھے بعد
 اس کے سعود نے جدہ کا محاصرہ کیا شریف غالب بن مسعود بن سعید بن زید
 کہ وہاں موجود تھا جواب دیا رہا ۱۲۱۸ھ بمطابق ۱۸۰۳ء میں عبدالعزیز حالت نماز میں ایک جگہ
 باشندہ کے ہاتھ سے جس کا نام عبدالقادر اور مذہب شیعہ تھا مقتول ہوا سعود جدہ کا محاصرہ
 اوٹھا کر عرب کو چلا گیا اور باپ کا قایم مقام ہوا شریف غالب نے میدان خالی پا کر متوجہ
 سلطانی جو شریف پاشا کے ماتحت تھی مکہ کو کوچ کیا اور وہاں ہراڑہ رو قبضہ کر کے جوڑائی
 موجود تھے انکو نکال دیا مگر وہامیوں کے قبضہ میں طایف بہر طور باجہان پر عثمان مضایع
 انکی طرف سے منظم تھا سعود دعوے سے اپنی فوج لیکر حرمین کی طرف روانہ اور بیچ تمام حکومت

سہ تہذیبہ الاناظرین فی مسجد اللہین والآخرین تالیف جعفر بن اسماعیل حسنی مدنی میں ہے کہ وہابی حجاز پر ۱۲۲۳ھ

میں سلط ہو کر ۱۲۲۳ھ

شریف پر قبضہ کر کے ۱۲۰ھ ہجری میں بھر مکہ کا رخ کیا اور مکہ ایسا سخت محاصرہ کیا کہ باشندگان
 مکہ بھوکوں مرنے لگے کتے حلال کر کے کھانے لگے آخر کار شریف غالب نے مجبور ہو کر
 ذیقعدہ ۱۲۰ھ ہجری میں سعود کی اطاعت کر لی پھر وہ یمن نے فتوحات مدینہ منورہ میں حاصل
 کیں اور ایسی کامل کارروائی کی کہ جسی پسینہ کو اپنا تسلط کئے باقی نہ چھوڑا اور ادلیا کی قبور کے
 گنبد توڑ ڈالے اور حجرہ مبارک کا تمام مال و اسباب لوٹ لیا سعود نے چاہا کہ وہ قد
 نور رسول مقبول سے چادر اوٹھالی مگر خواب میں بشارت ہوئی اور حضور رحمت گنجور سے فرمایا
 کہ خیر دار اس حرکت سے باز نہایت یہ باز رہا اور اپنی طرف سے مدینہ منورہ کی باشندوں
 میں سے ایک شخص کو جس کا نام مبارک بن ضیان ہے مدینہ مکہ لے کر کر دیا ان مقامات
 میں نوبریں کامل اس سعود وہابی کی حکومت رہی عثمانیہ سلطنت سے انکا انتظام اس
 ذیو کا کہ وہ نصاریٰ کی جنگ میں مصروف تھی اور نہایت کمزور ہو رہی تھی فوج وہابی
 میں قدر کثیر و بڑی دست ہو گئی کہ سلطان ترکی کو اپنی سلطنت جاتی رہنے کا خوف پیدا ہوا تب
 احمد علی پاشا والی مصر کو سلطان نے حکم دیا کہ وہ وہابی بغویات کو مقامات متبرک سے دور کرنے
 کے واسطے زبردست فوج سے چڑھائی کیا جائے بموجب حکم سلطانی پاشا نے مذکورہ فوج
 جمع کی اور اسے اپنے بیٹے طوسون پاشا کی ماتحتی میں بھیجا مگر صفر ۱۲۰ھ کے مقام
 پر اس لشکر نے عربوں سے جو وہابیوں کی مدد کو جمع ہوئے تھے ذیحجہ ۱۲۰ھ میں ایسی
 شکست فاش پائی کہ بہت کم لوگ بچ کر گرتے پڑتے مصر کو واپس ہو سکے اور تمام مال و
 اسباب وہابیوں کے ہاتھ لگا پھر محمد علی پاشا نے دوسرا لشکر تیار کر کے بذات خود ۱۲۱ھ
 میں وہابیوں پر چڑھائی کی اور یہ فوج تمام مقبوضات واپس کو فتح کرتی ہوئی صفر
 اور حدیدہ تک پہنچ گئی اور اسے بھی ماہ رمضان میں نہایت حسن تدبیر کے ساتھ عربوں کو
 لاکھ بڑا مقابلہ فتح کر لیا سپہ سالار لشکر وہابیہ کو ایک لاکھ ریال رشوت میں مٹے اور دوسرے
 افسروں کو ٹھارہ اٹھارہ ہزار ریال دے دیے اور ان کے واسطے و خیفے مقرر کئے یہ سارا کام

مکہ و یمن و شامات
 و مدینہ منورہ و اقصیٰ
 شام و حلب و دمشق
 و طرابلس و بیروت
 و سائر بلاد و شہر

شریف غالب کی پیروی اور کوشش سے ہوا شریف مذکور نظامیوں کے ہمراہ تھا اور
 یہ کارروایاں کر کے ان کی بیخ کنی کرتا تھا پھر عسکر سلطانی ماہ ذیقعدہ میں مدینہ منورہ داخل ہوا
 اور اوائل محرم ۱۲۸۵ میں دریا کے بستے سے جہدہ پہونچا اور اس پر قبضہ کر لیا یہ سارے
 کام خفیہ طور پر شاہین نالب کی رائے سے ہوئی پھر وہ چمپک فوج و دہلیہ سے نکل کر سلطان
 شکر میں پہونچا اور مکہ اور حبشہ میں سلطانی فوج کے داخل ہوتے ہی عثمان مصالحتی
 حالت سے فرار ہو گیا اگر آخر کار گرفتار ہو کر قسطنطنیہ بھیجا گیا اور وہاں قتل ہوا پھر محمد علی
 پاشا نے تمام دہلیوں کو حجاز میں سے جن جن کو قتل کر لیا اور حجازی الاوے ۱۲۹۰ ہجری
 میں ۶۸ برس کی عمر میں معودہ بن عبد العزیز محمد بن سعود مدرا تودہ میں اوس کا بیٹا الشیر
 جاشین ہوا یہ اگرچہ جری تھا اگرچہ جلی داؤن گھات سے محض بے خبر تھا محمد علی پاشا نے پھر
 بیٹے ابراہیم کو اوس کے تباہ کرنے کے لئے فوج دیکر روانہ کیا اس نے ۱۲۸۵ میں
 دہلیہ پہونچا تو اتر لڑائیوں کے بعد ذیقعدہ ۱۲۸۵ میں عبد اللہ بن سعود کو نزع امر اقتدار کر لیا قسطنطنیہ
 میں حکم سلطانی قتل ہوا اس کے بیٹے ترکی عبد اللہ کو خمدیہ سال حکومت ہوا مگر دہلیہ سیاست
 سلطان محمد خان والی قسطنطنیہ نے زبا کو بھاگا اور مارا گیا بعد اس کے بیٹے فیض نے
 نابوہ میں اپنی حکومت قائم کی ۱۲۹۳ میں پالگرہو سیاح اور ۱۲۹۵ میں سر لوئس نے اپنی اسٹیج
 ملاقی ہوئے ۱۲۹۶ میں فیصل نے انتقال کیا تو اس کا بیٹا عبد اللہ قائم مقام ہو رہے چند کہ دہلی
 فوجی قوت نابوہ ہو گئی تھی تاہم محمد بن عبد الوہاب نے جو اصول قائم کئے تھے بعض
 مذہبی رہنما اوس کی تقلید کرتے تھے اگر کوئی شخص ملک ہندوستان سے حج بیت اللہ
 کو جاتا اوس کو وہابی حالات کے مولوی ملتے تھے چنانچہ سید احمد صاحب ساکن
 بریلی ۱۲۸۲ میں بعد الفرائخ حج ہندوستان کو آئے تو ارادہ کیا کہ شمالی ہندوستان کا اسلام
 درست کریں لوگوں نے سادات جالندھری کی اور اپنا مقتدر تسلیم کیا یہ تمام شمالی ہند
 میں اپنے مقلدین خانہ کے لئے پھرتے تھے پٹنہ میں اپنا نائب مقرر کیا اور وہ دہلی پہونچے

مولوی سید اسماعیل اس کے بہت بڑے متقلد ہوئے سید احمد صاحب واعظ نہ تھے وہ عظیم
 محمد اسماعیل صاحب تھے جنکی نصیحتیں سے مسلمانوں کے دل میں ایک ایسا دلولہ اثر خیر پیدا
 ہوا تھا جیسا کہ کسی بزرگ کی درامہ شب کا اثر ہوتا ہے ایک مرتبہ وہ کلاس میں سکھوں پر جہا
 کا وعظ فرمایا ہے اُن کے دھرم میں کسی شخص نے آج سے دریافت کیا کہ تم انگریزوں پر
 ہوا کرتے کا وعظ کیوں نہیں کہتے وہ جواب دیا آج کے جہا میں مولوی اسماعیل
 صاحب نے فرمایا اگر یہ وہ ہے کہ مسلمانوں کو لپکھ کر دیت ہیں ہوتی اور چونکہ ہم تانہ
 کی رعایا میں ایسا سبب بدلی روئے یہ بات فرض ہے کہ انگریزوں پر جہا کرتے ہیں ہم
 انہی شریک نہیں سید احمد صاحب نے ۱۸۲۲ء اور ۱۸۲۳ء کے درمیان سکھوں پر جہا
 اس خیال سے کیا کہ وہ مسلمانوں کو سارے زیادتی سے سزا دینا اور قتل کرتے تھے ۱۸۲۵ء
 وہ پشاور کی سرحد پر پورے نئی فرقوں میں تھے اور وہ جہا کرتے سکھوں پر جہا کا اشتہار
 دینا کو ہستانی قوانین سب سے نفی تھی اور یہ نسبت ہندوستان کے سارے
 مسلمانوں کے اوٹھ پٹنے مذہب کا عقد رہ رہا۔ دہلی کے حکم اور سنو ہے اور وہ ان مسلمانوں
 کے کہ ان کا عقیدہ نہیں رکھتے ہیں وہ ہندوستان میں نہیں آئے ان قوموں کو مذہب ان
 دہلیوں کا پسند نہ تھا ان کے مسائل کو ایا جاسکتے تھے کہ وہ سکھوں کے
 جو کہ ستم سے نہایت تنگ و حیران تھے وہ ان کے اس مذہب میں شریک ہو گئے
 کہ سکھوں پر حملہ کیا جائے اور انہوں نے ان قوموں کی مدد سے نہایت فوج کر لیا اور بعد فوج
 دوست محمد خان والی کابل کے بھائی سلطان محمد خان کو حوالہ کر دیا اگر سلطان محمد خان نے فریب
 سے تھوڑے عرصہ کے بعد پشاور کو گورنمنٹ سکھ کو دیا جبکہ بطور ۱۸۲۵ء میں سکھوں کے
 ہاتھ پشاور لگ گیا اور پٹانوں میں آپس میں فساد و فتنہ برپا ہوا اور ان دہلیوں کے بہت سے سکھوں
 کو انہوں نے قتل کر ڈالا تو وہ مجبور ہو کر سزا کو چلے آئے اس وقت سید احمد صاحب اور مولوی
 اسماعیل صاحب دونوں کے دل چھوٹ گئے اور ان کے پیروں کی جہتیں ٹوٹ گئیں ان کو

معلوم ہو گیا کہ سراج کے پٹھان ہمارے مذہب کے باعث ہم سے دلی عداوت رکھتے ہیں
 اب بچو اور ان سے کسی قسم کی امداد کی توقع نہیں رکھنی چاہئے اور ہماری یہ قلیل جماعت کس طرح
 سکھوں پر کامیاب نہیں ہو سکتی اور ان سے مقابلہ نہیں کر سکتی اس وجہ سے انہوں نے
 کہ اب ہمارے مذہب کے موافق جہاد جاری نہیں رہا پھر ہندوستانیوں نے خود اقلیات آباد ہو گئے
 کہ آیا انھیں صاحب ہمارے امام ہونے کی قابلیت رکھتی ہیں یا نہیں چنانچہ انہیں سے اکثر
 کی نوید راہ لے لی تھی کہ وہ اس کام کے لائق نہیں ہیں اور بعض نے اس کے خلاف بیان کیا
 مگر مولوی اسماعیل صاحب نے اس حالت میں بھی ان جھگڑوں کے دفعیہ کے واسطے
 حتی الامکان کوشش کی اور ایک کتاب موسومہ بنصب امامت کہی جس میں ۱۲۶۵ ہجری مطابق
 ۱۸۷۹ء میں کلکتہ میں طبع ہوئی تھی لیکن انکی یہ تمام کوششیں بے فائدہ ہوئیں سید احمد صاحب
 کے پیرو بہت ہی کم ہو گئے اور آخر کار ۱۲۶۶ ہجری مطابق ۱۸۷۳ء میں خاوی خان کی قضا
 سے سکھوں کے مقابلہ میں جبکہ سپہ سالار شیر سنگھ تھا ذکر سید احمد صاحب یہ کہ ان جنگ میں کافی
 آؤ سید احمد صاحب شاہ عبدالقادر صاحب کے علم حاصل کیا تھا مگر ضرورت اور قرات پر حکم تصدیق کی طرف متوجہ ہوئے
 علم ظاہر ہو گیا کہ پورے ملک میں جتنی ہی گنہگار تھے اور جو جس میں حسین بنعلیہ چربی تھیں علم باطن نبوت محنت کی ہی مولوی
 اسماعیل صاحب ہی ان کو پورا شہید ہوئے اور مولوی عبداللہ علی شاہ قادیان کے راتوں میں رخصت ہوئے لڑنے کی قوت ہوئی تھی
 صاحب کی شہادت کے بعد بہت لوگوں نے جہاد کی کشتی چھوڑ دی اور لوگوں نے انکا دل تھانے کی لکھو صلہ یہ خبر ہو کر دلی
 سید احمد صاحب کے پیروں میں غم و غم کی لہر پڑی کہ ان کی کہیں پرشیا ہو گئے مگر آخر کار یہ ہو گا حال اعلیٰ ہو گیا
 کے پیرو . اپنے طور پر کو ہندوستان واپس چلے آئے اور کچھ عورتوں سے سلسلہ
 پہاڑوں میں جا کر ستان میں آباد ہوئے یہ گاؤں سید اکبر شاہ کا تھا جو سید احمد صاحب کا شہر
 اور خزانچی تھا اور اخوند سوات نے وادی پشاور کا حاکم بھی مقرر کیا تھا انہیں سے اکثر سلسلہ
 اور دیگر اضلاع بنگالہ کے رہنے والے تھے مولوی عنایت علی اور مولوی ولایت علی انہیں
 مگر وہ تھے یہ دونوں پٹنہ کے رہنے والے تھے ۱۸۵۵ء میں باغیوں کی وجہ سے

یہ دیکھ کر مولوی صاحب
 نے سید احمد صاحب کو
 مثنوی کا ذکر فرمایا

انکی تعداد و برعلگی اگر زنی کے بارے میں غلبہ میں انکو شکست دی آخرت میں ہجری تک
 بقام بلوہی قریب ۲۰۰ کے آباد تھے اور وہی شیخ عبد اللہ انکا حاکم تھا اس حاکم کی فتنہ
 امام محمود بازار پتھار سے ہوئی تھی تاکہ وہابی لوگ نجد اور ہندوستان میں
 خود بخوبی اور سید احمد صاحب نے جو کام تلوے سے نہیں کیا تھا وہ بوجہ ازانی جہا پ کے لوگوں
 نے کر کے کیا مولوی محمد اسماعیل صاحب نے جو صراط مستقیم اور تقویۃ الایمان میں لکھا کہ
 اوکا اثر لڑا کہین پر پرتا سب سے سالہا سال سے آئین بابہ کریم میں دین و دوزن فریق کے
 جھگڑے پہلے آتے ہیں جو مختلف شہروں ہندوستان و پنجاب و راجستھان امرتسر لودھیہ
 میرٹھ ناچو ضلع بھنگیہ وغیرہ وغیرہ میں مختلف صوبوں اور علاقوں (دیوانی) نو جداری
 میں بیس برس پہلے میں کسی عدالت کے ان مقدمات کی نسبت کہیں کوئی ایسا فیصلہ نہیں
 جو تعلیمی اور کم اخیر سمجھا جاتا اور وہ ان مقدمات کا دروازہ بند کر دینا ولی کے اندر دوزن
 فریق کے خطر داروں نے مسائل فرہیہ مختلفہ لافہ منشا خواست آب اور غازیں آئین بابہ
 و فریق میں اور رفع سبابہ وغیرہ میں تنازعات برپا کئے بعض نے انکو حرام سمجھا اور بعض نے
 مثل سو کہ غصبکہ جادہ اعتدال سے لڑ لکھو ہر فریق اپنے مخالف فریق کو گمراہ اور خارج ذیل
 سنت و جماعت تقریر تحریر میں کہنے لگا اور طرح طرح کے اشتہار اور مسائل شیعہ
 زبان کے فساد سے اور شہروں اور قصبوں کے مسلمانوں میں بھی تلوع و تکرار واقع ہوئی اور تو
 یہ نو جداری بیہوشی اس لئے صاحب کشتی ملی نے ایک معاہدہ علماء اہل حدیث (فقہ)
 اور علماء فقہ حنفیہ سے لکھ کر کشتی رستہ میں داخل کر دیا جس کی نقلیں تمام متنبہ
 میں شائع ہوئیں اس پر دہلی لکھنؤ عظیم آباد وغیرہ کے ۲۸ علماء مہرین اور دستخطین جن میں
 مولانا محمد حسین صاحب دہلوی اور مولوی عبد الحلیم صاحب لکھنؤی بھی ہیں یہ معاہدہ ۲۶ ذیقعدہ ۱۲۹۰
 ہجری ۱۲۹۰ میں جاری کیا گیا ہوا ہے خلاصہ مضمون اس کا یہ ہے کہ ایک فریق دوسرے
 کے افعال نماز میں طعن و توہین سے بچے شہ نہ آوے اور نماز ایک فریق کی دوسرے

کے پیچھے بشرط رعایت عدم مفسدات جایز ہے پس جو شخص کو سے اوکو منع نہ کیا گیا
اور اوس کے پیچھے بلاشبہ نماز پڑھنی چاہئے اور جو نکرے اوس پر اعتراض نہ ہو اور
فائل افعال مذکورہ اوس کے پیچھے نماز پڑھنے کو کوئی کسی کو برا اور بد مذہب بنانے
مساجد میں کسی فریق کا کوئی فریق فریقین میں سے مانع اور فراعلم نہ ہو عامل بالمحدیث اپنی
طور پر عمل کرے اور عامل بالفقہ اپنے طوع پر ہر ایک مسجد میں ہر ایک اپنے عمل بجالانے
کا مجاز و محنت اسے پس ہم سب کو سب کا اشتہار دیتے ہیں کہ ہر واعظ اپنے وعظ میں
دلائل تکیاری و مسائل اجتہادی و منہرہ بیان نکرے البتہ وقت تدریس حدیث سے
کے اوس کے دلائل اور کتب فقہ کی تدریس کے وقت اوس کے دلائل بیان کرے
جاوین اور طعن و تشنیع نہ کیا جاوے علیٰ ہذا القیاس ہر موقع تحریر پر سوائے دلائل کتب
کوئی بات خلاف تہذیب نہ لکھی جاوے اور اب جو شخص کوئی اشتہار یا کتاب ایسے
مضمون کی شایع کرے جس میں مذہب الہیہ اربعہ یا محدثین علیہم الرضوان کی توہین شرعی ہو
اوس کو تدارک کی حکام سے استدعا کیا جاسے الی آخرہ اس گروہ کے سرگروہ مولوی سید
محمد بن حسیں صاحب دہلوی ستہ امجری میں جب بزم حج حرمین کو لگے تو وہاں اکثر
بعض ہندوستانیوں نے عقیدہ وہابیہ کی وجہ سے گرفتار کرادیا انہوں نے سید عثمان
پاشا گورنر حجاز و کمانڈر انچیف عربستان کے اجلاس میں عین مکہ مکرمہ میں وہابیت
سے جبکہ اعتراضات سے تعبیر کیا گیا ہے ۔ انکار کیا گورنر حجاز نے ترکی زبان
میں انکے انکار کی تصدیق میں ایک روبکار محاطین مدینہ منورہ کے نام جاری کیا جسکا
ترجمہ یہ ہے بجناب محاطین مدینہ منورہ سعادت مآب حضرت صاحب من ہندوستانی
مولویوں سے مذہب حسین اور ایک شخص انکے شاگردوں سے ان دونوں پر انکے ہم وطنوں
کی طرف سے جو معتزلہ وہابی ، ہونے کی بہت لگائی گئی تھی اس لئے (ان دونوں
پر مواخذہ کر کے) ضروری تحقیقات کی گئی مگر اس بہت سے ان دونوں کا بری و منہ ہوا

تالیف او کو پیش نظر رہتی تھی لہذا وہ ہر قسم کے مسائل کو محقق ہون خواہ غیر محقق مناسب و ضروری ہون خواہ غیر مناسب و غیر ضروری اپنی تصانیف میں درج کر دیتے تھے یہی وجہ ہے کہ انکے ہم عصر وں اور ہم چشمیوں (مولوی عبدالحمید صاحب لکھنوی وغیرہ علماء) نے انکی تصانیف پر سختہ چینی کی ہے اور انکے بعض مسائل میں غلطی تحقیق سے ثابت ایسی ثابت کر دکھائی ہے کہ اسکو نواب صاحب نے بھی مان لیا ہے اور مصافحہ لکھنوی کہ ہم صرف ناقل ہیں بلکہ اس سے بحث نہیں کہ فلان امر میں حق و صیح کون قائل ہے تو صاحب کی غرض مضامین کو اپنی کتاب میں درج کرنے سے غالباً اپنی جمعیت اور مہمانی اور ہر سلسلہ میں حاضر جوابی کا اظہار تھا جس زمانے سے نواب صاحب بیگم صاحبہ کے کامروار میں شرکت یاہ و کاری کی مٹی گورنمنٹ کے افسر برابر جو شس انتظامی کے ملازم رہے اور گورنمنٹ نے بیگم صاحبہ کی تحریک سے انکے لئے خطاب نواب والاہ جاہ امیر اور اتواب سلامی وغیرہ اعزاز مقرر کئے تھے مین سر لیل گرین گورنمنٹ گورنر جنرل سنٹرل انڈیا نے لارڈ ڈفرن و سیرس ہند کے سامنے نواب صاحب کو گورنمنٹ کا مخالف اور مخالفین گورنمنٹ کا خیر خواہ ثابت کر کے نواب صاحب کا خطاب نوابی اور سلسلے اعزاز جو گورنمنٹ نے انکو دئے تھے سلب کر ائے مگر بیگم صاحبہ والیہ جو پال نے جنکو نوابی طرف سے عطائے خطاب نوابی کا اختیار حاصل ہے اسنے یہ خطاب واپس نہیں لیا اور اس سلب اعزاز اور واپسی خطاب کا سبب یہ الزامات ہیں جو نواب صاحب پر لگائے گئے تھے (۱) اول خرابی انتظام ریاست (۲) عام رعایا پر ظلم (۳) ملازمت میں نہرہی حمایت (۴) مذہب رعایا دینود و شیعہ و ہندو سے بجا تفرض (۵) بندوبست میں بجا تشدد (۶) جسکے سبب سے سات ہزار آدمی جلاوطن ہو گئے (۷) ملایمی مذہب کی تائید

امیر عالی مقام سردار والا امتشام سخن سبغ معنی شناس کر مگر - فیض اسام نواب عالی جناب احمد خان بہادر غلط نواب ذوالفقار الدولہ ذوالفقار خان بہادر دلاور خطاب سے جمع کیا گیا - ۱۱ سنہ

(۷) مسمی دین محمد کی معرفت مہدی سوڈانی کو روپیہ بھیجا وہ مجھ کو خطبہ - ہدایۃ السائل - رجائی
 اقرب الساعۃ دھینو کتابین گورنمنٹ کی مخالفت میں مضمون لکھنا اور انہیں گورنمنٹ سے
 جہاد و بغاوت کی ترغیب دینا وغیرہ غریبہ - گورنمنٹ کی اس کارروائی سے خوفزدہ
 ہو کر اگر بھوپال دھوکے ہم مشیران نواب صاحب نے نواب صاحب کو خصوصاً اور تمام نوابوں
 عموماً گورنمنٹ کے ترویک اپنی سلطنت کا خیر خواہ ثابت کرنے کے لئے گورنمنٹ انگلشیہ سے
 جہاد کی مخالفت میں رسائل و تحریرات شائع کرنا شروع کیں مگر ان کے مخالفین نے فوراً
 ٹاٹ لیا کہ یہ سب صرف آجکل کسی مصلحت یا حکمت عملی کی نظر سے کیا جاتا ہے اور نواب صاحب کے
 مخالفین نے یہ بات اخبارات میں شائع کرادی کہ جب ششماہ میں جنرل ڈیل وغیرہ کی فٹ
 گورنمنٹ پر کھل گیا کہ نواب صاحب کی ایسی کتابیں جنہیں انگریزوں سے جہاد کی ترغیب ہے
 شائع ہونی ہیں اور اس وجہ سے گورنمنٹ کا نواب صاحب پر عتاب ہوا تب سے
 نواب صاحب نے اپنی سابق تصنیفات کے برخلاف گورنمنٹ سے جہاد کی مخالفت میں کتابیں
 تصنیف کیں نواب صاحب کا تحریرات مانع جہاد کا شائع کرنا اس میں موجودہ منہ کے خوف
 سے تھا جس کے سامنے ہوئے کاوس بریں پیشتر اولو مقین ہو گیا تھا مگر نواب صاحب
 کے دوستوں نے نواب صاحب کے ایما سے ان الزامات کے جوابات اکثر دیے اور
 انگریزی اخبارات میں درج کرا سے یہ ہیں نواب کے معتبر مصاحبوں سے یہ خبر پہنچی ہے
 کہ جب گورنمنٹ نے نواب صاحب پر یہ عتاب کیا تو انہوں نے اپنی بہت سی کتابیں جو طبع
 ہو چکی تھیں اور گورنمنٹ کے کان تک ان کے الفاظ مخالفانہ نہ پہنچے تھے جلو ادین -
 الغرض وہابی اپنے آپ کو اہل حدیث و اہل سنت اور محدث اور عامل بالحدیث ائمہ و محدثین
 سمیت ہیں کیونکہ انکو یہ سہم ہے کہ ہمارا طریقہ سراسر علم تہران و حدیث ہے رامی و قیاس
 سے بالکل دور ہے اور اول کہ کتاب و سنت سے بہت نزدیک ہے اور اپنے مخالفوں
 و مقابلوں کو بدعتی کہتے ہیں وہابی کہی دفع الوقتی کے لئے بطور تفریق کہ عہد الوداد نجدی سے

بیزاری ظاہر کرتے ہیں نوالصباح نے بھی عبد الوہاب نجدی کو برا کہا ہے اور اپنی
 رسالہ خط فی احوال الصواع اساتذہ میں جو ششہ ہجری میں طبع ہو کر شائع ہو چکا ہے محمد ابن
 عبد الوہاب نجدی کا حال بیان کر کے لکھا ہے اس کے بہت مشہور جعلیتیں خلیکو برا سمجھا
 جاتا ہے دو جعلیتیں ہیں اول لوگوں کو بلا دلیل کافر کہنا دوسرے بے گناہ خن
 بہانا نوالصباح ترجمان وہابیہ میں جسکو اونہون نے مسکتۃ میں چھپوایا ہے
 صفحہ ۲ پر کہتے ہیں یہ لوگ اس لقب سے کمال نفرت رکھتے ہیں اور انکار کرتے
 ہیں اور انکو وہابی کہنا ایسا برا لگتا ہے جیسے گالی دینا جب ہم اپنے تئیں کسی اچھے بڑی
 اماموں کی طرف منسوب نہیں کرتے اور نہ اپنے تئیں حنفی اور شافعی کہتے ہیں اور حنبلی
 اور مالکی کہنے سے راضی ہوتے ہیں تو پھر محمد ابن عبد الوہاب کے پیچھے چلنے اور ان کے
 طریقے میں اپنے تئیں داخل کرنے پر کب راضی ہوں گے اور سرسید اچھا رسالہ جواب ڈاکٹر
 بہترین کہتے ہیں کہ یہ لوگ لفظ غیر مقلد کو بھی ویسا ہی برا سمجھتے ہیں جیسا کہ لفظ وہابی کو
 اس گروہ کا قیدی خطاب اہل حدیث ہے جس سے وہ زمانہ تقریر مذہب اربعہ میں مشہور
 تھے غرض انکی اس سے یہ ہے کہ لفظ وہابی اور غیر مقلد کا اطلاق اس گروہ سے
 اوڑھ جائے اور یہ ثابت ہو جائے کہ جو لوگ آنجل وہابی سمجھے جاتی ہیں یہ اونہیں اہل حدیث
 کی چال ڈھال پر ہیں جنکا کتب اہل سنت میں مذہب حنفیہ و شافعیہ کے مقابلہ میں ذکر کیا
 جاتا ہے وہ لوگ یہ کہہ نہیں سکتے ہارون یحییٰ ابن سعید صاحب جنبل - اسحاق بن راہویہ
 عبد الرحمن بن مہدی - عبد الرزاق - ابو بکر بن ابی شیبہ - مسند - ہناد۔

فضل بن دکن علی بن مدینی وغیرہ اور ان کے بعد کے طبقے کے جیسے امام بخاری۔

سلم - ابو داؤد - عبد بن حمید - دارمی - ابن ماجہ - ابو یعلیٰ - ترمذی - نسائی - داقلنی۔

حاکم بیہقی - خطیب بغدادی - دیلمی - ابن حبیب البیروغیرہ - ۱۹ جزیری شیعہ کو گورنمنٹ
 ہند اور گورنمنٹ پنجاب سے علم ناقد ہوا کہ سرکاری کاغذات میں لفظ وہابی کے استعمال

کو مسدود کیا جائے مگر اس حکم کے ساتھ یہ بھی احتمال تھا کہ اس فرقہ کو یکساںے لفظ دہائی
غیر مقلد سے مخاطب کیا جائے مگر اس گروہ کے مختلف صوبیات ہندوستان پنجاب
مالک خربے شمال اودھ بمبئی مدراس بنگال مالک متوسط کی تین ہزار ایک سو پچیس اسی
اشخاص کو یہ ظاہر کرنے پر کہ ہم لفظ غیر مقلد کو بھی ویسا ہی برا جانتے ہیں جیسا کہ لفظ دہائی
کو گورنمنٹ پہلو اس لفظ کے ساتھ مخاطب کرنے سے بھی معاف رکھے اور پہلو بجز ریل
حدیث کے کسی لفظ سے مخاطب کرے جبکا اثر و نتیجہ یہ ظاہر ہوا کہ گورنمنٹ کے نزدیک
لفظ غیر مقلد بھی ویسا ہی دل آزار سمجھا گیا جیسا کہ لفظ دہائی سمجھا گیا اور اس گروہ کو اس کے
استعمال سے معاف رکھا گیا ڈاکٹر ہنٹر صاحب ممبر کونسل دافع قانون نے ایک رسالہ
لکھ کر اوسمیں ان لوگوں کو گورنمنٹ کا بدخواہ قرار دیا تھا اس رسالہ سے بہت سی آفسر
گورنمنٹ نے دہوکا کھایا اور یہ سمجھ لیا کہ دہائی گورنمنٹ کے باغی کا نام ہے یا گورنمنٹ
سے بغاوت دہائیوں کا کام ہے جبکہ سید احمد خان نے عمدہ تفصیل سے اودھایا اور
خوب ثابت کر دکھایا ہے کہ یہ فرقہ جسکو دہائی کہا جاتا ہے گورنمنٹ کا مخالف نہیں ڈاکٹر
ہنٹر صاحب نے ناواقفی کے سبب دہوکا کھایا ہے۔

یہ بھی یاد رکھو کہ آج تک کوئی پیٹری پٹھان ایسا نہیں گذرا جو سوائے حنفی مذہب کے اور
کسی مذہب کا پیرو ہو یا دہائیت کی جانب ذرا بھی میلان خاطر رکھتا ہو البتہ حیات افغانی
میں یہ فقرہ لکھا دیکھا ہے کہ چند عرصہ سے ملا سید میر کوٹہ کے پیرو دہائی سمجھے جاتے ہیں
اور اخوند سوات کے پکے پیرو جو حنفی المذہب ہیں ملا سید متقدین کو گمراہ سمجھتے ہیں
اور اکثر عثمان زئی اور ناصر اللہ کی اولاد جو گڑھی اسماعیل کا باشندہ تھا ملا سید میر کے طرفدار
ہیں۔ تذکرہ۔ تعریات شافعیین لکھا ہے وفی ذلک القرن الاخير مظهر لطین
شیخ کبیر یقال لہ الشیخ المکرّمی فضع مذہبا الیہ یشہی وکان ظہورہ
مقارنا بظہور مذہب الوہابیۃ ببلا د البخدا والدرعیۃ۔ یعنی جس

زمانہ میں وہاں ہوں گا بخیرین ملہو ہوا تھا تو قریب قریب اوس کے ملک میں میں ایک ٹبری
شیخ نے جسے شیخ لکری کہتے تھے ایک نیا مذہب اپنی طرف سے پیدا کیا تھا۔

وقت سہ ماہی

یہ فرقہ باب کی حکمت منسوب ہے جس کا اصلی نام علی محمد ہے اور مہدویت کا دعویٰ کیا
تھا اس کا باب جس کا نام مزار رضا ہے شیراز کا تاج تھا اور ستور کے موافق باب سے بھی ملتا
فارسی پڑھی اور اس کے بعد عربی کی چہرہ ابتدائی کتابیں دیکھیں جن میں کہ پھر نوراعت
کر کے زمین شہرت حاصل کرنی پھر کر بلا میں سید کاظم محمد کے حلقہ درس میں جا گیا
ہوا اوس کے انتقال کے بعد اوس کے بہت سے شاگرد ساتھ لیکر کوئٹہ کی مسجد میں جا بیٹھا
اور بہت ریاضتیں کر کے لوگوں کو اپنی طرف مائل کر لیا پھر شیعہ ہجری میں اپنی عقیدت
کیشون سے اس امر کا اظہار کیا کہ جس مہدی صاحب الامر کا انتظار کیا جا رہا تھا
وہ میں ہی ہوں اور اس کے ثبوت میں بعض احادیث جس میں مہدی موعود کے آثار بتلا
گئے تھے پیش کیں اور کہا جو آثار اس مہدی میں بتلا گئے ہیں وہ مجھ میں پورے
طور سے موجود ہیں جب اس کے ثبوت میں معجزہ طلب کیا گیا تو باب نے جواب دیا کہ میری
تحریر و تقریر ہی معجزہ ہے اس سے بڑھ کر کیا معجزہ ہو سکتا ہے کہ ایک ہی دین ہزار شہر
سناجات میں تصنیف کرتا ہوں اور پھر اپنے قلم سے لکھتا بھی ہوں اور چند سناجات میں پیش
کیں جن میں اعراب تک درست نہ تھا جب اس پر اعتراض ہوا تو آپ کیا جواب دیتے ہیں کہ علم
ایک گناہ کا محک ہونے کی وجہ سے اب تک غضب آہی میں گرفت تھا اب میں نے
خدا کے حضور میں اس کی شفاعت کی جس سے اس کی خطا معاف ہوئی اور حکم ہو گیا کہ بخیر
غلطیوں کا کوئی مضائقہ نہیں اور آیت ہے اگر کوئی غلطی کرے تو کچھ جہنم میں عوام کو طمع
کر نہ کے لئے ایک اچھی تدبیر سوچی اور حکم دیا کہ چونکہ میرے وجود سے غرض تمام ادیان
کا متحد ہونا ہے جسکی وجہ سے میں آئندہ سال مکہ معظمہ سے شمشیر بکھت خروج کروں گا اور

حیدر دے زمین پر قبضہ کرونگا لہذا جب تک تمام ادیان متحد نہ ہو جائیں اور تمام دنیا میری
 سیطع نہ ہو جائے تمام نکالینت شرعیہ ملتوی پس اب اگر میرے مریدان میں سے
 کوئی شخص منہیات شرعی کا مرتکب ہوا احکامات شرعی اور ان کے نواویر کوئی مواخذہ
 نہیں اسوجہ سے بہت معلوم اس کے سیطع ہو گئے اس کے مذہب میں حقیقی بہن ہو
 بھی مبتلا ہونا زمان میں شمار نہیں کیا جاتا تھا اور ایک عورت کا نواویر میں کو نکاح میں لانا جائز تھا
 کسی مذہب کا وہ پابند تھا اگرچہ اپنے آپ کو مسلمان کہتا تھا اس کے متبعین میں علماء
 نسق و نحو کا بازار گرم ہو گیا عوتین بے پردہ مجلسوں میں شریک ہوتیں اور شراب میں پلا تیں
 اور باب نے سمجھا کہ لوگوں کو آئندہ کی بیہوشی و رتی کی امید دلائی اور وعدہ کیا کہ
 سب سارے دے زمین پر میرا قبضہ ہو جائے گا تو تیار دے حقوق سب کے مقدم مجھ پر
 جائیں گے غرض کہ ایک اہی خاصی جاغت باب کی طبع ہو گئی باب نے اپنے مریدان
 کو چند احکامات بھی دے تھے بطور اشارہ اور اس کے جاسے تھے اور وہ یہ تھے (۱)
 چنانچہ تمام دنیا کا میرے زیر نگین ہونا اس غرض سے کہ تمام دنیا ایک مذہب ہو جائے
 ضروری ہے لہذا میں آئندہ سال کہ مغلولہ سے شمشیر کعب سارے جہان پر حملہ آور ہونگا
 کہ دنیا میرے تحت تصرف میں آجائے اور وہ تمام اغراض جو میرے وجود سے مقصود ہیں
 پورے ہو جائیں اور اس سے ضرور ہے امداد کے خدا کی جانچ سب سے جدا ہو گئی اور
 ہزاروں خون کی نذران جاری ہو گئی پس جلیلہ مریدین باصفاء کو حکم دیا جاتا ہے کہ بطور ایک
 علامت و شگون کے اپنے خطوط کو سرنج کیا کریں (۲) اسلام علیک کی عوض مرجا اب
 سلام کے لئے مقرر کیا جاتا ہے (۳) اذان میں یہ نام بھی داخل ہو۔ اور اسکا یہ قول بھی
 تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی نے مجھ سے بیعت کی اور یہ کہ اب تک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی الگ الگ اور جدا جدا تھے میں ان دونوں کا جامع ہوا
 اور اسوجہ سے میرا نام بھی علی محمد ہے اس کے اقوال میں سے ایک یہ بھی تھا کہ حیر

طرح کوئی آدمی بغیر باب یعنی دروازے کے گھر کے اندر نہیں جاسکتا ہے اس طرح
 اس کے کہ مجھے دیکھیں اور مجھ سے اجازت حاصل کریں خدا اور دین خدا تک نہیں پہنچ
 سکتے مریدین منجانب اس قول کو سنا تو اس کا لقب ہی باب کر دیا اور باب نے پو
 میں پہنچ کر بعض مرید بطور منادی کے شیراز بھیجے تاکہ وہ لوگوں کو باب کے مہدی موعود
 ہونے کا یقین دلائیں اور جو لوگ اس کے مہدی موعود ہونے کی تصدیق کریں ان
 بیعت لیں اپنا مقصد کیا ہوا کلام بھی حسین سے کسی کا نام قرآن کسی نام مناجات رکھا تاکہ
 تھا انکو دیا گیا تاکہ وہ اسکو لوگوں کے روپ و پیش کریں اور وہ بجائے قرآن مجید اور صحیفہ
 سجادہ کے کہ امام سجاد کی تصنیف کردہ مناجاتیں ہیں پڑھا کریں بعض موحثین کا قول ہے کہ
 باب کا خلیفہ ملا حسین شیرازیہ ہوا اور قرة العین نام ایک خوبصورت عورت نام لب بنی عت
 عربیت میں دستگاہ رکھتی تھی کچھ عبارتیں لکھ کر کہا یہ جواب کلام اللہ ہو اور دعوت طریقہ باب
 کی جانب کہ تصرف میں چھپ رہا تھا شروع کی جوق جوق مخلوق شیعہ وغیرہ میں سے
 اور محدث کے من و جمال اور کلام کی فریفتہ ہو کر گمراہ ہو گئی بلکہ جلال العینین میں لکھا
 ہے کہ تو ہیں کہ بعض یہود و نصاریٰ نے بھی مذہب باب کی اتباع کی اسوقت فارس کا
 گورنر نظام الدولہ تھا جب اسکو یہ خبر معلوم ہوئی تو فوراً باب کی گرفتاری کا حکم دیا کہ قید
 پولیس میں خفیہ طور پر بھیجی پولیس نے باب کو گرفتار کر لیا اور پابجولان اوس کے وطن صلی
 شیراز میں لا کر اس کے اصلی مکان میں محبوس کر دیا پھر جمع عام میں لاجواب کروا کے قتل کر دی
 عرض سے باب کے حاضر ہو کا حکم دیا باب حاضر ہوا تو نظام الدولہ نے اوس کی بڑی تعظیم
 و تکریم کی اور یوں اوس کو گرفتار کئے جانے پر افسوس کیا پھر یہ ظاہر کیا کہ میری رائے کا دفعہ
 یوں بے جانا ایک خواب کی دیکھنی کی وجہ سے ہے اور اخیر میں یہ بھی کہہ دیا کہ اب میری آرزو بھی ہے
 کہ میرا جان مال آپ پر فدا ہوا اور یہ تمام فوج و توپخانہ وغیرہ جو میرے ماتحت ہو آپ کی تائید میں
 کام آئے یہ تمام تقریر کچھ ایسی مبہم و مشکوک تھی کہ مکار باب نے بھی اس کو صحیح خیال کیا

یہ مناجاتیں
 باب نے لکھی تھیں
 جو کہ ابھی
 مذکور ہوئے

اور نظام الدولہ کی بڑی تعریف و توصیف کی اور اس سے کہا کہ تم اس ایمان لانے کے
صلیہ میں جب ساری دنیا میری طمع و ماتحت ہو جائیگی ترکی سلطنت کے حاکم مقرر ہو جائیگا
اسکا جواب نظام الدولہ نے دیا افسوس اپنے میری نیت پہچاننے میں غلطی کی مجھے اس
دنیائے دون کی کوئی طمع و خواہش نہیں ہے جس سے میں ترکی سلطنت کا حاکم بنائے
جائے سے خوش ہو سکوں میری تو تمام آرزو یہی ہے کہ آپ کے روبرو آپ کی امداد و حمایت
کو قے شہید ہوں اور یاد وانی سلطنت کا مالک بنوں غرض اس قسم کی بہت سی باتیں کہیں
جس کے باب بالکل مطمئن ہو گیا اب اس وقت نظام الدولہ نے کہا کہ بہتر یہ ہی معلوم ہوتا ہے
کہ پہلے علماء پر محبت تمام کر دی جائے جس سے علوم کا مطلق ہونا آسان ہو گا باب نے جو نظام الدولہ
کی باتوں کو صحیح سمجھا تھا اس امر پر اپنی رضامندی ظاہر کر دی نظام الدولہ نے مجلس مناظرہ قائم
کی جسے شیعہ علماء نے شیعہ شیراز میں موجود تھے جمع ہوئے باب نے بڑی ہی مستقل طور سے
علماء کو مخاطب کر کے یوں تقریر شروع کی کہ اے حضرات جب میرا قبہ رآن اس قرآن سے
جو بالفصل آپ کے پاس ہے کئی حصہ بہتر ہے امداد دین جسکو میں آپ لوگوں کے لئے پیش
کرتا ہوں اس دین سے جب آپ عمل کرتے ہیں کئی درجہ اچھا ہے تو میری سمجھ میں نہیں آتا کہ
کیوں آپ لوگ میری مخالفت کرتے ہیں اور کیوں نہیں میرے طمع ہو جاتے ہیں میں حضرت
آپ لوگوں کی بہتری کے لئے قبل اس کے کہ بڑے شیعہ آپ کو ماننا ضروری ہو اس دین کے
قبول کرنے کے لئے کہتا ہوں اگر آپ کو اپنی جانوں پر رحم نہیں آتا تو کیوں اپنے ساتھ اپنے
کنبے اولاد مال و مستراح سب کی تباہی کے درپے ہوئے اپنی جسم کی بجائے خدا کے لئے
سوچتے اور اپنی جانوں کو ہلاکت میں ڈالتے باب میں تک تقریر کرنے پایا تھا کہ نظام الدولہ
نے بات کاٹ کر کہا مگر حیا سبحان اللہ خوب آپ نے تقریر فرمائی میں اپنے دخل دینے کا
ممانی خواہ ہوں مگر ساتھ ہی یہ بھی عرض کر دینا کہ قبل اس کے کہ آپ تقریر فرمائیں بہتر ہو گا کہ
چند سطریں اپنی کتاب کی لکھ دیجئے تاکہ یہ حضرات اسکو دیکھ سکیں امداد کے طور سے اہم ہے

ہو جائے باقی وہیں بیٹھ کر چند سطریں تک بریکین اور انہیں پیش کیا لوگوں نے حسب
انکو دیکھا تو معلوم ہوا کہ ان میں اعراب تک درست نہیں سو وقت نظام الدولہ نے کہا کہ
باب نو در سطرین صحیح نہیں لکھ سکا تو یہ یہ کیا سیرہ سہرا کی کر رہا ہے کیا ان دنوں وہ سطرین
سے تیرا کلام خدا کے کلام سمجھ ہی بیڑھ گیا اب میں اس حال میں بھی اس کے کہ تیرے قیام
احکم درن اور کیا کر سکتا ہوں مگر قبل اس کے کہ یہ ماحولہ راجا جانے مناسب ہے کہ تیری ضرورت
نادید کیجائے حکم کی دیر تھی کہ باب پر بار چڑھنے لگی اور ایسی سخت مار چڑھی کہ اوسان خطا پر
باب چالاکی سے پکارنے لگا تو یہ کرم کرم مگر نظام الدولہ نے اوس کا منہ تالا کر دیا
اور تمام شہر میں گشت کروانے کے بغیر شیخ ابوتراب کی مسجد میں لیجا کر تو یہ کروائی اور بعد
اس کے احتیاطاً باب کو قید بھی کر دیا صنفیان کا گورنر معتد الدولہ صوفیان فقیرانہ غیرتی محبت
کا زیادہ مائل رہا کرتا تھا اس نے باب کو درویش کامل سمجھ کر رہائی دوا کر اسے باس
بلایا معتد الدولہ نے بھی ایک مجلس مناظرہ قائم کی مگر یہ اس مقصد کے لیے جو نظام الدولہ
کی تھی کہ باب کو لاجواب کرے بلکہ اس کے برعکس اس لیے کہ باب دروہ درن کو ناجواب
کرے مجلس مناظرہ مرتب ہوئی اور اس میں اہل شیعہ کی طرف سے مرزا سید محمد اور آغا
مہدی اور میرزا محمد حسن مباحثہ کے لئے مقرر ہوئے مجلس جمع ہوئی چونکہ پہلے تجربہ
ہو چکا تھا لہذا باب نے یہاں پہلے تقریر کیا مناسب خیال نکلیا اور اجازت دی کہ میرزا
مخالف تقریر کرے تو سب پہلے آقا محمد مہدی نے باب سے سوال کیا۔

آقا مہدی جتنے لوگ یہاں اس وقت موجود ہیں یا تو مجتہد ہیں جو خود ہی مسائل کو احادیث
سے استخراج و استنباط کرتے ہیں یا وہ لوگ ہیں جنہیں اتنی لیاقت نہیں ہے جس سے
وہ احکام و مسائل کا استخراج کر سکیں لیکن کسی مجتہد کی تقلید کرتے ہیں آپ ان دونوں میں کون
کس میں شامل ہیں۔

باب میں کسی کی تقلید نہیں کرتا امدنہ قیاس سے کام لیتا ہوں جیسے کہ مجتہد کہتے ہیں بلکہ

ایسا کرنا سیدھے نزدیک حرام و ناجائز ہے۔

آغامہدی آپ کہتے ہیں کہ میں کسی کی تقلید نہیں کرتا جس سے معلوم ہوا کہ آپ مجتہد ہیں لیکن آپ کو مجتہد ہونے سے انکار ہے تو اسکا یہ مطلب ہوا کہ جن مسائل پر آپ کا عمل ہے اور جنکا آپ حکم دیتے ہیں وہ قیاسی نہیں بلکہ یقینی ہیں لیکن چونکہ ہمارے نزدیک باب علم سید و سید اور غدا کی محبت غایب ہے۔ ہولہذا جب تک امام آخر الزمان کا ظہور نہیں جائے اور ان سے ملاقات نہ کرے اور جزا و نکی زبان سے مسائل فقہ کو نہ سنے کوئی شخص اس امر کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس کے متخوذ مسائل یقینی ہیں پس آپ کو اس کے یقینی ہو چکا ثبوت دینا ضروری ہے۔

باب تو بخیر بنا ہوا یہی تعلم ہے مجاہد شخص کی سوائے حیکامہ مقام کلبی ہے کس طرح سے ثابت کر سکتا ہے یہ سی باتیں میں نہیں تیرتی عقل کچھ بھی کار نہ نہیں ہو سکتی پس بجائے اس کے ایضاً کہ اس کیستہ اپنی جائے پر خاموش بیٹھا۔

حضرت **محمد حسن** شاید آپ کو بھی اس امر سے انکار ہوگا کہ جو شخص مقام پر پہنچ جاتا ہے تمام چیزیں اس کے روبرو موجود ہوتی ہیں اور کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں رہتی جو بات پوچھے اسکا جواب ملتا ہے جب آپ بھی اس مقام کو پہنچ گئے ہیں تو ضرور وہی جوابات پوچھی جائے گی اور اسکا جواب مل جائے گا۔

باب دنیایت ہی جرات کے ساتھ بے شک لگی رات ٹھیک ہے جو آپ چاہتے ہیں پوچھئے میں اسکا جواب دوں گا۔

حضرت **محمد حسن** جو اد علیہ السلام کی نسبت یہ منقول ہے کہ وہ ایک ہی قدم میں پانچ سو سال پہنچ گئے تھے عقلانی محال و ناممکن معلوم ہوتا ہے آپ کے نزدیک یہ واقعہ کس طور پر ہوا اور یہ کیا ہے کہ حضرت علی کی نسبت جو یہ کہا گیا ہے کہ وہ ایک ہی رات ایک ہی وقت میں چار سو آدمیوں کے مہمان ہوئے تھے صحیح ہے تو اسکو دلائل عقلی سے ثابت کیجئے ایسے ہی چند دلائل کی نسبت جو عقلاً محال ہیں سوال ہوا اور کہا گیا کہ انکو عقلی طور سے ثابت کیجئے۔

باب یہ باتیں نہایت دقیق ہیں آپ اگر مناسب سمجھیں تو میں اوکو مفصلاً لکھ دیتا ہوں
محمد حسن آپکی مرضی لکھ دیجئے۔

اتنے میں کھانا تیار ہوا اور سب لوگ کھانا کھانے لگے اس عرصہ میں باب نے چند سطر
لکھیں اور حبوت کھانا کھا کر لوگ جانے لگے تو اس وقت مرزا محمد حسن کو باب نے اپنی
تحریر دی مرزا محمد حسن نے دیکھ کر کہا کہ یہ تو ایک خطبہ ہے جس کی سیدہ حر ہے اور نفق
اور یاتی مناجات ہے لیکن تم سے جن امور کی نسبت سوال کیا تھا ان میں سے ایک جواب
بھی نہیں بہت سے لوگ تو پہلے جا چکے تھے اور جو رہ گئے تھے وہ بھی چلتے پھرتے
نظر آئے اور مباحثہ یوں ہی نامتام رہ گیا اس مباحثہ پر باب کی وقت جو معتمد الدولہ کی
دل میں تھی ذرا بھی کم نہ ہوئی بلکہ اور زیادہ ہو گئی شکل یہ آٹری کہ باب کی علانیہ تائب کرنے
میں مجتہدین کو نہیں ابران میں بہت بڑی قوت حاصل ہے بلکہ انی پیدا ہوتی ہے جس سے معتمد
کو خود اپنی جان بچانی مشکل پڑتی آخر سرکار مناسب سمجھا گیا کہ اب مخفی رکھا جائے اور
لوگوں سے اس امر کا اظہار کر دیا کہ وہ خارج البلد کر دیا گیا چند مہینے تک اسی طور پر
اصفہان میں رہا اور اپنے مریدوں کو اطراف و جوانب میں دعوت کے لئے بھیج دیا
امدیون پوشیدہ ہی پوشیدہ لکھ میں باب کا اثر پھیل رہا تھا اتفاق سے چند ہی روز کی
بعد معتمد الدولہ مر گیا اور اس سے باب کا ایک بڑا حامی دنیا سے جانا رہا معتمد الدولہ کے
مرنے کے بعد جب لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ باب خارج البلد نہیں کیا گیا ہے بلکہ یہاں موجود
ہے تو اس وقت لوگوں نے دربار ایران میں عرضی بھیجی کہ باب یہاں موجود ہے اب اس کی
نسبت جو حکم ہوا اس کی تعمیل کی جائے اس پر حاجی مرزا آقا سی نے جو اس وقت وزیر عظم تھا
یہ حکم بھیج دیا کہ اصفہان سے لیجا کر آذربائیجان کے قلعہ چریق میں محبوس کر دیا جائے اور
تو باب قلعہ چریق کی ہوا کھا رہے تھے اور ہر امن کے مریدوں نے نساد مچایا اور
متواتر کامیاب حاصل کیں اور ایک بہت بڑا گروہ اس کے مریدوں کا پیدا ہو گیا جسکی

۱۳۳۰ھ ہجری میں یعنی باب کے احوال سے مہدویت کی تین سال بعد محمد شاہ والی ایران نے اپنے ولیعهد ناصر الدین شاہ کو جو اس وقت آذربائیجان کے وسیلے سے تھے اس امر کا حکم بھیجا کہ باب قلعہ جمہوریت سے بلایا جائے اور اس سے پھر سباحہ ہو حاجی مرزا آقا سی فی بھی لکھی چٹھی ناصر الدین شاہ کو لکھی حسین شاہ ایران کے حکم کی تعمیل کرنے پر تیار ہو گیا تھا جب انکسرامان پہنچا اور اس کے ساتھ فزیر اعظم کی شہرہ بھی تو انہوں نے فوراً باب کو تبریز میں حاضر ہونے کا حکم دیا جب باب تبریز میں آیا تو اس سے دینی رعایت کی گئی کہ جیسے جیل خانہ کے کاظم خان واروٹھ فرٹش کے مکان میں آتا لایا گیا دوسرے روز ملا محمود جو تبریز کا معتبر و عظیم تھا اور جس کا خطاب نظام العلماء تھا اور ملا محمد تقی اور نیز بہت سی مجتہد جمع ہوئے اور باب بھی بلایا گیا اور مباحثہ شروع ہوا یہ باب کا اخیر مناظرہ تھا نظام العلماء باب سے مخاطب ہو کر قرآن شریف اور صحیفہ سجادیہ کے نام سے جو کتابیں آپ کی طرف سے شائع کی گئی ہیں کیا وہ فی الواقع آپ کی لکھی ہوئی ہیں۔

باب یہ کلمات خاص خدا کے ہیں۔

نظام العلماء اس مجلس میں یوں سمعے کی طرز پر گفتگو کرنی فراموشی مضیہ نہیں جو کچھ کہہ چکا تھا صاف کہہئے۔

باب (نظام العلماء کی گفتگو سے غصہ میں آکر) ہاں ہاں میری لکھی ہوئی کتابیں ہیں نظام العلماء آپ نے اپنا نام اس میں شجرہ کے طور پر لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ آپ کی زبان سے نکلتا ہے وہ خدا کا قول ہوتا ہے۔

باب رکعت عدد۔ بے شک آپ کی رائے درست ہے۔

نظام العلماء آپ کے مریدوں نے جو کچھ باب کا لقب دیا ہے کیا آپ فراموش ہیں خداوندی ظاہر کی ہے۔

باب مجھے میرے مریدوں نے یہ لقب نہیں دیا بلکہ خاص خدا نے یہ لقب مجھ پر رکھا

باب نے اس کے لئے بھی مہلت مانگی۔

نظام العلماء اب فقہ کو سمجھنے علامہ علی کے اس قول کا مطلب کیا ہے اخلاص الیہ
یعنی الخنثی والخنثی علی الامثنی وحب الغسل یعنی الخنثی ورون الذکر
اور الامثنی۔

نظام العلماء اب بالاعت کے تعلق صاحب اس قدر کہہ چکے کہ مصامت و بااعت کی
دو تہرین ہیں اور ان میں نسبت اور بین سے باہمی کیا نسبت ہے بنظر کے تعلق
ابھی کہہ دینا شکل اولی یوں بیچھی الامتناع سے آپ کی مصیبت کے لئے کافی ہے
باب نے ایک کو بھی جواب دینا اور سب کے واسطے مہلت مانگی۔

نظام العلماء اب ایک اور بات باقی ہے وہ یہ کہ جو شخص باب علم ہونے کا دعویٰ ہو اور
پس ضرور ہے کہ کوئی کرامت بھی ہو کیا آپ کے پاس بھی کوئی کرامت ہے۔
باب (دوسرے وزیر انداز سے) کہئے کون کرامت آپ دیکھنا چاہتے ہیں۔
نظام العلماء اعلیٰ حضرت محمد شاہ کے پیر تین دروہے اسکو دور کر دیئے۔
باب یہ تو نہیں ہو سکتا۔

ناصر الدین شاہ نظام العلماء ائمہ ہو گیا ہے سبکی وجہ سے وہ ہر وقت ہمارے پاس
نہیں ہو سکتا۔ اس کے بڑے اسپہ کو زائل کر دیئے۔

نظام العلماء (شاہ مرحوم سے) یہ شخص جلد علوم سے عاری ہے کسی چیز سے اسکو مطلق
مس نہیں۔

باب (غصہ میں آکر) میں وہ ہوں جبکہ ہزار سال سے انتظار کیا جا رہا تھا۔

نظام العلماء آہ آپ صاحب الامر ہیں۔

باب بے شک۔

نظام العلماء۔ صاحب الامر شخصی یا نوعی۔

باب صاحب الامر شخصی۔

نظام العلماء تیرا اور تیری باپ کا نام کیا ہے اور تیرا مولد کون شہر ہے اور تیری عمر کیا ہے

باب میرزا نام علی محمد ہے اور میرے باپ کا نام میرزا رضا ہے اور میری جائے پیدائش شیراز ہے اور میری عمر ۲۵ سال کی ہے۔

نظام العلماء صاحب الامر کا نام محمد اور اوکے والد کا حسن اور اوکا مسقط الرأس سبز ماسے اور اوکی عمر ہزار سال ہے تو صاحب الامر نہیں ہو سکتا۔

باب میں اپنی ایک کرامت تم سے کہتا ہوں کیا تم لوگ میری بات کا یقین کرو گے۔
سب لوگ کہنے کہئے۔

باب میری کرامت یہ ہے کہ میں ایک ہی دین میں ایک ہزار بیت لکھتا ہوں۔
سب لوگ اگر یہ بات سچ بھی ہو تو بھی یہ تیری کرامت نہیں ہو سکتی کیونکہ زود نویس کاتب اس سے بھی زیادہ لکھتا ہے۔

علامہ محمد مقانی تو نے اپنی قرآن میں لکھا ہے۔ اول من امن سرابی لوزیر محمد و علی اس سے کیا تیرا یہ مطلب ہے کہ میں ان دونوں سے بہتر ہوں۔

باب سوچنے کا اور کچھ جواب ندیا۔

ایک مجتہد خدا نے آیہ خمس میں سران بن فرمایا ہے فان لله خمسة تم نے اپنے قرآن میں بجائے خمس کے ثلث لکھا اس سے معلوم ہوا کہ آیت بالامسوخ ہو گئی اگر یہی بات ہے تو او اسکی منسوخی کا ثبوت آپ کے ذمہ ہے۔

باب ثلث اسوجہ سے کہ وہ خمس کا نصف ہے (سب لوگ ہنسنے لگے)

علامہ محمد تقی فرمادے کہ ثلث خمس کا نصف ہے لیکن اس سوال کا جواب نہیں نکلتا اور جب تک کہ کیوں ثلث دینا چاہئے جبکہ خدا نے خمس فرمایا۔

(وہی خاموشی جواب نہاد)

باب دقتوری دیر کے بعد میری دوسری کرامت تھی کہ میں فی البدیہہ خطبہ پڑھتا ہوں اور پڑھنے لگا **اَحْمَدُ لِلّٰهِ الَّذِي رَضَعَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ** دت کو نعمت اور رض کو کسرہ، دسب لوگ ہنسنے لگے۔

ناصر الدین شاہ نے فرمایا کہ باین حالت دعوے صاحب الامر کی چونکہ تو ایک دیوانہ سا معامد ہوتا ہے لہذا میں تیرے قتل کا حکم نہیں دیکتا ہاں صرف تنبیہ تادیب کا حکم دیتا ہوں تاکہ لوگوں کو ثابت ہو جائے تو صاحب الامر نہیں ہے حکم کی دیر تھی کہ مارٹر فرنگی جیسے نظام الدولہ کہے پاس یہ شخص مارٹر بننے کے وقت تو یہ کرم پکارنے لگا تھا ایسا ہی یہاں بھی تو یہ کرم کے نعرے مارنے لگا غرض اس دفعہ کچھ نہیں رہا جو احباب بھی طرح مارٹر کی تو پھر قلعہ چہرہ میں قید کر دیا۔

اترہ اعین اور حاجی محمد علی زنجانی اور ملا حسین شیر دیہ معروف بہ سید علی اعظم اور سید محمد بن سید جعفر دارابی الملقب بہ کشتات وغیرہ اوس کے بڑے بڑے داعی تھے جنہوں نے سلطنت ایران میں ہل چل ڈال دی کیونکہ یہ لوگ علاوہ تعلیم یافتہ ہونے کے امور حرب سے بھی واقفیت رکھتے تھے اسوجہ سے اعیان دارکان سلطنت کی یہ رائے قرار پائی کہ باب کو قتل کر دینا چاہیے جب تک یہ زندہ ہے آئے دن فتنہ و فساد پیدا ہوتے رہیں گے اور علمائے بھی اوس کو واجب القتل ہونے کا فتویٰ دیدیا اس لئے باب پھر قید خانہ سے تبریزی میں لایا گیا ایک شب چشمۃ الدولہ نے اوس سے کہا کہ تمہارا یہ دعوے ہے کہ مجھ پر وحی اترتی ہے اور میرا قرآن اس قرآن سے فصیح ہے اگر اس دعوے میں سچے ہو تو اس چراغدان بلوری کے حق میں دعا کرو تاکہ کوئی آیت نازل ہو باب نے فوراً آیت نور کا کچھ ٹکرا کچھ آیت ملک سے مل کر مہل کیا اور پڑھ دیا چشمۃ الدولہ نے وہ کلمات لکھا لئے پھر باب سے کہا یہ آیت وحی آسمانی ہے اوس نے کہا جی ہاں چشمۃ الدولہ نے کہا کہ وحی کبھی دل سے فراموش نہیں ہوتی اگر واقع میں یہ وحی ہے تو دوبارہ تو پڑھو جب باب نے دوبارہ پڑھا تو دوسرے طور پر پڑھا

آخر کار اوس کے قتل کا حکم صادر ہوا مگر مجمع عوام سے پوشیدہ اسلئے قتل کرنا مناسب نہ سمجھا گیا کہ عوام دھوکے میں پڑ جائیں گے اور یہ سمجھیں گے کہ اوس نے غیبت اختیار کر لی ہے۔ ایسے ہی سربراہین پر کے دن ۲۷ شعبان ۱۱۷۳ ہجری کو بلا محمد علی زبانی کے ساتھ مرزا کے حکم سے نشان سے باز کیا اور اون فوجی آدمیوں کو جو عیسوی مذہب سے تھے لے کر باڑہ میں لوگوں کے سر دیوان کے قصوں اور فسادوں سے خوب واقف تھے ان کو اس پر بلا لے لگے مگر بلا محمد علی کے خرم کاری آرا اور اوس نے مرتبہ وقت باب سے کہا کہ آپ اب مجھ سے رخصتی ہوئے اور جان دیدی اب سپاہیوں سے بھاگ کر کہنے لگا کہ تم میری کرامات دیکھتے ہو کہ گویوں کی اتنی بوجھال ہے کہ میری گولی گولی نہیں لگتی اور عطا جاتی ہیں بلکہ ایک گولی باب کی رسی میں لگی تو وہ کٹ گئی اور کل کر بھاگا اور کیا سپاہی کی کوٹھری میں پھانچا اور کہنے لگا اے لوگو یہ میری کتنی بڑی کرامات ہے کہ ایک گولی نہیں لگی بلکہ میں رہا ہوں کیا پھر تو یہ حال ہوا کہ کوئی اوس کی طرف گولی نہیں چلاتا تھا بلکہ صدر ہفتہ سرد اوس کے گرد اوس میدان میں جمع ہو کر چلا تے اور غل بچا تے تھے مگر حکام کی تاک سے سپاہیوں نے پھر اوسے پکڑ لیا اور کئی گھوڑے مارے اور گولی مار دی گئی اور اسٹا اوس کی گلی کو چوہن پھسرا کر شہر کے باہر دوادھی باب کے قتل کے بعد شیخ علی نامی ایک بابی نے امیر سلیمان کو اپنا ہم مذہب بنا کر سب سے پرکاش کیا کہ ناصر الدین شاہ والی ایران کو قتل کر دینا چاہئے اوس نے دس بارہ آدمی اپنے ہم شریک ساتھ لیکر ہنگام سواری میں شاہ پر حملہ کیا اگرچہ خس پورا لگا مگر جان سے بچے تھے تیغ قات کے بعد سلیمان اور شیخ علی اور وہ ہلاک ہوئے اور جعفر بابی ہاتھ لگے وہ ایران سے نظر اٹھے گئے مرزا حسن حیدر باب اسٹجیہ کا لقب باب نے صبح ازل مقرر کیا تھا اور مرزا حسین جس کا خطاب بہا الدین ہے بھاگ کر قطنینہ پہنچ کر احمد وہان بہت سے آدمی اپنے طریقہ میں ملا لئے وکیل ایران نے سلطان عبدالعزیز خان سے یہ سارا ماجرا بیان کیا سلطان نے صبح ازل کو

تو خیرہ فیہ میں اور بہا المصطفیٰ کو شہر علیہ میں بھیجا اور حکم کیا کہ وہاں سے کہیں ملے
 نہ پائیں تو اب جمدیج حسن خان مرحوم حظیرۃ القدس میں لکھتے ہیں کہ ۹۳۰ھ ہجری میں بہا
 کا ایک مہاجرین ہندوستان کو آیا اور علاؤ الدین امغان رئیس لوہار کو اپنا مستند کر لیا اور طریقہ
 بابیہ کے پیمانے میں ایک رسالہ لکھ کر ذکر الاسرار فی معارج الاسفار میں یریدان بتعاریج الی اللہ
 المقصد الجہا نام رکھا اور اس رسالہ میں جمال الدین ہمدانی الاصل قسطنطنیہ المکین
 ظاہر کیا اور رسالہ الہیائیہ کے ساتھ اس رسالہ کو لقب کیا کیونکہ وہ میر تقی بہا ماسخی کا ہفتا
 اوس رسالہ کے وحدۃ الوجود وغیرہ کے قبیل سے ہیں اس شخص کو ہم نے بھی دیکھا ہے
 رامپور میں آیا تھا اور بیان کئی آزاد منش نیشل میں ایک دو پرستے فشن کے امیر بھی اس کے
 اعتقاد کو پتہ چلا تھا اس کے ساتھ رہتا تھا بعضوں کا خیال یہ تھا کہ یہ شخص انگریزوں کا مخبر
 ہے تاہم کلار شاہی اور شکول محمد علی شیرازی میں فرقہ بابیہ کا حال محل امداناسخ التواریخ میں مفصل
 مرقوم ہے اور سید علامہ خیر الدین نعمان آلوسی زاہد مفتی حنفیہ بغداد نے کتاب جلال العینین
 فی محاکمۃ الامیرین میں جو بیان کیا ہے وکذا الفرقۃ المعروفة بالبابیۃ وہم اتباع
 محمد حسین و اخیه الدانین ادعیاء انھما الباب یعنی فرقہ بابیہ محمد حسین اور اس کے
 بھائی کے بتبع ہیں جنہوں نے دعویٰ کیا ہے کہ ہم باب ہیں یہ صحیح نہیں اس لئے کہ یہ
 فرقہ ان دونوں کی طرف منسوب نہیں یہ تو باب کے وہی ہیں اور باب اصل میں خطاب الہی
 ہی محمد کا ہے جس کے سارے بابی بتبع ہیں۔

یہ بھی ۹۶۰ھ کو ناصر الدین شاہ قاجار والی ایران محمد رضا بابی کے ہاتھ سے مارے گئے
 اور اس کے فرزند صلیبی شاہ مظفر الدین تخت نشین ایران ہوئے۔

فرقہ ہشتم غیری

یہ فرقہ ہندوستان میں سید احمد خان سے حاصل اسبق نام کے ساتھ پھیلا ہے اور وہی اس
 فرقہ کے سرغنہ سمجھے جاتے ہیں۔ سید احمد خان ۱۷ اکتوبر کو شہداء میں دہلی میں پیدا ہوئے

انکے دادا سید ہادی ہرٹ سے ہندوستان میں آئے تھے انکے جد عالمگیر ثانی کے عہد میں
 پانسو سوار اور ایک ہزار پیدل پرانسر تھے اور سید احمد خان کے پرانا دیرالروہہ امین المملک
 خواجہ فرید الدین خان مصلح جناب دہلی میں عہدہ وزارت پر متاز تھے سید احمد خان کے باپ
 محمد تقی خان بہادر شاہ کے وقت میں دہلی کے وزیر ہوئے مگر اس وقت دہلی کا آفتاب قیال
 غروب ہونے کو تھا سید احمد خان ابتدائیں مولوی مخصوصا لٹہ صاحب منیر حضرت شاہ دہلی
 صاحب محبت دہلوی کی خدمت میں حاضر ہو کر سید صرفت نحو سے آشنا ہوئے اور تعویذ
 گنڈے بھی سیکھے لیکن جب یہ نسخہ نہ چلا تو گوگرنٹ برٹش کی طرف رجوع کیا بیس سال کی عمر میں
 انگریزی ملازمت حاصل کی پہلی مرتبہ عدالت صدر امین کے سرپرستہ دار ہوئے تین سال کر
 اندر نائب مشیتہ دار کمشنری مقرر ہو کر کے اگرے بھیجے گئے اور سال بھر سے کچھ ہی زیادہ
 زمانہ گزارا تھا کہ فوجیو سیکری کے صدر الصدور ہوئے پانچ برس کے بعد اسی عہد سے پر دہلی
 بھیجے گئے اور اس عہد میں سید صاحب پکے دہانی متبع مولوی اسماعیل صاحب مرحوم
 ہو گئے ششمین امین ایک کتاب جسکا نام آثار الصنادید ہے لکھ کر شہر دہلی کے اہل علم و فضل میں
 شہرت اور غرت حاصل کی بلکہ یہ کتاب عام طور پر ایسی مقبول ہوئی کہ فرنج زبان میں بھی ترجمہ
 ہو گیا اور اسی کتاب کے صلے میں رائل ایشیاٹک سوسائٹی انگلستان کے فیلو بنائے گئے
 شہمین رہنما بھیجے گئے اور پانچ برس کے بعد بنو آئے شہمین صدر ہو گیا اور سید صاحب
 اپنی خیر خواہی اور حکام ہی کے ذریعہ سے بڑی ترقی کر گئے اور اس خیر خواہی میں دوسروں پر
 کی خاص توجہ انکو اور انکے فرزند کلان کے لئے تاحین حیات منظور ہوئی شہمین سید
 صاحب نے حالات غدر کا ایک رسالہ شائع کیا بعد اوس کے ۱۸۵۹ء میں ایک کتاب
 لکھی جسکا نام ہندوستان کے وفادار مسلمان رکھا مقصود سید صاحب کا انکی تحریر سے
 طرف سے انگریزوں کے خیالات کی کدورت کا نکالنا تھا اب سید صاحب کا کام زیادہ تر
 کرنے لگا اور خوش بیانی اور عالی دماغی کی وجہ سے انگریزوں میں بڑے فاضل فلاسفر

یہ فارما رہے گئے اور انہوں نے مسلمانوں کی طرف سے گورنمنٹ کو ملینان
 دلائے اور اپنی ترقی اور خیر خواہی کے لئے ایک کتاب تبیین الکلام یا بیل کی تفسیر میں لکھا
 عیسائیوں اور مسلمانوں کو باہم ملانا اور ایک بنانا چاہا لیکن اس امر محال کے وقوع میں
 سید صاحب ناکام رہے لکھنؤ میں سید صاحب مع سید محمد و سید حامد دلاہیت لکھنؤ
 گئے اور جب تک دلاہیت میں رہے علاوہ فزول کے - ۱۵۵ اپونڈ سالانہ ملتا رہا

آخر میں ہندوستان واپس آئے ششہ میں کونسل راضعان قانون کے ممبر مقرر
 ہوئے اور ششہ میں دوبارہ لارڈ رین نے وہی خدمت ان کے سپرد کی ششہ میں کوچنگ
 کمیٹی کے ممبر مقرر ہوئے اور چند سال کے بعد کی سی ایس ای کا خطاب گورنمنٹ نے
 اور ایڈنبراؤ نیورسٹی نے ایل ایل ڈی کی ڈگری عطا کی - سید صاحب نے جو کلکتہ میں رہے

لارڈ رام سوہن نامی ایک بنگالی ہندو نے اہل اسلام اور پادریوں کی کتابوں سے واقف ہو کر ایک نیا مذہب
 اسلام سے اخذ کیا اور یورپ کے محدون کے خیالات اور کچھ عیسائیوں کی عبادات کو ملا کر ایک نیا مذہب بنایا
 اور اسے نام اوسس کو قدیم مذہب ہندو کا عطر کچکے براہیم دھرم نام رکھا اس مذہب کے اصول میں آسمانی
 کتاب قرآن یا زید یا تورات کوئی نہیں بلکہ آسمانی دو کتابیں ہیں اول لطیفی علیا لات دوم وہ اصلی صد اقیس جو احلاف
 خدا اور بقا کی بابت ہیں انبیاء علیہم السلام سے نہ معجزہ ممکن ہے نہ کبھی سرزد ہو سکتی اور نہ ان سے خدا کے بطریق و
 یا الہام کلام کیا ہے نہ اس قسم کے ثبوت کی کوچ ضرورت ہے بلکہ عقل کافی ہے اقبیا اپنی اپنی دقت میں بزرگ اور
 طامع اور امورات دینی میں فائدہ بخش تھے مگر وہ معصوم نہ تھے نہ اون پر دینی ترقی کا خاتمہ ہو گیا بلکہ ہر زمانہ میں اسی
 لوگ پیدا ہوتے آس میں حضرت موسیٰ و عیسیٰ و محمد و ناک و کبر سب شریک ہیں یعنی نبوت کے جو معنی
 اہل اسلام اور اہل کتاب کے ذہن میں ہیں یہ اوس کے منکر ہیں اس مذہب میں ہندو مسلمان عیسائی و مجوس
 جو ان باتوں کے معتقد ہیں سب شریک ہیں مرنے کے بعد صرف عمدہ کمالات کی خوشی کا نام جنت ہے
 اور برے ملکات سے تاسف کرنے کا نام جہنم ہے کسیلہ نجات عبادت ہے - اور عبادت کے چار
 رکن ہیں - حمد الہی - روح الہی کا اپنی روح میں مراقبہ کرنا - خالق کا ہر دم شکر گزار رہنا اور خدا
 سے دعا مانگنا - ۱۶ منقول از تفسیر شافی -

مذہب کو ہونہار دیکھا اور اوس کے حصول کو یورپ کے فلاسفوں اور ایشیا کے معان
 کے مطابق خیال یا کر اوس کو اجد پسند کیا اور جودل میں مراد تھی اوسکو بلا حنت و شقت
 یا ایسا کہ یہ بات نہ تھا اس کے مقصد ملک یہ اونکی شان کے بھی خلاف تھی کہ وہ حکم کلام اسلام
 کو ترک کر کے ایک بنگالی بابو کے مرید اور امت کہلاتے پس و پسین یہ سوچا کہ برسے
 نام تو اسلام ہو مگر اوسکو برہمن سراج مذہب کے مطابق کیجئے لفظ غبی اور ملائکہ اور جبریل و جبرئیل و جبرئیل و جبرئیل
 و روزخ و وحی و الہام و شیطان ملک یہ ساد جن کو تو بجال خود رسہ نے دیکھے اور ہر مسلمان کو
 کہئے کہ میں ان چیزوں پر ایمان رکھتا ہوں تاکہ مسلمانوں کو مجال تکھیر نہ ہو اور ان الفاظ کے
 معانی بالکل لمپٹ و بچھے بنی صرف رفا مر ہے کہ جسمین بڑبڑی لہا کو کام کے مانند اس
 گوئی کا ملکہ ہوا اور نبوت ہر زمانے میں پائی جاتی ہے ملک یہ قوم اور پیشے میں دیکھو نظامی اور
 جماعی کو پیغمبران سخن کہتے ہیں اس زمانہ میں دینا سند سرتی اور بابو کشمیر چندی بنگالی بھی
 بنی ہیں اور انگلیس سند میں بھی فلاں فلاں شخص بنی ہیں اس لئے معجزہ یا کر امت جسکو خرق عادت
 کہتے ہیں شرط نہیں یہ صرف پر اسے خیالات ہیں بلکہ خرق عادت ممکن ہی نہیں الہام
 یا وحی خیالات فطری کا جو شش ہے اور جبریل جو اوس کو لاتا ہے کوئی شخص خاص نہیں وہ
 اوس بنی کی قوت ہے جو فطرت کے موافق فوارے کی طرح اچھلک اوس پر گرتی ہے اور
 ہی معنی سزول کے ہیں ملائکہ اشخاص متخیزہ بالذات نہیں تھے ان پر حج لفظ ملک یا ملائکہ یا
 جبریل آیا ہے اوس سے انسان کی قوت ملک یہ مراد ہے جس طرح شیطان سے قوت بھی میر
 حضرت آدم کے قصہ میں سجود ملائکہ سے قولے ملک یہ کا انسان کے تابع ہو جانا مراد ہے
 اور شیطان سے قوت حیوانیہ یعنی قولے بھی وسیعی مراد ہے جو مبدیہ شہوات اور غضب کا
 جگنا منشا یعنی محل تولد نار یعنی حرارت ہے ابلیس کے نار سے پیدا ہونے کے یہ ہی
 معنی ہیں اور جن سے ایک جنگلی قوم کہ جو لوگوں سے پوشیدہ رہتی تھی مراد ہے اور جنت و روض
 صرف خوشی و معنی کا نام ہے باقی حورین اور نہرین اور میہ جات جو قرآن اور بنی اسلام نے بیان

بیان فرمائے ہیں وہ محض رغبت اور خوف دلاسنے کو اس خوشی و غم کی ان چیزوں کے
 ساتھ تفسیر یا تشریح کر دی ہے ورنہ کچھ نہیں آسمان سے مراد بلندی و بلندی اور چونکہ بعد
 غیر متناہی اور متصل کیے بعد و دیگر ہے اس لئے اسکو سبع سموات کے ساتھ تعبیر کیا ہے
 اور قرآن کے من اللہ مومن کی یہ دلیل نہیں ہو سکتی کہ ویسا فیض کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا
 اور نہیں کہہ سکا بہت کلام انسانی و دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت
 میں آج تک دوسرا کلام نہیں ہوا اگر وہ من اللہ تسلیم نہیں ہوتے اور جو اس قسم کی امتیاز
 میں مثلاً فالو السبوت مثلاً یعنی قرآن کے کسی کلمہ سے کے مانند تم بھی بنا لاؤ اور ان
 کوئی ایسا اشارہ نہیں جس سے ثابت ہو کہ فصاحت و بلاغت میں معارضہ چاہا گیا بلکہ صاف
 پایا جاتا ہے کہ جو ہدایت قرآن سے ہوتی ہے اس میں معارضہ چاہا گیا ہے اور یہ
 انکی ناممکن ہے اور کہتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو رویت آپہی کا سوال کیا تو
 اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ اپنے شوق کی سبب سے حسین انسان کو نہ ہل ہو جاتا ہے
 قبول گئے کہ خدا ان انجمنوں سے دکھائی نہیں دے سکتا اور جب بنی اسرائیل نے اپنی حماقت
 سے چاہا کہ ہم علیہ خدا کو دیکھ لیں تو حضرت موسیٰ انکو بجز اسکی قدرت کاملہ کے ایک عظیم
 نشان کہ شمشے کے اور کچھ نہیں دکھا سکتے تھے پس وہ انکو کوہ طور کے قریب لے گئے جو
 اس زمانہ میں آتش نشان تھا پس اس کی آتش فشاں اور گرگڑا میٹ اور زور و شور کی آواز
 اور تیز زون کے اور ٹپنے کے خوف سے وہ بہ ہوش ہو گئے یا مردے کے مانند ہو گئی
 خدا سے تعالیٰ ان تمام کاموں کو جو اس کے قانون قدرت سے ہوتے ہیں خود اپنی طرف
 منسوب کرتا ہے اسبطح ان واقعات عجیبہ کو بھی اسنے اپنی طروت منسوب کیا ہے اور علی آدم
 والا سا کھلایا یعنی سکھائی آدم کو تمام اسماء اسمین آدم کے لفظ سے وہ ذات خاص مراد نہیں بلکہ
 عوام الناس اور مسجد ملا با و آدم کہتے ہیں ملک یہ اس سے نوع انسانی مراد ہے اور قرآن
 میں جو ہے کہ جناب حضرت سلیمان کے حکم کے موجب قلعہ اور تصویریں تیار کرتے تھے سید

صاحب کہتے ہیں کہ صرف چند لہار یا کارگر یہ کام بناتے تھے اور کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان
عبادہ پر سوار ہوتے تھے جو دھان یا ہلو کے زور سے چلتا تھا اور کوئی معجزہ کی بات نہ تھی
اور حضرت موسیٰؑ جو بنی اسرائیل کو لے کر شہر مصر سے نکلے اور سرعون نے مع اپنے
لشکر کے تعاقب کیا تو راتوں رات حضرت موسیٰؑ بنی اسرائیل سمیت دریا سے پار اتر گئے
معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت سبب جوار بھاٹے کے جو سمند میں آنا بہتا ہے اور اس مقام
پر کہیں خشک زمین نکل آتی تھی اور کہیں پایاب رہ جاتی تھی بنی اسرائیل خشک اور پایاب راستوں
سے راتوں رات میں اتر گئے اور یہ کوئی معجزہ کی بات نہ تھی سرعون نے جب تعاقب
کیا تو وہ وقت پانے کے بڑھنے کا تھا مینا میں پانی بڑھ گیا جیسے اپنی مادت کے ملوث
بڑھتا ہے اور ڈباؤ ہو گیا جس میں سرعون اور اس کا لشکر ڈوب گیا غرض کہ یہ صاحب نے کہ
حبید اسلام کی بنیاد والی چنانچہ پڑھتے ہیں الاطلاق مطبوعہ ۱۹۶۷ء حجتی صفحہ ۱۰۰ و ۱۰۱
میں یوں فرماتے ہیں الاسلام هو الفطرة والافطرة هو الاسلام یعنی اسلام جو ہے وہ فطرت ہے
اور فطرت جو ہے وہ اسلام ہے اور فطرت اسلام کا دوسرا نام ہے لامذہبی بھی حقیقت اسلام
کیونکہ لامذہب بھی حقیقت کوئی مذہب رکھتا ہے اور وہی اسلام ہے اچھا اور وہی عین فطرت
و نیچر ہے جو آدمی نہ کسی مذہب کو مانا ہو اور نہ کسی اوتار کو اور نہ کسی کتاب الہامی کو اور نہ کسی حکم کو جو
مذہب میں فرض اور واجب سے تعبیر کئے گئے ہیں بلکہ صرف خدا سے واحد پر یقین رکھتا ہو
وہ آدمی کسی مذہب میں نہیں ہے اور جو لوگ خدا کے بھی قائل نہیں ہیں وہ بھی مسلمان ہیں کیونکہ
انکے اہل جنت ہونے میں کیا شک باقی رہا انتہی اسکی تا محمد بن سید صاحب ابو ذر کی حدیث
کو پیش کرتے ہیں کہ صمیم بخاری صحیح مسلم میں اور اس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا میں نے کوئی بندہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا پھر اسی پر ایمان لیا جس کو جنت میں
ابو ذر کہتے ہیں میں نے عرض کیا کہ اس نے کیا پچھری کی میاں لایا گو سنی یا کیا پچھری کی پچھری لایا
وہی جواب دیا جو حق باری میں ہے سرایا اداں زنی وان سرور علیہم الففت ابی ذر یعنی اگرچہ زنا اور

پوری کرے اور چاک آلودہ ہونے تک ابوذر کے یعنی اس بات کو اگرچہ وہ اچھا نہ جانتے
 سید صاحب نے اکثر مضامین خلافت عقائد اہلسنت کے اپنی تفسیر میں وجہ کئے
 ہیں بلکہ تفسیر لکھنا اور کئے ایک سید نہ زوری تھی اور کونستہ آن احادیث کے ساتھ کوئی مامرت
 اور مزاوت نہ تھی یہ ہی وجہ ہے کہ قرآن کے الفاظ میں یقین و تحریف بھی کہیں کہیں کر
 میں ایک مقام اور نہوں نے اپنی تفسیر میں بیضاوی کی عبارت نقل کی ہے اور میں بجائے
 ذوق و امانت تعلق کے ذوق و امانت تعلق نقل کیا اور اس کا ترجمہ بھی یہی کیا کہ چکر جو تم جانتی
 تھے حالانکہ صحیح ذوق و امانت تعلق تھا اور اس کا ترجمہ یہ تھا کہ چکر جو تم عمل کرتے تھے پس
 نہایت انیسویں ہے کہ جس شخص کو قرآن سے اتنی مناسبت بھی نہ ہو کہ غلط آیت لکھ کر
 اور غلط اس کا ترجمہ کر دے وہ قرآن کی تفسیر کا ارادہ کرے اور تحریف عمل میں لائے
 شاید سید احمد خان کی پارٹی کا کچھ اثر ایسا ہی ہے مولوی شبلی صاحب جو مولوی ارشاد حسین صاحب
 مرحوم راسپوری کی بھی شاگردی کر چکے ہیں سیرۃ النعمان کے صفحہ ۲۶۵ میں لکھتے ہیں امان
 ابوحنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ خدا نے طلاق کا جو طریقہ بتلایا ہے وہ اس آیت پر محدود
 ہے اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَاِذَا انْسَاكَ مُبَعْرُوْثٌ اَوْ لَشِيْرٌ نَّجٍ اِحْسَانٍ یعنی طلاق دوبار کر کے ہی پھر یا تو
 بھلائی کے ساتھ روک لینا ہے یعنی حبت کر لینا ہے یا احسان کے ساتھ چھوڑ دینا ہے
 مولوی صاحب نے آیت میں ایک عاطفہ یعنی اما اور تیج پر لام زیادہ کر دیا ہے خیر لام کی
 نسبت تو کہہ سکتے ہیں کہ کاتب کی غلطی ہے مگر انہوں نے اما کا ترجمہ بھی کر لیا ہے
 ورنہ صحیح فانساک مبعوث ہے جب کا ترجمہ یہ ہے طلاق دوبار تاکہ پھر دستور کے مطابق
 رکھنا ہے جس سلوک کے ساتھ غصت کر دینا خطیرہ فانساک میں لکھا ہے کہ فرقہ نہایت

لہ اگر مولوی شبلی صاحب فقط ترجمہ میں عروت تردید پڑا یا بہتا تو وضاحت اور تفسیر میں کئی سال سے بغیر مذکور
 نہ تھا لکن آیت میں کسی لفظ کا زیادہ کرنا اور اس کے ساتھ علامت تفسیر نہ ماننا سبب نہیں جن مفسرین نے کیا
 عربی میں تفسیر میں لکھی ہیں اور نہوں نے لفظ اما انساک کے ساتھ نہیں پڑا انسان بیضاوی جلالین روح البیان
 تفسیر ابو سعید وغیرہ میں اسکا پتا ہی نہیں اگر پتا ہے تو وہ پڑا ہے کہ تفسیر میں مسمیٰ میں لکھی ہیں اس کے زیادہ

میں لکھی ہیں اس کے زیادہ

ابھی تک اسی پر قائل ہے کہ زبانی دعوت کرتا ہے اور بیان کے ذریعہ لوگوں کو بچا لیں گا
 ابھی اونکو یہ قدرت اور موقع نہیں ملا اور انکی جمعیت اتنی فراہم نہیں ہوئی کہ ہتیار ادا ٹھاکر اہل صلا
 کے ساتھ کشت و خون کریں کتاب المصلح والتخل مولفہ محمد بن عبد اللہ شہرستانی مطبوعہ
 مصر کی جلد اول کے صفحہ ۱۰۴ میں بعض اہل اموا کا یہ عقیدہ لکھا ہے کہ انکے نزدیک ستر گناہ مجسوس
 کے اور کوئی عالم نہیں انکا سر بات میں اپنے ذہن مساوی اور فطرت سلیمہ چسپس کو کھل کر
 کہتے ہیں باہتمام انکی یہ ہے اور اس گروہ کا نام طبعیہ دوم یہ سبب اور انہیں جو لوگ کسیدہ برقی
 یافتہ ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ شریعت اور اس کے احکام حرام و حلال مصلحت عباد اور
 رفاه بلا کے لئے رفارم لوگوں نے اپنی طبیعت صافیہ سے مقرر کر دی ہیں اور وہ جن
 روحانی چیزوں کو خیر دیتے ہیں جیسا کہ لوح و قلم عرش و کرسی ملائکہ وغیرہ سمجھتے ہیں
 خیالات ہیں کہ منکر وہ جسمانی صورتوں کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور اسبطح آخرت
 کے احوال جنت اور جہنم اور نہر و میوہ جات جو وہ بیان کرتے ہیں محض حوام کی طبیعت
 کو رجح کر کے کی باتیں ہیں اور اسبطح و نزخ اور اس کے عذاب طوق وغیرہ لوگوں
 ڈرانے کے لئے بیان کرتے ہیں کہ اور اسے ڈر کر اور ان امور مصلحت پر کہ منکوا اور ہوان
 واجب فرض بتایا ہے چلیں اور جن نامناسب چیزیں سے کہ مصلحت وقت جلک
 منع کیا اور حرام اور مکروہ کہا جائیں ورنہ عالم آخرت میں جو کہ عالم علوی ہے صور جسمانی
 اور اشکال جسمانی کہاں انتہی اس بیان سے سید احمد خان اور انکے ہم خیالوں کی

کرنے کی ضرورت کیا ہے جیکے حروف ناموجود ہے جلد دوم تفسیر باب میں جو فص عمر اس عادل جنسی نے
 لکھا ہے کہ صورت فاس حکہ تعقیب کے لئے ہے بشرط کا جواب ہے اور ان دونوں دھوئوں کی تفسیر
 معنی کے ساتھ صاحب باب نے لفظ الماکو نہیں زیادہ لیا ہے ۱۱ منہ

نیچری کہلانے کی وجہ معلوم ہو گئی موجودہ زمانہ میں چونکہ سید صاحب نام برآوردہ تھے اسلئے
 ایسے خیالات دارالانہیں کے متبع کہلانے ہیں اور مذہب پنج پریک کے بانی بھی ہیں
 ہاں تین اور جن بھی یہ ہے کہ ہندوستان کے اندر انہیں کے قلم و قدم کی بدولت
 یہ عقائد پہلے ہیں سید صاحب نے علیگڑہ میں ۲۷ پانچ سالہ عمر کی شہنشاہ کی رات کو ۱۰ ہجری
 انفتال آیا سید مرم کی نسبت علماء نے حرمین شریفین نے تکفیر کا فتویٰ دیا تھا جسکو
 سوہوی علی شہناہ خاں مرحوم جو اوس زمانہ میں حج کے لئے گئے تھے اپنی ہمراہ لائے تھے
 اسکی نسبت سید صاحب موقع پر تہذیب الاخلاق میں کہتے ہیں جو صاحب ہمارے تکفیر کے
 فتوے سے کہ کہ مغلطہ تشریف لے گئے تھے اور ہمارے کفر کی بدولت اوکو حج کبر
 تہذیب ہوا اوکی لائے ہرے فتوے کے ذکر پھر کے ہم بھی شتاق ہیں یہ بین گستا
 یہ زمانہ مرا اسے شیخ کہ چون خراب شود خانہ خدا گرد و دہ سحان اللہ ہمارا کفر بھی کیا کفر
 کہ کسی کو حاجی اور کسی کو کافر اور کسی کو مسلمان بنانا ہے یہ باران کہ در لفظ
 طبعش خلافت نیست و دیباغ لالہ وید و رشور لوجم جس و سر سید کی ادون تصانیف
 میں جو انہوں نے اپنی درمیان عمر میں کیں اور انکی آخری عمر کی زمانہ کی تصانیف میں بین
 و آسمان کا فسق ہے آخری زمانہ کی تصانیف میں پرانی تعلیم کے اثرات صاف
 صاف ملتے ہیں اور نیز انکی آخری عمر میں نشست و برخاست اور بسر زندگی کے طریقہ میں
 بہت سے وہ پرانے زمین ملتے تھیں جن پر تہذیب الاخلاق کے زمانہ میں خالکے اوڑھے
 گئے تھے وہ اس کی صورت ہی ہے کہ مکرور ہو جانے کے بعد انسان اپنی سوانح سے
 مقابلہ کرنیکی بہت جب نہیں پاتا ہے تو اوکو راضی کرنے کے واسطے ہی افعال کرنے
 لگتا ہے جب کارواج ہو تا ہے ۔

خاتم مہدولون کے بیانیہ

اعلیٰ الضیق کی کتب حدیث و صحیح بخاری و صحیح مسلم مہدی موعود کو ذکر سے ساکت ہیں و ذکر

طبقہ کی کتابوں میں جو اس مضمون کی تحقیق پائی جاتی ہیں وہ جرح سے خالی نہیں قاضی ابن
خلدون حضرمی نے جو اعتقاد آمد مہدی سے منکر گذرے ہیں اپنی کتاب العبر و دیوان المبتدا
و الخبیر فی ایام العرب و العجم والبربر میں ان احادیث کو ایک ایک کر کے رد کیا ہے اور
بہت سے علمائے انکا جواب دیا ہے مہدی کے حق میں جرح و تمہین آئی نہیں باوجود خطا
روایات بہت ہیں جمہور کے نزدیک وہ سلم بن فقط ایک ابن خلدون نے احادیث مذکورہ
میں کلام کیا ہے اس کے ظہور کا ضعف ثابت کیا ہے اولیائے مکشوفات پر بھی انکر
حق میں جرح کی ہے احادیث مہدی اگرچہ صحیحین میں نہیں مگر ترمذی۔ ابو داؤد۔ ابن ماجہ
حاکم۔ طبرانی۔ ابویعلیٰ موصلی وغیرہ نزدیک مسلم بن عبدجباری و مسلم کے یہی کتابیں معتبر ہیں خصوصاً
جبکہ کوئی حدیث کسی باب میں بخین کے نزدیک نہ ہو تو کچھ بھی احادیث کتب سنن و غیرہ
مستقل ہیں پس یہ احادیث مہدی کی ایسی ہیں کہ بعض تقویت بعض کی کرتے ہیں اس کے
لئے شواہد و متابعات بھی علیحدہ ہیں ان حدیثوں میں بعض حدیثیں صحیح بعض حسن بعض
ضعیف ہیں کانسہ اہل اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آخر زمانہ میں ضرور ایک شخص
اہل بیت نبوت سے ظاہر ہوگا جو دین کی تائید کرے گا عدل ظاہر فرمائیگا مسلمان اس کے
تابع ہو جائیں گے اس کو مالک اسلامیہ پر غلبہ حاصل ہوگا اس کو مہدی کہیں گے
حضرت عیسیٰ اوس کے سامنے اتریں گے دجال وغیرہ علامات قیامت کا ظہور اسی
کے سامنے ہوگا۔ اب تک بہت سے لوگوں نے دعویٰ کیا ہے کہ ہم مہدی ہیں پس
بعضوں نے تو اس لفظ سے معنی لغوی مراد لے ہیں یعنی مقصود اونکا یہ تھا کہ ہم ہدایت
کرنے والے ہیں اس میں تو کچھ گفتگو کی جا نہیں اور بعضوں نے دعویٰ کیا کہ ہم وہی مہدی
ہیں جن کے ظہور کی قیامت کے قریب پیغمبر خدا نے خبر دی ہے اس ہمت کا عقیدہ یہ ہے
کہ یہ مہدی اب تک پیدا نہیں ہوئے مگر میں ظہور کریں گے۔

شیعہ کے بعض فرقوں نے بھی اپنے الٰہ کے مہدی موجود ہونے کا دعویٰ کیا اچھا

علامہ میں سے مغیرہ بن سعید مجلی کی نزدیک جبکہ فرقہ مغیرہ کہلاتا ہے مہدی موعود ذکر کیا
 بن محمد بن علی بن امام حسین بن علی بن ابی طالب ہیں اور وہ زندہ ہیں کوہ حاجر میں مقیم ہیں
 حکمرانی ہوگا تو اس سے برآمد ہونگے اور بعضے مغیرہ کے نزدیک خود مغیرہ امام منتظر
 ہے اور جناحیہ کے نزدیک عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر ذوالجناحین بن ابی طالب
 امام منتظر ہیں اور وہ ہضہان میں کسی پیرانگو اندر زندہ موجود ہیں مغیرہ بن علی والی ہیں اور
 کیسانہ میں سے کریمہ کا عقیدہ یہ ہے کہ محمد بن حنفیہ امام منتظر اور مہدی موعود ہیں وہ
 مہدی موعود بن گے تو ساما عالم عدل سے بھر جائے گا۔ اور اسماعیلیہ اسماعیل بن جعفر شافعی
 کو مہدی منتظر مانتے ہیں اور انہیں میں سے قرامطہ کہتے ہیں کہ محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق
 مہدی ہیں اور وہ زندہ ہیں اور مبارک خیمہ کا بھی یہی عقیدہ ہے اور فرقہ مہدیہ کا یہ
 اعتقاد تھا کہ عبید اللہ جو خلفائے مصر کا مورث اعلیٰ تھا مہدی موعود ہے پی وجہ ہے
 ابوزید خارجی نے جب کما بیان خواجہ میں ہضہ کے ذکر میں گزر گیا قائم محمد خیر سراج کیا
 اور اس سے اسماعیلیہ دجال کہتے تھے اور امامیہ میں سے باقریہ کے نزدیک مہدی محمد بن
 علی باقر ہیں اور ناوشیہ کے نزدیک جعفر بن محمد صادق اور مطوڑیہ کے نزدیک موسیٰ بن جعفر
 اور فرقہ محمدیہ نے کہا کہ مہدی محمد بن اسماعیل بن عبداللہ محض بن حسن شافعی بن حسن
 ہیں اور عسکریہ کے اعتقاد میں مہدی موعود حسن عسکری کے فرزند محمد ہیں اور وہ مرے
 اتنا حشر ہے کا عقیدہ یہ ہے کہ مہدی موعود حسن عسکری کے فرزند محمد ہیں اور وہ مرے
 نہیں بلکہ لوگوں کی نظروں سے مخفی ہو گئے ہیں اور وہ امام زمانہ ہیں اپنے منہ وقت پڑا ہرگز
 محمد بن یوسف کجی نے کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان میں کہا ہے کہ آخر زمان تک
 زندہ ہیں گے فتوحات اسلامیہ میں صلوحی محرقہ وغیرہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ بعض
 کہتے ہیں کہ مہدی حضرت عباس عم رسول علیہ السلام کی اولاد میں سے ہونگے اور بارون
 شیعہ کے باپ محمد مہدی ابن عبداللہ منصور کو مہدی موعود قرار دیتے ہیں اور کہا

[illegible]

بات پر استدلال اوس حدیث سے کرتے ہیں جس میں ذکر ہے کہ مہدی اولاد عباسی عم رسول علیہ السلام سے ہونگے اس محمد مہدی کو اس لئے مہدی خیال کر سکتے ہیں کہ وہ تمام خلفائے عباسی میں بہتر تھا جس طرح تمام غی اسیر میں سے عمر بن عبدالعزیز بہتر تھے اور اسی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ ایک فرقہ نے عمر بن عبد العزیز کو مہدی بتایا ہے ملک ایران میں علی محمد باب نے مہدویت کا دعوے کیا تھا اوس کا بیان فرقہ بابی میں چکا اور محمدؑ بھی اپنی ذات کو مہدی موعود جانتا تھا جس کا ذکر فرقہ واحدیہ میں گذر چکا۔

(۱) ہندوستان میں سید محمد جوہنپوری نے علانیہ مہدی موعود ہونے کا دعوے کیا جنہی المذہب تھے ہدیہ مہدویہ میں کتاب مطلع الولايت اور شواہد الولايت اور بیخ فضائل اور تذکرۃ الصالحین وغیرہ کتب تواریخ و روایات ثقات معتبرین سے لیوں لکھا ہے کہ محمد جوہنپوری کی حکمت مہدوی لوگ میران سید محمد مہدی موعود پکار سکتے ہیں اسناد الیوں ہے کہ شہ جوہنپور انکی والد شیکانام سید خان تھا رہتے تھے اور ان سے دوسرے زندیہ ابو سید محمد جوہنپوری کا نام احمد رکھا اور دوسرے فرزند کا نام محمد رکھا یہی شیخ موصوفات میں ولادت انکی شہد میں ملکتہ ہجری میں واقع ہوئی انکی والدہ کا نام بی بی اخلاک ہے ہمیشہ ملک قوام الملک سے لیکن متاخرین مہدویہ نے حیکہ زمانہ گذر گیا اور محمد جوہنپوری کے باب اس کے بھائی و اسے مر گئے تو مصلحت دعوے مہدویت کے محمد کے بایکا نام مد اکرمیان عبد اللہ محمد کر دیا بلکہ صاحب شواہد الولايت نے مان کا نام بھی آمنہ ٹھہرا دیا حالانکہ مطلع الولايت والا کہ کہ اوس سے مقدم ہے انکی مان کا نام بی بی اخلاک لکھا ہے اور کہتے ہیں سید محمد اولاد

۱۱۔ کتاب شواہد الولايت تصنیف بران الدین بن الشیخ بن محی الدین بن سید شہاب الدین بن سید خرمیر و اما سید محمد جوہنپوری کی ہے ۱۲۔ شہد ہجری میں الیف ہوئی ہے ۱۲
۱۳۔ کتاب مطلع الولايت تصنیف سید قاسم بن سید یوسف بن سید یعقوب بن سید محمود بن سید محمد جوہنپوری کی ہے ۱۴۔ شہد میں تصنیف ہوئی ہے ۱۴ ۱۵۔ سنہ -

سے امام موسیٰ کاظم کی بین اور درمیان مہدی مذکور اور حضرت امام موسیٰ کاظم کو بارہ پشت
 ہیں کہ اوس کی تفصیل یہ ہے سید محمد مہدی بن سید عبداللہ بن سید عثمان بن سید خضر بن
 سید موسیٰ بن سید قاسم بن سید نجم الدین بن سید عبداللہ بن سید یوسف بن سید یحییٰ بن
 سید جلال الدین بن سید اسماعیل بن سید نعمت اللہ بن امام موسیٰ کاظم حالانکہ سید نعمت اللہ
 امام موسیٰ کاظم کے کسی بیٹے کا نام نہ تھا اور نہ کسی کا نعمت اللہ لقب و عرف ہے اور ان کے
 مہدی سنے کہی یہ دعویٰ نکلیا کہ میرے باپ سید عبداللہ تھے کتاب انصاف نامہ کہ
 باب اول میں لکھا ہے کہ محمد جو نپوری سے جب لوگوں نے یہ سوال کیا کہ حدیث میں آیا کہ
 یٰوَاطِئْ اَسْمَہُ اِسْمَہُیْ وَ اَسْمَہُ اَبِیْہِ اِسْمَہُ اَبِیْ رِیعْنِیْ آنحضرت نے فرمایا کہ موافق ہو گا نام
 مہدی کا میرے نام کے اور نام اوس کے باپ کا میرے باپ کے نام کی، اور تہاری
 باپ کا نام سید عثمان ہے تب ان بزرگ نے جواب دیا کہ کیا خدا تعالیٰ اس باعدہ قادیانین تو
 کہ سید خان کی بیٹی کو مہدی کرے اور بعضوں کو یوں جواب دیا کہ خدا سے کہو کہ سید خان کے
 بیٹے کو کیوں مہدی کیا اور بعضوں کو یوں جواب دیا کہ خدا کے ساتھ جنگ کرو کہ سید خان
 بیٹے کو کیوں مہدی بنایا قصہ جب عمر انکی چار سال و چار ماہ و چار روز کی ہوئی سید خان نے
 اشراف و اعیان جو نپور کی ضیافت تکلف تمام کر کے زبان سفیدی و انیال جو نپوری سے کہ
 مشایخ و مت سے تھے بھم اللہ طبع و اکرام سے تعلیم کے انکو اونہیں کے حوالے کیا چنانچہ عمر
 اپنے برادر کا ان میان احمد کو اوس کے پاس جایا کرتے تھے اور کتساب علوم میں مشغول رہتے
 تھے چونکہ طبیعت اور ذہن دل پسند رکھتے تھے اول سات برس کی عمر میں حفظ قرآن سے فارغ
 ہو کر نقیب کتب علوم و سنیہ سے سن و دوازہ سالگی میں فارغ التحصیل ہو گئے اور چونکہ مشائخ و
 میں دلیر اور بہت میں تہذیب و انیال جو نپوری اور علمائے وانا پور نے انکا لقب السید العلماء
 مقرر کیا اباد و اجداد اوس کے طریقہ پرست رہتے تھے لیکن انکی مریدی کا مہدویہ انکار رکھتے
 ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس دوازہ سالگی میں حضرت خضر علیہ السلام نے انکو ذکر خفی و غیر

جانب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے لاکر پڑ گیا اور پھر خود ان سے سیکر اور شیخ و انبیاء
 بھی حضر علیہ السلام کے اشارے سے اپنے تعلقین پر کہ صدق مہدی سے لگے ہوئے سنی
 کی کتابوں میں اس کا احوال لکھا ہے کہ یہ خود شیخ و انبیاء کے سر پر تھے جو چاروں طرف سے
 حضرت نظام الدین اولیہ کے خلیفہ میں ملے۔ محمد جو نہری سے محمد ان شاہ سیاب سے محمد
 درویشی سے محمد انشاہ لوگ اور کئی غایت غفہ و سنی بھائیوں کے ساتھ ان میں ہر علم و ادب
 نے بھی کہ خارج گدار و لپٹ راو و اسے ملک کو کھڑا تھا کہ ساتھ راہلہ احمد اس پر لگا
 کہ یہ ہم میں لکھا ہے یہ رکھنا تھا ان کے پاس جو موصوف سے لے کر اس کو راہلہ احمد کے ساتھ
 جنگ و کار و لاکر سے جنگ کیا کہ تین ہزار سپاہ میکہ محمد کے ہمراہ روانہ ہوئے اور
 سو سپاہی قوم برائی سید محمد کی کتاب میں لکھی ہیں یہ خبر و لپٹ راو کو پہنچا کر اس سے
 لکھا ہے کہ تم سے تین ہزار لاکر قابل ہوا سلطان سے لاکر اس کی وجہ سے اس سے
 پانی لیکن شیخ سے مقابلہ جاری رکھا اور ان سپرد ہو گیا یوں کے ساتھ ایسا نہ ہو کہ نہ شیخ
 احمد لپٹ راو در پیار ہو گئے اور وہ شیخ کی تابو سے لاکر گیا اور اس کے وہ بڑے
 زمین پر لکھا ہے کہ دل چاہے سے باہر نکل آیا میان و لاکر سے پھر اس کے خدائے کہ اس سے
 بجائے میں اسی جنگ میں کئی گیارہ سو سپاہی محمد کی خدمت میں آئے کہ اس کے
 دل پر اس سے کائنات کی تہیہ تیار کیا کرتا تھا اس وقت اس کی سپاہیوں کے
 موجب ہوا کہ جب باطل کو اس قدر شہساز بن کر گیا کہ اس کو کھڑا کر کے اس کے
 دھار سے نہ تھے مگر غرض نہ ازاد کرتے تھے کہ تب مہدی نامہ سے بطریق ولایت وغیرہ
 عقل و عادت بشری یہ بات بھی لکھی ہے کہ اس سات برس میں ایک دن طلوع ہوا
 قطرہ پانی کا کہی نہ چکھا اکیڑہ انکی بی بی الہ تبارک نے کہا کہ کیا سبب ہے کہ بے ہوش رہتی
 ہوا وہ عقل نہیں کر سکتے ہو بے کہ اس قدر تعجبی الوعدت کی ہوتی ہے کہ اگر ان صبا
 کا ایک قطرہ کسی ولی کامل یا نبی مرسل کو دیا جائے تو تمام عہد کبھی ہوش میں نہ آئے

[illegible]

ملک رفیق رہا اور بنی بنی الہدیٰ زوجہ کلان سید محمد کی بہن فوت ہو گئی اور اس کے انتقال کے
 بعد سے طرہ تقسیم بالسویۃ کا فتوحات میں شروع ہوا پھر بعد اقامت ڈیڑھ برس کے وہاں
 سے برطان پور کی راہ سے دولت آباد میں وارد ہوئے وہاں سے فرارست اولیاء ارشد
 کی زیارت کر کے شہر احمد نگر کو پہنچے اور سوت وہاں احمد نظام الملک نے قلعہ اور باغ
 نظام کی بنیاد ڈالی تھی چونکہ آرزو ست فرزند کا تھا اسی خیال سے انکی خدمت میں بھی آیا اور
 مستحق ہوا اتفاقاً عنقریب برطان نظام الملک پیدا ہوا کہ بعد اس کے جانشین وہی ہوا
 اور معتقد اس فرقہ کا تھا اس واسطے سید محمد کے بعد انکے خلفاء و مریدین کو مانند شاہ نظام و دلاور
 ولایت وغیرہ کی گجرات سے طلب کیا تھا اور اپنی بیٹی سید محمد کے پوتے میران بھی
 بن میرین سید محمد مہدی کو عقد نکاح میں دی تھی یہی سبب ہے انکی اولاد و خلفاء کے دکن میں آج تک
 انقصہ شہر احمد نگر سے کوچ کر کے شہر بیدریچوئی عہد ملک برہمن و مان شیخ مہن قصبہ ہوا
 اور ملاضیا اور قاضی علاء الدین ترک دنیا کر کے ہمراہ ہوئے پھر وہاں سے سید محمد نگر
 کو گئے اور فرار سید محمد کیسور راز پر گئے پھر وہاں سے روانہ ہو کر قصبہ راسے پاک ہوئے
 ہوئے بندر دا بھول کو پہنچی اور وہاں سے جہاز پر سوار ہو کر روانہ کعبہ الشہداء ہوئے
 اور بعد طے منازل کے حرم محترم میں پہنچے اور چونکہ سنا تھا کہ مہدی کے تعلق
 رکن و مقام کے درمیان بعیت کرے گی اس واسطے سید محمد نے بھی اوس مقام میں دعوت
 مِّنَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَمِنْهُمْ مَنْ
 کا کیا اور میان نظام اور قاضی علاء الدین نے اُمنّا و جہل
 بول کر جہٹ بعیت کر لی تاکہ یہ ٹوٹک بھی ادا ہو جائے اور بولے کہ دو گواہ جس میں اور
 سلسلہ پر یہ دعویٰ ہوا تاریخ فرشتہ میں مقاتلہ سوم کے روئے سوم میں اسماعیل بن برمان نظام
 ثانی کے حالات میں غلطی سے لکھ دیا ہے کہ سلسلہ سجدی کے اواخر میں سید محمد
 نے مہدویت کا دعویٰ کیا تھا۔ الغرض یہاں سے سید محمد حضرت آدم کی زیارت کو گئے
 اور کہا کوئی نے باوا آدم سے معاف کیا اور انہوں نے مجھ سے کہا کہ خوش آمدی صفا

علمائے دیوبند ہر بادشاہ گجرات کو کہ شہر حسد آباد میں تھا اطلاع دی بادشاہ نے حکم خارج
 صادر فرمایا چنانچہ وہاں سے بھی لشکر مع اپنے مریدوں کے جانب ملک سند کے روانہ
 ہوئے اور کھلتے وقت ہوئے کہ اگر میں حق پر تھا تو گون اتباع نہ کی اور اگر باطل پر تھا
 تو گون قتل نہ کیا اسلئے کہ یہاں جاؤ گا خلق کو گراؤ کو گا اور مال انکی گردن پر ہو گا غرض کہ
 وہاں سے شہر حسد میں پہنچی وہاں کے بہت لوگ مرید و عقاد ہوئے پھر وہاں سے گور
 اور پونچھے اور وہاں بیان کیا کہ لکن یہاں حیرت و اشہ و انجور خواہن دیو کا سر ہٹا شد
 اور جوانی سب نیمی شد و قاتلو قاتلو مانہ است بادشاہ اللہ خواہش بعد اس کے
 وہاں سے روانہ ہوئے اور ملک سند میں شہر نصر پور میں داخل ہوئے وہاں سے میان
 نصرت اور میان خند میر گوجہ رات جانے کی خواہت دی اور ایک جماعت کثیر انکے
 اصحاب کی اس میں بھی کی ستیوں سے بیزار ہو کر تکیہ محبت کر کے روانہ گجرات ہوئی
 یہاں کہ سیر نہ کرنا تھے رہے کہ تم منافق ہو گئے تھے ہو ایک نے بھی نہ سنا اور
 سید ہاراستہ گجرات کو لیا بی بی شکر خاتون ہی انہوں میں کی چپ وہاں سے دارالسلطنہ
 سند شہر ٹھہر میں پہنچے اور وہاں اٹھارے چھپنے رہنے کا اتفاق ہوا اور کچھ لوگوں نے تفریق
 مہریت کی کی جب یہ حال وقال انکا اہل اسلام سند پر منکشت ہو نہایت تنگ پڑا یہاں
 کہ چوڑی آدمی سید محمد کو رفاہ اصحاب میں سے مارے فاقون کے مرگئے سید محمد
 اسکا تارک یہ کیا کہ ایشادت دی کہ ان سب کو مقامات انبیاء و مرسلین اولی العزم کے ملے
 انقصہ بادشاہ سند حکم دیا کہ اس درویش کو مع تمام مریدوں کے قتل کرو لیکن دریاخان
 امیر بادشاہ مذکور نے اپنی عرض و معصومیت سے حکم قتل کا ملتوی کر دیا کہ ملک سند
 عربان کو اور ایسے سید محمد سب اصحاب کے ساتھ خراسان کو روانہ ہوئے کہتے ہیں کہ قریب
 نو سو آدمیوں کے انکے ہمراہ تھے اوسمیں سے تین سو ساٹھ اصحاب و مہاجرین تھے
 کہ اسے قتل غرض کہ ہزار سیرانی و بربادی افتان و خیزان یہ قافلہ وار وقت ہمارا موجب

دہان بھی انکی اس قیل و قال کا چرچا ہوا حاکم قند ہار مرزا شہ بیگ نے حکم کیا کہ سید ہندی
 کو جمعہ کے روز مسجد جامع میں علمائے اسلام کے سامنے حاضر کرو چنانچہ حسب الحکم
 ملازمین اوس کے دوڑے اور حیر آور کر بند سید کا پیکر اس عملیت سے بچلے
 کہ جتنا بھی پہننے نڈیا اور مردیوں نے جب ارادہ ہمارا ہی کا کیا منع کیا لہذا زندو کو ب کی بھی تو
 پہنچنی جب سید محمد داخل مسجد ہوئے ملّا وغیرہ نے ہجوم کر کے سخت مست کہنا شروع
 کیا سید محمد نے تحمل کر کے وعظا تسلیم شروع کر دیا شہ بیگ کہ جو ان نسبت سالتھا
 انکے بیان پر فریفتہ ہو گیا اس سبب سے وہ گرمی سر ہو گئی اور سید محمد نے اوس کے
 ہاتھ سے نجات پا کر بعد چند روز کے راہ شہ فراہ کی بی جب فراہ میں پہنچو وہاں بھی یہی
 باز پرس پیش آئی کہ اول ایک عہدہ دار نے اگر سید محمد اور تمام ہمراہیوں کے ہتھیار
 چھین لئے اور گوشہ کمان سب کے سر پر رکھ کر ایک کو شمار کر کے کہا کہ کل سب کو
 قتل کریں گے بعد اس کے امیر ذوالنون حاکم شہر وسطے دریافت کیفیت کے
 بذات خود آیا لیکن بعد ملاقات کے معتقد شیخ کا پہلو اور علم کو اجازت دی کہ امتحان
 مہدویت کریں چنانچہ علمائے فراہ نے سوال و جواب شروع کئے اور امیر ذوالنون
 نے یہ تمام کیفیت میرزا حسین بادشاہ خراسان کے حضور میں لکھ کر روانہ کی بادشاہ
 نے چار عالم واسطے دریافت حقیقت حال کے روانہ کئے چنانچہ علمائے مذکورین
 نے اگر مباحثہ کیا جب فراہ میں تین مہینے گذر چکے تو سید اور میان نعمت کہ نظیر
 سے اپنے وطن کو واپس گئے تھے اور میان محمود و فرزند سید محمد ہی کہ شہر نہروالہ میں
 اپنے والد سے جدا ہو کر تلاش نوکری کے ارادہ سے شہر جاپان نیر کو جا کر سلطان محمود کی
 سرکاریں مردم سپاہ پیشہ میں نوکر ہوئے تھے یہ تینوں شخص فراہ کو آئے اور یہاں یا دند
 کہ مردم گجرات سنے سید محمد کے واسطے میان نعمت کو ہمراہ روانہ کئے تھے راہ میں
 میان محمود و فرزند سید محمد نے چاہا کہ اپنے نصرت میں لائیں میان نعمت نے کہا کہ میں

پرانی امانت میں خیانت کرنے نہ دیکھا میان محمدؐ نے خفا ہو کر نماز کے واسطے نکلنا
 چھوڑ دیا تا چار روز میرے اپنا بیچ راہ مع اون امانت کے جو اون کے ہمراہ تھیں جب
 سامنے رکھ دیا تب جامع نماز کو واسطے برآمد ہو گیا جب کہ فراہ پہنچے
 مسئلہ امانت میں سید محمدؐ نے طرفداری فرزند کی کی اور کہا کہ کیا مثل گجرات کی یاد نہ تھی
 کہ اگر ڈھک کیا تیرے باپ کا مال ہے بعد اس کے سید محمدؐ نے وہ امانتیں میان
 امت سے طالب کہیں اوس نے جواب دیا کہ طالب ان خدا کے اثنائے راہ سے آپ کی طرف
 روانہ ہوئے ان پر خرچ کیا گیا سید محمدؐ نے کہا کہ ان لوگوں کو کس نے طالب خدا
 بنا یا یہ کلام سنتے ہی طالبین مذکور بے ساختہ بھاگے اور میان نعمت کہ جب کاف
 مقدر حسن بدعت ہے جو شش میں اگر سید محمدؐ کی صحبت سے بیزار ہو کر مع اہل و عیال
 روانہ ہوئے سید محمدؐ نے ایک گوجری مثل بول کے اون کی فہمائش کی کہ تو مجھے کور نہ کر
 سہہ لگن ہواں تجھے کور نہ کر یعنی مجھ کو چاہ چاہ میں تیرا چاہنے والا ہوں اور بہت دلاسا
 کر کے واپس لائے چنانچہ تفصیل اوسکی تذکرۃ الصالحین میں موجود ہے اور فرزند
 مذکور کے حق میں کہا کہ جب کا پوت پوت ہو کر آدے اوسی کا ہے خوشی نہوئی غرض کہ ان
 لوگوں کے آنے کے بعد سید محمدؐ چہ پہننے اور زندہ رہے پس کل قیام فراہ کا لوف
 ہے اور اکثر بشارات و اشارات اپنے اور اپنے مریدوں کے فضائل میں اچھی
 میں بیان کئے ہیں قصہ بعد نو مہینے کے تریٹھ برس کی عمر میں مقام فراہ میں بخشنہ
 کو سالہ حجری میں انتقال کیا کہتے ہیں انتقال سے پہلے جمعہ کے دن بعد نماز جمعہ نماز
 وتر ادا کی تھی اور یہی علامت انتقال تھی کیونکہ حضرت رسالت پناو نے بھی قبل حلت
 بعد نماز جمعہ کے وتر ادا کئے تھے شواہد الولايت کے باب میں لکھا ہے کہ سید
 محمدؐ بروز انتقال اپنی زوجہ بی بی یون کے گھر میں تھی اور عادت یہ تھی کہ زمین میں بیٹھیں واسطے
 شناخت وقت نوبت ازواج کی گاڑی تھیں جب اون میخون پر سایہ پہنچتا تھا ایک

بنی بنی کے گھر سے دوسری بنی بنی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اوس روز جب
 سایہ یمن پر پہنچا فرمایا کہ مجھ کو بنی بنی ملک ان کے گھر میں لے چلو بنی ملک ان وہاں حاضر
 تھی اوس نے عرض کیا کہ آپ پر سختی ہے اور میں خود یہاں حاضر ہوں اور میں نے
 اپنی نوبت تکو بخش دی آپ نہیں رہا اور یاروں نے بھی یہی مضمون کہا کہ ہر عرض
 کیا میرا ان نے جواب دیا کہ خوب تم نے اپنا حق بخشا لیکن حد شرع محمدی کی کہ خدا تعالیٰ
 نے حکم کیا ہے کون شخص بخش سکتا ہے بعد اوس کے پھر دو تین بار بنی بنی ملک
 وغیرہ نے یہی مضمون عرض کیا لیکن میرا ان نے قبول نہ کیا اور کہا کہ برا در لوگ ہماری
 رعایت کرتے ہیں اور شرع محمدی کی رعایت نہیں کرتے۔ الغرض نماز اور بنی بنی ملک ان
 کے گھر میں بہ طور اپنے تئیں پہنچایا انتہی الغرض انتقال کے بعد سید محمد کے جنازہ
 کی نماز پرانی عید گاہ فراہ میں پڑھ کر ایک جگہ میں کہ فراہ اور موضع حج کے درمیان ہے
 دفن کیا اور میان اللہ دین حمید نے سب کے سامنے چند مرثیے قبر پر پڑھے کہ اوس
 یہ شعر بھی تھا ہفتاد و شش کہ بر جمع میری شد از خدا با دا بروز حشر شفاعت گم از خدا با دا
 ۸۰۰ شہ میں شاہ قاسم عراقی حاکم فراہ نے قبر پر گنبد بنوایا لیکن یکاں سلطان حاکم فراہ
 نے اوس کی تکمیل کی غرض کہ بعد وہم کے میان خوندمیر اپنے وطن گجرات کو چلا گیا
 اور نہروالہ میں متوطن ہوا اور بعد چند روز کے اہل اسلام نے وہاں سے شہر بدر کیا
 تو قصبہ سلطان پور میں اگر رہا اس نے اپنی اس تکمیل معاودت کا یہ حذر بیان کیا تھا کہ
 میدان کی روح نے مجھ کو کہا ہے کہ تم گجرات کو جاؤ اور سید محمود فرزند میرا ان فی
 ایک سال فراہ میں صبر کرو کہ کہا کہ مجھ کو بھی میرا ان کی روح نے جانے کا حکم دیا اس واسطے
 وہ بھی گجرات میں اگر مقام بھلوٹ میں متوطن ہوا اور خوندمیر بھی اس کے قریب ہوا
 کے واسطے موضع بھادی پور میں ایک منزل کے فاصلہ پر بھلوٹ سے متوطن ہوا
 پھر وہاں سے موضع جھنڈی وارہ میں رہا اور سید محمود مذکور کی طرف سب خلفاء و مریدین سید

محمد بن پوری کی رجوع ہوئی اس سبب سے اس کا شہر زیادہ ہوا اور روز بروز خلق سکی تھی
 میں زیادہ ہونے لگی جب یہ بات سلطان محمود سے سیکڑہ کو معلوم ہوئی بھاری زنجیر پانچ
 مین ٹوکوا کر قید کیا اکتالیس روز کے بعد اسے سون درہم سے مرادنی خواہن
 بادشاہ کی سفارش سے کہ میران کی معتقد تھیں بانی بانی لکچ خرم نیکر سے پاؤں
 ٹکڑ کیا اور اڑبائی سپینے کے بعد اسے جوہرے پچاس سال کی عمر میں ۹۱۰ھ میں اپنے
 والد کی وفات سے نو برس کے بعد مقام بیلوت میں تھالی بعد انتقال محمود کے
 میان خونزمیر سے قہرہ دیہ کا رئیس ہوا اس نے دعوت اس مذہب کی شروع کی
 عوام الناس اس کے مسخر ہونے لگے ستائیس بار مقامات سے اسکو بلایا گیا
 سلطان مظفر گجراتی نے انکی زیادتی کا حال سنا کر کچھ فوج اس فرقہ کی تباہی کے لئے علی
 کی ماتحتی میں موضع کھانیل کو بھیج کر بادشاہی نے اس قوم کے تمام مکانات جلے
 ساتھ سوار اور پیادوں کی جمعیت سے قہرہ دیہ نے مقابلہ کیا اکتالیس آدمی انکے کام
 آئے اور احمد میر زخم تبر سے نابینا ہو گیا شرف الدین مہر دی بھی اسٹی سواروں کے قتل
 انکی مادی کو اگیا تھا تمام مہر دیہ مع اصل دکان کے کھانیل سے موضع سدراسن کی
 طرف چلے گئے فوج بادشاہی نے پیچھا نہ چھوڑا اور سدراسن میں پہنچ کر جنگ دوم
 میں میان خونزمیر اور اس کے فرزند جلال الدین اور داماد وغیرہ اقربا و مریدین حملہ
 آدمیوں کو قتل کیا یہ واقعہ ۹۱۰ھ میں واقع ہوا اس جنگ کو مہر دی لوگ اپنے منہ
 سے جنگ بدولایت بولتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آیت اَنَا شَرُّ قَوْمٍ اَلْاَمَانَةِ
 عَلَى السَّمَوَاتِ الْاَلَا یہ امن سے مراد یہی جنگ ہے اور انسان سے مراد
 میان خونزمیر ہیں گوکہ اخراج و قتل وغیرہ اہل احتساب اسلامی کی طرف سے ہو رہا
 لیکن مہر دیہ اپنے ان کلمات و دعاوی مخالف ملت اسلامیہ سے باز نہ آئے
 چنانچہ ۹۱۲ھ میں شیخ علی متقی نے چار فتوے شیخ ابن حجر مکی وغیرہ ائمہ جازمہ

کے مکہ معظمہ سے بادشاہ گجرات کے پاس بھجوانی کہ یہ مہارویہ کافر ہو گئے ہیں اگر یہ لوگ
اس مذہب باطل سے توبہ نہ کریں تو انکو قتل کرنا بادشاہ اسلام پر واجب ہے شاہ مظفر آباد
گجرات نے فتوہوں پر عمل کر کے گیارہ آدمیوں کو پکڑ کر قہر قتل کیا اور شاہ نعمت
خلیفہ مہدی نے گرفتاری کے عوض میں سید علی فرزند مہدی نے اپنے آپ کو گرفتار
کر لیا اور ز قتل ہوا اور شاہ نعمت موضع لوہ گرین معہ سولہ آدمی سہراہی کے مارا گیا اور
ملک الہلہ اور خوند میر کے شکست یابی کے بعد سردار سن سے لنگر رفتہ رفتہ ملک
ماڑواڑ میں پہونچ کر موضع پاڑ کر میں دائرہ باندھ کر رہنے لگا وہاں اس قدر مہارویہ پر سختی ہوئی
آئی کہ انکے رفقا قاتل کے مارے مرنے لگے لیکن آپس میں ہر شخص اپنے اپنے
احوال و مقامات باطنیہ کا بیان و دعویٰ کرتا رہتا تھا یہ لوگ اس طرح ملک ملک
متفرق و منتشر ہوتے رہے اور دام زہر و ترک کا کہ مقبول خاص و عام ہے بہر حال
کو ابھی متحیرین لاتے رہے اور رفتہ رفتہ یہ فساد سلاطین دہلی و اکبر آباد کے حضور میں بھی
پہونچا چنانچہ منتخب التواریخ اور تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ سلیم شاہ بن شیر شاہ کو
عہد میں شیخ علانی بن حسن مرید شیخ سلیم چشتی نے شیخ عبد اللہ افغان نیازی کی ہدایت و
طریقہ مہارویہ اختیار کر لیا اور سید محمد جونپوری کی مہارویت کا قائل ہو گیا یہ شخص بیابان
میں رہا کرتا تھا اور اس کی بدولت صد ہا آدمی اس طریق پر آگئے شیخ علانی نماز کے
وقت قرآن کی تفسیر کیا کرتا اور ایسے پر اثر معانی بیان کرتا کہ اس کی مجلس میں جوق
جوق سلمان حاضر ہونے لگے اور جو اس کے پاس حاضر ہوتا وہ یا تو بالکل اہل عیال
سے قطع تعلق کر کے پیشہ اور مال و اسباب چھوڑ کر مہاروی ہو جاتا یا گناہوں سے
توبہ کر کے سید محمد جونپوری کی مہارویت کا معتقد ہوتا اور جو کچھ دھند کرتا اس میں
دسواں حصہ الٹکی راہ میں نکالتا اس طرح کہ بہت سو آدمی جمع ہو گئے کہ باب بیٹے
سے بیٹا باب سے جو روخا و نو سے بھائی بھائی سے چھٹ گئے اور فقر و فساد کا

کا طریق اختیار کر لیا شیخ علانی کو جو کچھ نذر و فتوح میں حاصل ہوتا سب کو اوس میں علی السویر
 شریک کرتا اور اگر کچھ نہ ملتا تو یہ لوگ دو دو تین تین روز تک فاقہ سے بیٹھے رہتے مگر
 کسی سے سوال نہ کرتے اور شیخ علانی ہتھیاروں سے ہر وقت مسلح رہتا اگلی کو چوبیس پھر تار
 کسی مسلمان کو نامشروع کام کرتے دیکھنا تو اول ملائمت سے بھیجا تا جب نہ ملتا تو سختی
 سے پیش آتا جو حکام وقت اوس کو اپنا مقتدا سمجھتے تھے اوس کی مدد کرتے جب یہ
 سختی بہت بڑھ گئی اور نسا و پیدا ہونے کا احتمال ہو تو شیخ عبد اللہ سے شیخ علانی کو سفر حجاز
 کے لئے آمادہ کیا اور تین سو ترخانہ ان اوسی بیٹے سر و سامانی کی حالت میں ہمراہ ہوئے
 خواص پور واقع سرحد جنوبیہ میں یہ قافلہ پہنچا تو خواص خان نے اسے استقبال کیا اور عقیدہ
 کیا پچھوئے سے عرضہ میں مذہب مہدویہ کی برائی اور سہرہ بستن ہو گئی شیخ علانی نے یہ
 باب مجاہدہ خواص خان سے تعلق توڑ دیا اور یہ بیان کر کے کہ اہل معرفت اور نبی منکر میں
 میری اطاعت نہیں کرتا اوس سے رنجش ظاہر کر کے خواص پور سے اپنا قافلہ اٹھا دیا
 حج کا قصد فرمایا کر کے بیابان کو واپس چلا گیا مدینہ شاہ اول و دوم اگرہ میں مقیم تھا شیخ علانی
 کا دل سے ان کے شہنشاہ دربار میں ملنا بایں سبب شیخ دربار شاہی میں داخل ہوا تو آداب شاہی بالکل
 نہ کر دئے صرف سلام علیک منسرح طور پر ہی مدینہ شاہ سے تشریف لے گیا جو ایدیا علیک السلام
 غریبین پر یہ تشریف نہ لگاؤ اگر گزری ملا عبد اللہ شہنشاہ کو پوری اطلاع ہوئی وہ ملک شہنشاہ
 کا مخالفت نہ کیا اور اوس کے قتل کا فتوے بھی دیدیا اور اپنے شاہ سے کہ جس نے یہ کارنامہ
 خود بھی مہدویت کا مدعی ہے سلیم شاہ نے مرافع الدین انجور ملا بلال حمید سے دانستہ یہ
 ملا بلال الفتھ تھا نہ سری وغیرہ علما کو جمع کر کے اس قضیہ کی تشخیص کے لئے حوالہ کی سلیم شاہ کو
 حضور میں مجلس بیابانہ مقرر ہوئی شیخ علانی علما سے مغلوب ہو گیا اور سب نے اسے شکرا گراہی
 متہ آن کی آیات کے معافی بیان کرنے لگا کہ اس کی تقریر نے بادشاہ کے دل میں
 اثر کر لیا اور بادشاہ نے شیخ سے کہا کہ اگر تم اس دعوے باطل مہدویہ کو ترک کر دو تو میں تمکو

اپنی تمام قلمرو کا محتسب بنا دوں اور تم انب تک میرے سے حکم امر معروف کرتے رہی
 محتسب ہو جانے کے بعد میرے حکم سے یہ کام کرو گے مگر شیخ نے سلطان کی بات
 کو منظور کیا سلطان نے اسے قتل کر لیا سرحدوں پر ایک شہر ہے ہنڈیہ وہاں
 بھجوا دیا وہاں کا حاکم بہادر خان سلیم شاہ کے امرا میں سے تھا تاہم شکر سمیت شیخ علانی
 کا معتقد ہو گیا مخدوم الملک نے کہ بات کو ایک برس پر ایہ میں بادشاہ سے عرض
 کر کے شیخ علانی کو وہاں سے واپس طلب کرایا اس مرتبہ بھی سلیم شاہ نے طلبا کو جمع کیا
 اور اس قضیہ کی تحقیق میں بہت کچھ توجہ کی مخدوم الملک نے بادشاہ سے کہا کہ شیخ علانی
 خود بھی مہدی ہونے کا مدعی ہے اور مہدی تمام روئے زمین کے بادشاہ ہونگے شاہ
 لشکر آپکا اور آپکے اکثر عزیز بھی ورپردہ اوس کے معتقد ہو گئے ہیں آپکی سلطنت میں فتور
 پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہے مگر بادشاہ کا مزاج شیخ علانی کے قتل پر آمادہ نہ ہوا بہار میں شیخ
 بڑہ ایک نہایت دانشمند شخص رہتا تھا شیر شاہ اوس کا بڑا معتقد تھا یہاں تک کہ اوس کی
 جوتی اپنے ہاتھ سے سید ہی کرتا تھا سلیم شاہ نے شیخ علانی کو اس کے پاس بھیجا کہ
 جو کچھ اس کے حق میں شیخ بڑہ کہو وہ کیا جائے شیخ بڑہ نے بھی مخدوم الملک کے فتویٰ
 کی تقلید کی اس زمانہ میں مرض طاعون کا بڑا زور تھا شیخ علانی بھی اس مرض میں مبتلا ہو گیا
 بادشاہ کے حضور میں شیخ بڑہ کے فتوے کے ساتھ پیش ہوا تو اس وقت بولنے تک کی
 اس میں طاقت نہ تھی سلیم شاہ نے آہستہ اوس کے کان میں کہا کہ اگر تم میرے
 سلسلے سے کہو کہ میں مہدی ہوں تو میں تمکو ہر کردوں مگر اوس نے نہ مانا سلطان نے
 حکم دیا کہ اس کے کوڑی مارو تیسری کوڑی میں اوسکی جان لٹکائی یہ واقعہ ۹۵۵ ہجری کا ہے
 جمال خان مہدی کی ہدایت سے نظام شاہی خاندان کے چھٹے بادشاہ اسماعیل بن برہان
 نظام شاہ ثانی نے بھی یہ مذہب اختیار کر لیا تھا فرقہ مہدی کو اس وقت میں بڑی رونق ہوئی
 تھی انکے کانائے تاریخ فرشتہ کے مقالہ سوم کی روضہ سوم میں مفصل مندرج ہیں علاوہ

جسے پھر کہ جسکو ڈھونڈا رہے تھے مین وہاں اس قوم کی آمد کی ابتدا یوں ہوئی کہ امرائے افغان
 کہ پہلی کی اطراف مین سلطانین لودھی اور شیر شاہی کے وقت سے ہائیکر دار تھے بھلا لیا
 کہ شاہ نے شیر شاہ کی طرف داری کی وجہ سے اونکا انراج کیا یہ لوگ مغلوب ہو کر گجرات
 کو چلے گئے اور وہاں علمائے مہدویہ زد و کشت اہل اسلام سے ہراسان ہو کر انکی پناہ
 مین آئے جب اختلاف پیدا ہو گیا کچھ افغانہ نے یہ مذہب اختیار کر لیا اور کچھ اپنے متبعین پر
 باقی سب سب ان پناہوں کی صفائی راہ پر چلے گئے کراچی تو یہ لوگ لوٹ کر چلے
 گئے علاقہ مین آئے کسین مذہب مین ویسے ہی دو رنگ رہے چنانچہ اب تک وہی رنگ
 ہے کہ مہدوی وغیرہ چند فرقے سے ہیں اور دوسرے فرقے قوم ہندی وغیرہ مہدوی
 مین ان دیہات کے علاوہ دکن مین بھی مہدویہ جا بجا اکثریت موجود ہیں اور اکثر صاحب ثروت
 بھی مین سنگ پٹن سطان ٹیپو کے پاس بھی بہت سے افغان مہدوی نوکر تھے کیا
 عدول حکمی کرنے پر فوج سلطانی کے ہاتھ سے کئے سو بارے گئے باقی وہاں سے نظروں
 گئے سردار خان غزوے نئی مہدوی ملازم باجے راو والی پونا نے خلاف حکم اپنے آقا کے
 چھاؤنی انگریزی پر حملہ کیا اور تمام دولت مرہٹہ کی برباد کر گیا باجے راو کو انگریزوں کے
 مین گرفتار کر کے بھٹوہو نچا دیا پھر سب ریاستیں دکن کی بلکہ گئیں چاروں طرف سے سٹ کر
 مہدویہ حیدر آباد دکن مین آئے اور وہاں وہ کثرت اور عزت راہ چند و صل پیشکار کی بدولت
 پیدا کی کہ دس باہنہ کی جمعیت سے پیشا پرات پیش قرار نوکر ہوئے بعض دولت مند انکی
 کڑوہی تپاں ہوئے اور یہاں اپنی کثرت و ثروت کے غرور مین مقدمات مذہب مین ہر ایک
 سے بے باکانہ بحث و تکرار شروع کی یہاں تک کہ ۳۲ھ ہجری مین مولوی عبدالکریم کو بحث
 غرض یہ پوچھنا کہ مسیح مین ماٹا اور چھتھے واپار تھے جو کہ مین جمع ہو کر مہدویوں
 کے مخالفان پر یوحنا کی اور فساد نے اٹھالول آیا کہ شام تک بہت سے مہدوی اور سستی
 باہم لڑاؤں گئے تو اب سکندر شاہ مسلمانین تھے انہوں نے انگریزی فوج کی مدد سے

انکو ملک سے نکال دیا در بدر شہر بہ شہر باہر باہر حدود ممالک محروسہ اصفیہ سے پھرنے لگے ایک مدت دراز اس طرح گزری اور ثواب سکندر جاہ کا انتقال ہوا اور ثواب ناصر الدین مستنشین دولت اصفیہ کی ہوئے اور سبب القراض عہد اور بعد مدت کے اہل حیدر آباد کے دونوں سے بھی بغض و طیش کم ہو گیا تب لالہ چند رعل کے دربار میں نندا اور رشتہ تین دسے دیکر ایک ایک دو مہر دی اگر گھنا شروع ہوئے اور راجہ کی نظر عنایت سے پھر انکا جاؤ ہو گیا۔

مہر دیہ کہتے ہیں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں ایک صدیق تھے تو میرا کے دبار مہر دیت میں دو تھے سید محمود اور خوند میر اور اگر وہاں خلفائے راشدین چار تھے تو یہاں پانچ تھے سید محمود خوند میر میان نعمت میان نظام میان دلاور اگر وہاں عشرہ مبشرہ تھے تو یہاں بارہ تھے پانچ مذکورین اور باقی کے نام یہ ہیں امین محمد اور ملک معروف اور عبد المجید اور ملک جو اور یوسف اور ملک گوہر اور ملک برہان الدین اور اگر آنحضرت کی امت میں بہتر فرے ہیں تو مہدی کی امت میں چوتہ فرے ہیں ایک فرقہ کہ عقیدہ خوند میر پر ہے ناجی ہے باقی غیر ناجی اور سید محمود سید مہدی کو مہدی ثانی بھی کہتے ہیں اور میان خوند میر داماد مہدی کو بدلہ مہدی بھی کہتے ہیں کیونکہ قتال کا کام مہدی سے نہلاؤ انکے بدلے میں انہوں نے کیا اور اس کو خلیفہ بدر ولایت کہتے ہیں اور اس لائق غالب بھی انکا لقب ہے اور انکے بیٹے سید محمود خاتم مرشد نواسہ مہدی کو حسین ولایت کہتے ہیں انکے ساتھ کرکین میں خدا ہمیشہ کھیل کرتا تھا جیسا پنج فضائل میں منقول ہے اور انکی مان فاطمہ ولایت ہیں اور مہدی کی سب بیبیاں مدفوع مطہرات اور امہات المؤمنین ہیں اور مہدی کے نواسے سید محمود نامی کو حسین ولایت تہرہ دیکر امام حسین شہید کربلا علیہ السلام کی برابر یا اون سے بہتر جانتے ہیں اور سید محمود کی شہادت اس طرح تراشی ہے کہ ایک نور سید محمود بعد نماز تہجد کے جا نماز

پر بیٹھا تھا کہ نیک کی روح کتنے کی صورت میں وہاں داخل ہوئی محمدؐ نے اپنے ہاتھ سے اس کو
 اٹکا اور سونے اوس کے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اوس کے دروسے ۴۲ روز کے بعد
 چند ہویں محرم کو انتقال کیا جیسا کہ تذکرہ الصالحین میں مذکور ہے شاید ایسا ہو گا کہ محمدؐ کے
 کسی کتے نے کٹا ہو گا اور یہ اوس کے زخم سے مر گیا حضرت امام کریمؑ سے مقابلہ کرنے
 کے لئے بے غمت تھا اٹھ کر بلا کا باز نہ لیا مہر و یہ کا عقیدہ یہ ہے کہ تصدیق مہدیؑ سے یہ
 جو پیوری کی فرض ہے اور انکار انکی میں بیت کا لفظ ہے اور شہدہ ہجری سے کہ اوہ ہوں نے
 اس سے بہن دعویٰ مہدیؑ کا کیا تھا اس طرف حقیقت راہی اسلام عالم میں گندے ہیں اور کذیب
 گئے سب سب اس انکار کے کافر مطلق ہیں مسلمان حدیث مہدیؑ ہیں اور سید محمد اگر خلیفہ
 است محمدیؑ ہیں لیکن افضل بن امرائے مومنین ابوبکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ اور عثمان ذوالنورینؓ
 اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم سے اور سید محمد جو پیوری سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام
 انبیاء مرسل سے افضل ہیں اور سید محمد جو پیوری اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پورے پورے تابع ہیں
 لیکن سب سے میں دونوں برابر ہیں دونوں میں سر مومنی نہیں جو احادیث رسول خدا کی اور تفاسیر
 قرآن اگر یہ کیسے ہی روایات صحیحہ سے مروی ہوں لیکن سید محمد کے بیان و احوال سے مقابلہ
 کر کے دیکھنا مطابقت اونس کے احوال کے ہوں تو صحیح جانتا ورنہ غلط اور سید محمد بالذات منقرض
 الطاعت ہیں اور سید محمد کے قول مخالف بدہیات بھی حق جاننے کی قابل ہیں اگر وہ سنگریزے
 کو جو اس پر بے بہا کہیں تو یہی حق ہے اور سید محمد جو پیوری اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ دو شخص تو پوری
 مسلمان ہیں اور سوائے ان کے حضرات انبیاء و مرسلین ناقص الاسلام ہیں چنانچہ پنج فضائل میں
 کہ شاہ دلاور نے اپنے مہدی سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ناک کے نیچے
 سے بالائے ستر تک مسلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیر حلق سے بالائے ستر تک مسلمان تھے
 اور ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام زیر سینے سے ستر تک مسلمان تھے اور عیسیٰ علیہ السلام زیر ناف
 سے بالائے ستر تک مسلمان تھے دوسری بار جب آدین گئے پورے مسلمان ہو جاویں گے

اب آدھے مسلمان ہیں اور مہدویہ کے نزدیک نصیح مہدی کا اعتقاد رکھنا فرض ہے اور
اوس کو انکی اصطلاح میں یہ معنی ہیں کہ تمام ارواح انبیاء اور رسل اور الوہاء اولیائے
بلند مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات آدم سے اس دم تک سید محمد کے حضور میں
ہیش کھجاتی ہیں اور یہ انکا داخلہ اور موجودات دیکھتے ہیں اور حق تعالیٰ کا اون ارواح کو
حکم ہوتا ہے کہ تنہا جس خزانہ سے لوز لیا تھا پھر اوس محل سے مقابلہ کر کے نصیح کو
اور جو شخص یہاں مقبول ہوا وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہے اور جو یہاں مردود ہوا وہ خدا
بھی مردود ہوگا اور تفصیل اسکی مطلع الولائی میں موجود ہے اور جب تک آدمی پنجم سر یا پنجم
دل یا خواب میں خدا کو نہ دیکھے مومن نہیں ہے مگر طالب صادق کہ اپنے دل کو غیر حق
سے پھیر کر خدا کی طرف متوجہ ہو کر ہمیشہ مشغول بخدا رہے اور دنیا اور خلق سے غفلت اختیار
کے اور خودی سے باہر آنے کی ہمت کرتا ہووے ایسے شخص کے حق میں بھی مہدی
نے حکم ایمان کا کیا ہے چنانچہ عقیدہ کا خوند میر میں جسکو مہدوی ام العقائد بحسب الفاوانہ پور
میں مذکور ہے غرض کہ یہ چار قسم کے لوگ مومن ہیں اور باقی سب انکے نزدیک کافر ہیں اور
مہدی کا قول ہے کہ تین ہی خدا کا ذکر کرنے والا مسلمان ہے اور چار ہی ذکر کرنے والا مشرک
ہے اور پانچ ہی ذکر کرنے والا مومن ناقص ہے اور آٹھ ہی ذکر کرنے والا مومن کامل
ہے پس اسی سبب سے انکے نزدیک کسب حرام ہے کیونکہ انکے نزدیک حالت کسب
میں یاد الہی متعذوب ہے اور انکے عقاید سے یہ بھی ہے کہ اشیاء دنیوی اگرچہ حلال و
مباح ہوں مگر اوس میں مشغول رہنے والا بلکہ اوس کا ارادہ رکھنے والا کافر ہے جیسا کہ
انصاف نامے کے باب پنجم میں لکھا ہے کہ میران نے فرمایا کہ جو دنیا کفر کو
چنانچہ زنان و سر و دندان و اموال و حیوانات و زراعات و عمارات و ملبوسات و ماکولات
وغیرہا جو کہ انکامرید ہوا اور ان میں مشغول ہووے کافر ہے اور جو کہ انکا ارادہ رکھے اور
اوس ارادہ میں مشغول ہووے بھی کافر ہے اگر کوئی شخص اوس کے ساتھ صحبت

رکھی یا اس کے گھر کو جاوے یا اس کے ساتھ الفت رکھے وہ ہماری آن سے نہیں
 رہے اور آن محمدی سے نہیں ہے اور آن خدا سے نہیں ہے اتنی اور انکے نزدیک
 ترک وطن کرنا اور اپنے وطن سے ہجرت کر کے صاف و قون کی صحبت اختیار کرنا فرض ہی
 چنانچہ شوہر کے باب سی و سوم میں مرقوم ہے اور جو شخص کہ اس ہجرت و صحبت کو بجا
 نہ لائے وہ منافق ہے مہدویہ کے نزدیک مہدویت اور نبوت میں نام کا فرق ہی
 اور کام اور مقصد ایک ہے جیسا کہ شواہد کو تیرہویں باب میں لکھا ہے اور انکے نزدیک
 سید محمد علم و عمل دونوں میں ہر ایک عمل اور بیان مہدی کا اللہ کی تعلیم سے جاننا
 اور اوپر احکام تہذیب و تہذیب کا قول موافق حکم و بیان مہدی کی تہذیب سے تو وہ قول خطا
 ہے پس اگر کسی مجتہد یا مفسر کا قول موافق حکم و بیان مہدی کی تہذیب سے تو وہ قول خطا
 اور احادیث احادیث میں سے جو حدیث انکے قول و فعل کے مخالف ہو تو وہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے نہیں بلکہ کسی راوی کی غلطی ہے غرض کہ سید محمد کی افعال و اقوال سب معصوم
 ہیں اور عبارت قرآنی میں بعض جات و تاویل بھی درست ہیں تاویل و توجیہ مطلقاً کفر ہی
 چنانچہ آخر رسالہ فرائض سے معلوم ہوتا ہے سید محمد نے سوائے نماز و نذر و نذر
 کی ایک اور نماز ششم فرض ٹھہرائی ہے کہ وہ دو گنا ستائیسویں رمضان کا ہے اور
 سوائے زکوٰۃ فرض اسلامی کے ایک عشر فرض کیا کہ زکوٰۃ سے برابر سخت تر ہے
 یعنی اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ باین آسانی فرض فرمائی کہ جب آدمی ساڑھے باون تولد
 چاندی یا سبب شقال سوئے کا مالک ہووے اور فایغ حوائج اہلیہ اور فرض سے بھر
 ایک سال کامل اس پر گزرتا ہے تب چالیسواں حصہ اس کا فقر کو دینا اس پر فرض ہے
 اور یہ نیزہ ہے یہ فرض نکالا کہ آدمی جب کسی قدر مال کا مالک ہووے قلیل ہو یا کثیر اور
 اکاد سوالان حصہ زیارت کرنا اور سپر فرض ہو یا عبادت مالی ہے برابر زکوٰۃ کے چنانچہ کتاب
 زبدۃ البراہین تصنیف سید عبدالرحیم بن اعظم بن عبدالحی مہدوی میں مذکور ہے غرض کہ یہ

عشر و عشر نہیں ہے جو کہ محاصل زمین سے شرع میں مقرر ہے بلکہ یہ ایک تشبیہ جدید ہے اور دو گانہ مذکور اس بات کے فرض ہونے کی کیفیت سید مصطفیٰ مہدوی نے اپنی کتاب تالیف شدہ میں لکھی ہے کہ رمضان کی ستائیسویں رات کو بعد عشا کے میران کو حکم ملا کہ آسمان کی طرف دیکھ جب اودھیر نگاہ کی تو دیکھا کہ تمام آسمان اور شہتین جو وقتہ کے ساتھ آسمان کی گئی ہیں اور تمام مالک کھڑے ہیں تب میران نے فرمایا کہ یہ شب قدر ہے اللہ تعالیٰ کا حکم ہوا کہ میں تجھ کو یہ دیتا ہوں اے سید محمد اس میں دو رکعت نماز پڑھا کر جیسا کہ حضرت آدم نے نماز فجر پڑھی تھی۔

اوشتر اہم ایم نماز ظہر پڑھی تھی اور یونس نے نماز عصر پڑھی تھی۔ اور عیسیٰ نے نماز صبح پڑھی تھی اور موسیٰ نے نماز عشا پڑھی تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز وتر پڑھی تھی اور اے سید محمد شب قدر میں اس نماز کو پڑھا کر پس اس بزرگ نے اپنے گیارہ اصحاب کے ساتھ امامت کر کے نماز دو گانہ ادا کی رکعت اول میں سورہ بقرہ پڑھی اور رکعت دوم میں سورہ قدر پڑھ کر بعد ازاں اے نمازیہ دعا پڑھی اللہم احینا مسکینا و امتنا مسکینا و احشرنا یوم القیامۃ فی صراط المساکین۔ ہرحمک یا ارحم الراحمین اللہم اسنا الحق و اسرنا حقنا اتباعہ اللہم اسنا الباطل باطلا و اسرنا حقنا اجتنابہ برحمک یا ارحم الراحمین مہدویہ میں وقت دعا کے ہاتھ اوٹھا انھیں صلا بعد فرض نمازوں کے کہ سنت ستم رہے آنحضرت کے وقت سے آج تک تمام اہل اسلام اس پر متفق ہیں مطلقاً ممنوع و موقوف ہے مہدویہ کا عقیدہ یہ ہے کہ سید محمد خاتم الولاہیت ہیں جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الولاہیت ہیں اسی لئے مہدویہ خاتمین البیغۃ ثانیہ کہتے ہیں اور ان کے نزدیک عالم میں چپ چیزیں ایسی موجود ہیں کہ مخلوق خدا کی نہیں ہیں بعضے انہیں سے کل وجہ سے غیر مخلوق ہیں جیسے جوہر اول اور روح حقیقی اور ولایت محمدی اور تمام کتب اور صحایف اور بعضے من وجہ مخلوق اور من وجہ

غیر مخلوق میں اور اللہ ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سید محمد جو پوری زمین اُنکے سوا جو کچھ ہی وہ مخلوق ہے جیسا کہ ہمارے جوہر نامہ میں مذکور ہے شواہد الولاہیت کی ہتیسویں باب میں لکھا ہے کہ اُنکے مہدی نے کہا کہ فرمان حق تعالیٰ کا میرا ہے کہ اولی الالباب الذین ینکرون اللہ قریباً و یقربوا علی جنوہم الا یہم اللہ یصلہ سب مہدیہ آیت فقط تیرے گرد کی تان میں ہے پھر کہا میرا ان نے جیسا کہ تو مہموس ہے کہ خطاب پہنچا اور تو چشمی کا خطاب مضار سے اور امت محمدی علی اللہ علیہ وسلم کا خطاب سلمان ہے ہماری قوم کا خطاب اول الالباب ہے انتہی اور ستر دین باب میں لکھا ہے کہ میرا ان نے دعویٰ کیا کہ حق تعالیٰ سے میں نے معلوم کیا کہ تیرا ان میں اٹھارہ آئین بعضے حق ذات مہدی میں اور بعضی اُنکے گروہ کے حق میں ہیں اور وہ مہدی میں ہوں پس درہویں باب میں لکھا ہے کہ میرا ان نے خوندیر کو کہا کہ تمہاری خبر حق تعالیٰ نے اپنے کلام میں دی ہو چنانچہ اللہ نوالسملوت والارض مثل نورہ مشکوٰۃ سے مراد سید خوندیر ہے فیہا مصباح سے مقصود تعالیٰ حق تعالیٰ ہے المصباح فیہ زجاجہ سے مطلوب دل خوندیر ہے اور الزجاجہ کاغذ کا کوب ڈری یو قد من شجرۃ مبارکہ سے مراد شجرہ ذات سید محمد ہے کہ چوتھے آسمان پر سید نام سید مبارک ہے تنبیہ الغافلین میں ملا علی قاری کہتے ہیں کہ سنا گیا ہے کہ مہدویہ اپنے جھوٹے برابر برابر بناتے تھے اور ایک جھوٹے میں روزن ہوتا تھا کہ ہر ایک شخص دوسرے شخص کے افعال پر مطلع ہوتا رہے تاکہ اگر ایک مہدوی اپنی عورت سے صحبت کرتا تو دوسرا اُسے دیکھتا رہتا اور اس تک چھانک کر یہ لوگ برا نہیں جانتے لکھا قول یہ تھا کہ ہم سب مرد اسپین بھائی ہیں اور ہم عورتیں باہم بہنے ہیں ہمارا اسپین دیکھنا کچھ برا نہیں انتہی۔ میان لغت و خوندیر نے خلاف آیات قرآن کے حکم کیا کہ ترک مہاجر کا اوس کے وارثوں کو مذکر مہاجرین احسا پر بالسوق تسمیہ کرنا چاہئے چنانچہ انصاف نامہ کے باب ہشتم سے ظاہر ہے

سید محمد بن خرمیہ سے لکھا کہ مہدی جو نبوری کے نواسے اور مہدیوں کے خاتم مرشد اور
 حسین ولایت ہیں انصاف نامہ کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ انہوں نے معاملہ
 میں دیکھا کہ قیامت برپا ہوئی اور حق تعالیٰ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فیہ
 کہ حساب خلق کا کروادہوں نے یہ ان کو فرمایا میرا ان سے خونذیر کو فرمایا پس خونذیر
 حساب تمام عالم کا کرتے ہیں ایضا اسی باب میں لکھا ہے کہ انہیں میان محمود نے
 دوسری بار معاملہ دکھایا کہ میں نے اس عالم سے عروج کیا اور عرش و کرسی سے گزرا
 وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے بعض اصحاب مہدی کی اپنے سر و ذکر
 بال کھولے ہوئے پنج رہے ہیں اور دست کین بجا رہے ہیں اس جگہ جو کچھ رسول خدا
 کو دکھلایا تھا مجھ کو بھی دکھلا کقولہ تعالیٰ ولقد آتٰہ نزلاً حقاً لعلکم تہتقون
 اس طرح انکے ناما مہدی نے بھی دعویٰ کیا تھا کہ اکیڑا تہ ثلث شب کے وقت
 میں مع سید سلام اللہ کے افلاک چرہ پڑھتا چلا گیا اور قاب قوسین کا مقام اور کلام ہوا
 اور یہ عبارت وحی ہوئی رضی عنک الرحمن ایک حاجی البدعہ والطغیان وحی لسنن والایمان
 من یراک لہ الامن والامان ومن آمن بک حب علیہ الفقرا ومن اکر بک حققت لہ
 النسر ان سید مصطفیٰ نے اپنی کتاب اثبات مہدویت مولفہ ۳۳۳ ہجری میں طویل
 عبارت میں اس معراج کا حال بیان کیا ہے سید محمد جو نبوری کو جو وحی ہوتی تھی وہ
 کبھی عربی زبان میں ہوتی تھی کبھی ہندی میں اور کبھی گجراتی زبان میں منجملہ انکے ایک
 یہ ہندی فقرہ بھی وحی ہوا تھا اے سید محمد دعویٰ مہدویت کا کھلاتا ہووے تو
 کھلا نہیں تو ظالمان میں کا کروں چنانچہ شواہد کے باب ہفتم میں لکھا ہے اور انکی
 وحی ادعائی میں سے یہ عبارت عربی بھی ہے جو ابتدائی رسالہ ام العقائد میں لکھی ہوئی ہے
 قال الامام علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم علمت من انہدوا وسطہ جدید الیوم تل انی عبد اللہ
 تابع محمد رسول اللہ محمد مہدی الزمان وارث انبی الرحمن عالم علم الکتاب والایمان میںین الحقیقۃ

دائشہ رعبہ والوصوان پنج فقہا مل میں لکھا ہے کہ محشر میں محمد علی اللہ علیہ السلام اور مہدی نوری باقی
 پر سوار ہونگے کہ نام اسکا محمود ہوگا اور گرد اس کے انبیاء و مرسل الوداعہم اور اولیا
 و شہداء اور حجاج و حنیفہم مومنین امت محمدی جلتے ہونگے اور دولت اس باقی کو
 اسقدر ایسی ہوگی کہ اوپر تمام فرشتہ مہدیہ سوار ہوگا غرض کہ میدان حشر میں کہ خلق اپنے
 سال میں مبتلا ہے کشت کر کے آگے ذوالجلال کے اگر نکلیں اور جلوہ سائیں بی بی مریم اور
 بی بی آسیہ کے ہوگا بد اس کے عرصہات میں اگر دونوں شفاعت کریں گے۔

شواہد الولاہت کی چوبیسویں باب میں کہا ہے کہ مہدی نے کہا ہے کہ مجھ کو حق تعالیٰ فی
 تمام ادراج اولین اور آخرین کا پیشوا بنایا ہے اور اکیسویں باب کی سیاحت میں خصوصیت
 میں لکھا ہے کہ جناب رسالت مآب نے مہدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبہ
 کی برابری فرمایا ہے اور اوپر یہ ہے اصل حدیث بیان کر رہے ہیں **ہم اخوانی بمنزلتی**
 یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور تعجب یہ ہے کہ مہدیہ دعویٰ سے تسویہ یعنی
 برابری مہدی کا حضرت خاتم المرسلین کے ساتھ ہی کرتے ہیں۔

سید محمد نور بخش جو نوپوری کہ اولیا مغلوب الحال سے ہیں اور ان میں ایک گروہ مہدی موعود
 جانتا ہے حالانکہ صاحب معارج الولاہت کہتا ہے کہ سید محمد نور بخش جو نوپوری کو ایک روز
 حال آیا دیکھتے ہیں کہ ایک شخص مخاطب ہو کر کہتا ہے کہ انت مہدی یعنی نو مہدی ہے
 انہوں نے سمجھا کہ بن مہدی موعود ہوں ایک مدت تک اسی دعویٰ پر رہے آخر جب
 حج کو چلے آئے راہ میں انکو کشف ہوا کہ میں مہدی باین معنی ہوں کہ ہدایت یافتہ ہوں
 رہنے والے خلق میں طرف عبادت الہی کے نہ مہدی موعود ہوں پس اس دعویٰ سے
 باز آکر مریدوں اور ہمراہیوں کو اس اعتقاد سے پھیر دیا اور کہا کہ جب اس سفر سے پلٹوگا
 باقی مریدوں کو بھی اس اعتقاد سے باز کھوگا آخر اثنائے راہ میں وفات پائی بعد اس کو
 ہمراہیوں نے غائبوں کو خبر پہنچائی بعضے اس عقیدے سے پھر گئے اور بعضے پہلے

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

پہاڑے پہنچے۔ (۳) ملا علی قاری اپنے اوس رسالہ میں جو اونہوں نے سنہ ۹۵۰ ہجری میں مہدی موعود وغیرہ کے باب میں مکہ میں لکھا ہے کہتے ہیں کہ ایک شخص نے جسے اویس کہا کرتے تھے سلطان بانید کے عہد میں روم میں مہدویت کا دعوے کیا انکو اسی خلیفہ تھے ایک دن خلفا کو بلا کر کہا کہ تمہیکو کشف سے معلوم ہوتا ہے کہ میں مہدی ہوں تم بھی اپنے باطن کی طرف متوجہ ہو جو کچھ تمہیں ظاہر ہو میرے سامنے بیان کرو خلفا انکے تہمت تک متوجہ رہ کر اس کے پاس آئے اور کہا ہم یہ ظاہر ہو گیا کہ تم حق پر موجب سلطان کے حضور میں یہ واقعہ عرض کیا گیا سلطان بڑا دیندار تھا اوس نے سن کر کہا ہوتے ہی تم لوگ خروج کرو میں تمہاری ساتھ موجود ہوں اور تمہاری ہر طرح مدد کروں گا بعد چند روز کے جب باطن کی طرف رجوع کیا معلوم ہوا کہ الہام ربانی نہایت ملکہ خطہ شیطان تھا اور اس غم سے چھپ گئے اور سلطان کو بھی مطلع کر دیا۔

(۴) سلطان محمد چارم کے عہد میں سنہ ۱۰۰۰ ہجری میں ایک مسلمان نے کربلا میں مہدی موعود ہونے کا دعوے کر کے ہزاروں کر دین کو اپنا معتقد بنا لیا اور اوس زمانہ میں ایک یہودی امام سباتھائی نے مسیح موعود ہونے کا دعوے کر کے یہودیوں میں عام تمہمت پیدا کر دی تھی اور اس اجتماع غریب سے عام مسلمانوں کو قرب قیامت کا یقین ہو گیا احمد کو برلی وزیر اعظم نے مسیح کا ذب کو گرفتار کر کے قید خانہ میں بھیج دیا سلطان نے سباتھائی کہا کہ اگر تو تائب ہو کر مسلمان ہو جائے تو میں تیرے جرم سے درگزر کروں گا سباتھائی بڑی خوشی سے مسلمان ہو گیا۔ کربستان کے مہدی صاحب کا حشر بھی بعینہ مسیح صاحب کی برابر ہوا موصل کے پاشا نے سباتھائی کے مسلمان ہونے سے چند ماہ بعد اوس گرفتار کر کے سلطان کی خدمت میں بھیج دیا اخل اللہ کے روبرو جاتے ہی وہ مہدی آخر الزمان کے دعوے سے دست بردار ہو گیا مگر چونکہ اوس نے سلطان کے سولات کے جواب نہایت معقولیت اور عقلندی سے دئے سلطان نے خوش ہو کر

اوس کی خطامعات کردی اور سب کو موعود یا مسیح رسال کی طرح اوس سے بھی اپنی طاقت میں لگا
 حسنہ ذرا سلطانی کے محافظین میں داخل کر دیا اور یہ یہ بدیہ میں لگا کر دیا کہ اگر ایک
 نامی ایک شخص اسی جہیز سے دعوے پر اوتار دیا کہ وہاں مشہور ہو کہ یہاں لوگوں کی طرف سے
 ایک بڑی جماعت کو اپنا تابع کیا اور اوس طرح اس کے امیر احمد خان کر دی سے ایک
 فوج کشی کر کے اوس کو قتل کیا اور اوس کی جماعت کو بے گنہہ کر دیا اور اوس کے بھائی
 امیر زر کے راہ راست پر لایا۔

فائدہ یہ کہ عید اللہ خلقائے اللہ کے موت ان کے ممالک مغرب میں اور بھی کچھ
 سے لگنے لگے ہیں جنہوں سے یہ حد ویت کا دوسرے کہا۔ انکی تفصیل یہ ہے
 (۱) ابن خلکان نے دیات الامیانی میں لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن
 نوہد کو سور میں جو بلاد مغرب کے منتہی میں ہے یہ سب سب سب سب پیدا ہوا تھا اور یہ
 سب سب سے تھا جنکی نسبت مشہور ہے کہ امام حسن بن حضرت علی علیہما السلام کی نسل
 سے ہیں جو انی میں طابع علی کے لئے مشرق کی سمت گیا تھا امام غزالی علیہ الرحمہ
 بھی کچھ چڑھا تھا تک کا زمین رہا علم حلیہ وقفہ وغیرہ علوم شریعت میں دستگاہ حاصل
 کر کے زب و عبادت میں مصروف ہو گیا تھا وینا داری کی سامان میں سے اوس کے پاس
 سوا عصا اور ایک لوسٹے کی کچھ اور نہ تھا اور معروف اور اپنی منکر میں نہایت سخت و پابند و آزاد
 عربی اور مغربی نہایت فصاحت سے بولتا تھا اگر کسی سے کوئی ایسا اوس کو پہنچتی تو وہ
 بے تادہ پیشانی برداشت کر لیتا کہ میں کوئی دشواری اس کو لاحق ہوئی تو مصر کو بلایا اور جو
 مخالفت شرع دیکھتا اوس کے مٹا دینے کی سب کوشش کرتے لگا لوگوں کی دست
 کی وجہ سے مختلف باتیں کرنے لگا اور اپنی جان کو اونپر دیوانہ ثابت کرنے لگا
 اسکندریہ کو آیا وہاں سے جہاز میں سوار ہو کر اپنے وطن کو روانہ ہوا اور اوس نے اس
 بیشتر یہ خواب میں دیکھا تھا کہ دیا کا سارا پانی پی گیا ہوں اہل جہاز کو بھی وعظ و نصیحت کرتا ہوں

قرآن پڑھتا رہتا تھا۔ ۵۰ھ میں شہر مہدین پہونچا بعضے کہتے ہیں ۱۱۰ھ میں مصر سے
 فقہا کے لباس میں نکلا ہمدین پہونچکر مسجد خلیفہ میں ٹھہرایا مسجد سربراہ تھی اور میں
 بیٹھکر راستے کی طرف نگہ رانی رکھنے لگا اگر کسی شخص کے پاس کوئی خلافت شروع
 چیز پائی کسی کے پاس شراب کا برتن دیکھتا تو اوسے توڑ ڈالتا مسلمانوں نے اوسکا
 حال سنا تو اوس کے پاس آنے لگے اور کئی دینی کتابیں اوس سے پڑھیں امیر بھی
 بن یتیم بن معرب بادشہ کو اوسکا حال معلوم ہوا تو فقہا کی جماعت کے ساتھ اوسے بھی
 اپنے حضور میں بلایا جب امیر کی اوس سے ملاقات ہوئی اور اوسکی بات سمجھتے سنی
 تو بہت تعظیم و تکریم کی اور کہا آپ میرے حق میں دعا کیجئے کچھ دنوں مہدین میں اور
 رہ کر بجایہ کو چلا گیا یہاں بھی اوس نے اپنا وہی حال رکھا یہاں کے آدمیوں نے اوسے
 شہر کے نکال دیا۔ وضع ملاکہ میں چلا گیا اور یہاں اسکی ملاقات عبداللہ بن علی قاسمی
 سے ہوئی ملوک مغرب کے حالات میں ایک کتاب ہے اوسمیں لکھا ہے
 کہ ابن تومرت کتاب جعفر سے واقف تھا جو علوم اہل بیت میں ہنرے اوس کتاب
 میں اس نے یہ لکھا ہوا دیکھا کہ ایک آدمی اس صورت کا سر و کلمات کی اولاد میں سے
 ہوگا اور وہ آدمیوں کو راہ خدا کی طلبت دعوت کرے گا اور اوس کا مرقن ملک مغرب
 میں اوس مقام پر ہوگا جس کے یہ حروف ہیں - ت - ی - ن - م - ل - اور یہ بھی اس
 کتاب میں دیکھا تھا کہ اوس کے اصحاب میں سے ایک آدمی ہوگا جس کے سبب سے
 اوس کے کام کو قوت ہوگی اوس کے نام کے یہ حروف ہیں - ع - ب - د - م -
 و - م - ن - اور پانچویں صدی میں اوسکا ظہور ہوگا ابن تومرت کو یہ خیال آیا ہوا کہ ایسے
 شخص کے ظاہر ہونے کا اب وقت قریب ہے اس لئے عبداللہ بن علی کی تلاش میں
 پھر نے لگا جس جگہ جانا دہان اور جس شخص سے ملتا اوس کا نام دریافت کرتا اور علیہ
 اوس کا عبداللہ بن علی کے حلیہ سے جو اس کے پاس موجود تھا ملا تا بالآخر ایک

شخص سے ملاقات ہوئی اوس سے نام دریافت کیا جواب دیا مجھے عبداللہ بن کعبہ
 بن جلیبہ بلایا تو موافق پایا بہت خوش ہوا پھر ابن تومرت نے عیب عبداللہ بن کعبہ سے
 دریافت کیا تم کہاں رہتے ہو اور اب کہاں کا قصد ہے عبداللہ بن کعبہ نے کہا کوفہ کا
 باشندہ ہوں مشرق کو تحصیل علم کے لئے جا رہا ہوں ابن تومرت نے کہا اگر مشرق
 اور علم تمہارے لئے سیرے ساتھ چلو یہ سب تم کو حاصل ہو جائیگا عبداللہ بن کعبہ نے ابن تومرت
 کے ساتھ ہوا پھر ابن تومرت نے اپنا تمام راز اوس سے کہا ابن تومرت کی ملاقات
 ملک اشعس سے ہوئی جسے عبداللہ بن کعبہ نے کہتے تھے یہ شخص فقیہ وجیہ ضعیف تھا
 عرب و اہل مغرب کا بڑا ماہر تھا ابن تومرت نے اسے بھی اپنے راز سے آگاہ کر کے
 موافق کر لیا اور یمنیوں نے مقصد اہلی کے حاصل کرنے پر غور کیا ابن تومرت نے عبداللہ بن کعبہ
 سے کہا کہ تم کو یہ چاہئے کہ اپنی فصاحت و بلاغت کو چھپا لو بظاہر کے باتین کرنا شروع کر دو
 ایسے طور پر باتیں کرو کہ جس سے لوگوں پر تمہارا جہل ثابت ہو پھر یکایک اپنے فضل
 اور فصاحت لسانی کو ظاہر کرنا کہ لوگوں کو تمہارا معجزہ ثابت ہو اور جو کچھ یمنیوں کو
 کہوں اوس پر یقین کریں اس شور سے کہ بعد ابن تومرت اہل مغرب سے ملا اور
 ان کو موافق کرنا شروع کیا چھ آدمی اس کے ہمراہی اور رفاقت کو آمادہ ہوئے اور یہ تمام
 جماعت مرا کو کوروانہ ہوئی اس وقت یہاں کا حکمران ابو الحسن علی بن یوسف بن تاشفین
 تھا جو المرابطین یا المنین سے ہے اور نہایت حلیم عادل متواضع تھا مالک بن وحب کو
 ابن تومرت کی بات چیت معلوم ہوئی تو اوس نے سلطان سے کہا کہ میں دیکھتا ہوں
 کہ ایک ایسا دروازہ کھلنے والا ہے جس کا بند کرنا مشکل ہو گا مناسب یہ ہے کہ ابن تومرت
 اور اوس کے ساتھیوں کو علماء کے مجمع میں بلا کر اوسکی باتیں سنو ابن تومرت ایک لٹے ٹی
 ہوئی مسجد میں شہر کے باہر ٹھہرا ہوا تھا سلطان نے اوسے دوبار میں بلایا اور علماء
 شہر کو بھی جمع کر کے اوس سے کہا کہ اس شخص سے دریافت کرو کہ تمہارا کیا مدعا ہے

قاضی محمد بن موسیٰ ابن تومرت کی طرف مخاطب ہو کر کہا کہ یہ سلطان عادل حلیم اللہ تعالیٰ
 کے احکام کا پابند ہے اپنی خواہشات نفسانی پر اللہ کی فرمان برداری کو ترجیح دیتا ہے مگر اس
 سلطان کے حق میں قہاری زبانی بعض ایسے اس کے خلاف سستے میں آئے ہیں ابن
 تومرت سنے لہا کہ کچھ باتیں سلطان کے حق میں میری زبانی قمر تک پہنچی ہیں وہ واقع
 میں نہ شک کو ہیں اور یہی بہت کچھ کو قاضی صاحب نے مجھے جو یہ کہا کہ یہ سلطان اللہ کے
 احکام کا پابند ہے اپنی خواہشات پر طاعت الہی کو ترجیح دیتا ہے یہ قول تو ہوا مگر
 نہیں تمہارے انہیں خوشامد کے الفاظ نے سلطان کو دھوکے میں ڈال دیا ہے یہ تو کو خوب
 معلوم ہے کہ اگر ناجائز کام اس کی قلمرو میں ہوتے ہیں لوگ شراب و عذائے بیچتے ہیں شر
 علی الاعمال پالتے ہیں تھیون کا مال لیتے ہیں اسطر کی اور کسی باتیں ابن تومرت سنے
 بیان کہیں سلطان دینار سننے اور سکاکام سے نہ کر خجالت سے نہ ہر کالیا اور روئے الکھان
 نے سمجھ لیا کہ یہ شخص سفلت کی طمع رکھتا ہے سلطان پر دوسری باتوں کا اثر پیدا ہو گیا کہ
 اگر سلطان کے حسب کی وجہ سے خاموش ہے مالک بن وہب نے اس وقت چاہا
 سے عرض لیا کہ میں جو کچھ آپ سے کہتا ہوں اس پر اگر توجہ دیکھتے ہیں تو انجام ایک بات
 ہوگا ورنہ ایک بڑی سخت مصیبت میں پھنس جانے کا اندیشہ ہے آپ اس سے اور توجہ
 کے ہمارے یوں کو گرفتار کر لیجئے اور ایک دینار روزانہ ان کے خرچ کے لئے مقرر کر دیجئے
 تاکہ یہ کوئی فور پیدا کر سکے اگر ایسا انتظام آپ نے لیا تو پھر ایسا وقت آئے گا کہ تمام
 خزانہ خرچ کرنے سے بھی اسکا تدارک نہ ہو سکے گا سلطان نے یہ بات کرنا چاہی مگر وزیر
 نے عرض کیا کہ ایسا مناسب نہیں ابھی تو اس سے اس کی بات پر اب بد ہو گئے تھے اور
 ابھی گرفتار کرنا چاہتے ہیں یہ ایک محتاج آدمی ہے چلیا کر سکتے ہیں سلطان نے ابن
 تومرت کو رخصت کر دیا اس نے اس سے ملکر بارہ سوسہ کہا کہ اس تمام پر چاہا
 ٹھہرا مگر ابن مالک بن وہب ہماری مخالفت پر آمادہ ہے یہاں ٹھہرا خلاف

صلاحت ہے شہر اغمات میں ایک فقیہ عبدالحق بن ابوبکر اسمعیل نامی میرا دوست ہے
 اوس کے پاس چکر مشورہ کریں ابن تومرت اور سب ہماری وہاں پہنچے اور
 سے ساری سرگت شفت بیان کی اوس نے کہا کہ تمہارا یہاں رہنا بہتہ زمین یہاں
 ایک منزل کے فاصلہ پتیل نام پہاڑ میں ایک موضع ہے تم وہاں جا کر رہو اوس کے
 تمہاری حفاظت بخوبی ہوگی جب یہ جماعت تینل گئی اور نہایت زبردہ آقوں نے اور فقرہ
 کے سوا سب واقعات کرنے لگے مسلمانوں کو ان کے ساتھ حسن عقیدت پیدا ہو گئی ابن
 تومرت کی اس صنم میں بڑی شہرت ہو گئی مقدس اور مذہبی پیشوا مانا گیا اطراف سے
 لوگ اوس کی بابوسی کو آنے لگے ابن تومرت کے پاس جو کوئی آتا یہ اوس سے پہنچتا
 کہ میں سلطان مراؤچہ کو کچھ بھی میری شرکت کرو جو شخص قبل کرتا اوس سے
 اپنے اصرار میں داخل کر لیتا جو انکار کرتا اوس سے اعراض کرتا بہت سے نوجوان
 اوس کے ساتھ ہو گئے دور اندیش لوگ انکو سمجھاتے تھے اس انتظام کو زیادہ عرصہ
 گزرنے سے ابن تومرت کو یہ خیال پیدا ہوا کہ مبادا میں مرجاؤں اور یہ سارا انتظام ناتمام
 رہے یا سلطان ان کو میوں کو کچھ دے دلا کہ مجھے ان کے ہاتھ سے نقصان پہنچو اسے
 اس لئے خرچ کے لئے حیل ڈھونڈھنے لگا ان پہاڑیوں کے بعض بچے سرخ و سفید
 انجی انجی کہتے اور ان کے باپ ساتو لے سیاہ چشم دیکھ کر اور سے دریافت کیا کہ لاؤ
 اور ان باپ میں اس اختلاف ننگ کا کیا سبب ہے انہوں نے بھید نہ بتایا اس نے طرز
 کیا تو جواب دیا کہ سلطان کے عظام ہر سال خرچ وصول کرنے کے لئے اس پہاڑ پر آتے
 ہیں اور ہمارے مکانوں میں ٹھہرتے ہیں اور ہماری عورتوں سے صحبت کرتے ہیں ہم کو
 کوئی اس بات سے مدد کرنے کی قدرت نہیں ابن تومرت نے کہا کہ ایسی زیست ہے
 موت بہتر ہے تم جیسے شجاع تیغ و نیزہ کے چلانے والے ایسی بیجانی پر کیسے رہتی
 ہو اور ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہمارے درت نے مجھ پر کیا ہے ابن تومرت نے کہا کہ اگر کوئی

نہایت شہرت یافتہ
 ایک شخصانی مکان
 اور اس کے
 اور اس کے

تمہاری حمایت اور سرپرستی کرے تو کیا کرو گے سب نے جواب دیا کہ اوس کے قتل
 اپنی جانیں تیار کر دیں گے دشمنوں کو ماریں گے اور مرین گے مگر ایسا آدمی کہاں ہو
 ابن تو مرث تو اس بات کی تلاش میں تھا اون سے وعدہ کیا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں
 انہوں نے اس کی سرداری منظور کی ابن تو مرث نے سب سے معاہدہ کر کے کہا کہ
 تیاری کرو جب سلطان کے غلام یہاں آویں اور تمہاری عورتوں سے ہم بستری کی خواہش
 کریں تو تم شراب انکے پاس رکھ دینا جب وہ پیکر نشے میں متواسے چاہیں تو مجھے مطلع
 کرنا غنک وہ غلام حسب معمول آئے اور پہاڑیوں نے انہیں مست کر کے ابن تو مرث
 کو خبر کی اس نے حکم دیا سب کو قتل کر ڈالو حکم کی تعمیل ہوئی ایک غلام حبشی کسی ضرورت سے
 باہر چلا گیا تھا وہ بچک بھاگ گیا اور سلطان کو سب حال سے مطلع کیا سلطان کو ابن تو مرث
 کی اس کارروائی نے متاسف کیا اور اب خیال ہوا کہ مالک بن وہب کی تجویز اسکی
 نسبت بہت مناسب تھی سلطان نے سواروں کی فوج کو باغیوں کی سرادھی کے لئے
 روانہ کیا ابن تو مرث نے پہاڑیوں سے کہا کہ بلند مقامات اور درون میں چکر سواروں پر
 اتنے چھریساؤ کہ اونکے منہ پھر جائیں اس سخت مقابلہ سے تمام سوار بھاگ نکلے
 سلطان نے سمجھ لیا کہ اب پہاڑیوں پر قابو حاصل کرنا مشکل ہے اور فوج تسخیر کی بجائی
 اس موقع پر ابن تو مرث نے عبداللہ سے کہا کہ اپنے فضل و کمال کو ظاہر کرو
 اور یہاں ناچھڑو دو اوس نے ایسا ہی کیا اور نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ کلام
 کرنے لگا اور لوگوں کے سامنے بیان کیا کہ میں نے شب کو خواب میں دیکھا کہ دو شتر
 آسمان سے اترے ہیں جنہوں نے میرے سینہ کو شق کر کے اوسین قرآن کے
 حکم معلوم اور حکمت بھری تمام آدمی اوس کی اطاعت کرنے لگے ابن تو مرث نے
 اوس سے کہا کہ اے بزرگوار یہ تو بتا دے کہ میں سعید ہوں یا شقی عبداللہ نے جواب دیا
 کہ اے ابن تو مرث فوسہدی قائم بامر اللہ ہے جو تجھ سے موافقت کرے گا وہ سعید ہو

اور جو تیرے ساتھ مخالفت کرے وہ شقی ہے اپنے سب یاروں کو میرے سامنے
پیش کر کہ تجھ کو یہ بتا دوں کہ ظلان دوزخی ہے اور ظلال بستی اس جیل سے ابن تومرت
کے ساتے مخالفت قتل کرادئے گئے اور جب قدر دوستان صادق باقی ہے اور مقتولوں
کے اہل و عیال سب کو جنتی ہوئے کا مزدور دیا اور یہ خوشخبری "انکو سنائی کہ قلم و مرکب تھا
تسبیل و تصرف میں آجائے گا اور تم سلطان کے تمام خزانے اور ہتھیاروں کے مالک
ہو گے تمام آدمی اس پیشین گوئی اور فردہ سے ہیبت مسرور ہوئے اب ابن تومرت نے
دس ہزار آدمیوں کی فوج جمع کر کے مراکو کے محاصرہ کے لئے بھیجے اعلیٰ انصران کے لشکر
اور وہی عبداللہ تھے اور خود ابن تومرت پہاڑ پر رہا ایک مہینے تک مراکو کا محاصرہ رکھنے
کے بعد اس سپاہ نے شکست پائی ہیبت سے آدمی کام آئے مقتولوں میں عبداللہ کا
شار بھی ہے عبداللہ من کے ساتھ یہ تمام مفرد سپاہی ابن تومرت کے قیام گاہ کو واپس آئے
مراکو کے واپس پہنچنے سے پیشتر ہے ابن تومرت کا سلسلہ ہجری میں انتقال ہو گیا تھا
شکست کی خبر اسکو اپنی حیات میں ہو چکی تھی اس لئے اس نے حاضرین کو سمجھا دیا
تھا کہ ایسی شکست سے دل بچوڑیں لڑائی میں یہی ہوتا ہے کہی آپ فتحیاب ہوتی ہیں
کہی مخالفت نفع پاتا ہے صبر اور استقلال رکھنے سے ہر طرح کامیابی حاصل ہوگی ابن
تومرت نہایت اولو المعزم صابر شجاع تھا اس کے ظہور کی ابتداء ۱۷۱ھ ہے متوکل اتنا
بڑا تھا کہ جب اسکو فتوحات حاصل ہوئیں اور اس کے ساتھیوں نے ٹھاٹھ اسی پر اٹھایا
چاہا تو اس نے لوٹ کا تمام مال جمع کر کے جلو ا دیا اور سب سے کہہ دیا کہ جو شخص دنیا کے
مذہب سے چاہتا ہے وہ میرے پاس سے چلا جائے یہاں آخرت ہے جسکا نفع اللہ
تعالیٰ کے پاس ہے ابن تومرت نے اپنے فرقہ کا نام موحدین رکھا تھا اس تمام
بیان اور کتب تاریخ کی تحقیقات سے اتنا حال ضرور تحقیق ہو گیا کہ ابن تومرت کا دعویٰ
یہ تھا کہ میں مہدی موعود ہوں بلکہ غرض اس کی اس لفظ سے ہدایت کرنے والے

۱۔ علامہ ابن تومرت
۲۔ علی بن ابی طالب
۳۔ علی بن ابی طالب
۴۔ علی بن ابی طالب
۵۔ علی بن ابی طالب
۶۔ علی بن ابی طالب
۷۔ علی بن ابی طالب
۸۔ علی بن ابی طالب
۹۔ علی بن ابی طالب
۱۰۔ علی بن ابی طالب

کے معنی تھے جو اوس کو مہدی موعود ہونے کا معنی سمجھتے ہیں وہ کوچہ تحقیق سے دور
 یحییٰ ابن تومرت کی وفات کے بعد عبد المؤمن بن علی اوس کا خلیفہ ہوا جس نے سر قندلہ و حیران
 علی سلطان مراکو کے ساتھ بہت جنگ کی اور پہلے پہلے شکست کھاتے رہے
 بالآخر عبد المؤمن نے علی ابن یوسف کو ۳۲۹ھ ہجری میں اوس کے بھائی اسحاق کو
 ۳۲۲ھ ہجری میں قتل کیا اور المرابطین کی حکومت اسی برس کے ختم ہو گئی اور جو حکمران
 تھے تمام مغرب پر قبضہ کر لیا اور بالآخر اندلس کے بقیہ اسلامی سلطنت پر بھی قابض ہو گئے
 (۲) فتوحات اسلامیہ میں لکھا ہے کہ ایک شخص مقصود کی جماعت میں سے تھا اس
 نے شہر سوس میں جو مغرب میں واقع ہے اور سوس الاقصیٰ کہلاتا ہے ملہو کر کیا
 پھر مسجد میں آیا اور دعوے کیا کہ میں فاطمی اور مہدی منتظر ہوں اور لوگ چونکہ جو اوس
 کے ظہور کوئی وجہ سے مہدی موعود کے ظہور کے منتظر ہو رہے تھے اس لئے اوس کو یہ قیام
 ہاتھ آگیا اور اوس سے کہا کہ مہدی کی دعوت یہ ہیں سے اول شروع ہوگی بربر کی بہت
 سی رعایا نے اوس کے اس دعوے کی اجابت کی یہاں کے سرداروں نے فتنہ
 برپا کرنے کے خوف سے ایک آدمی کو اوس کے قتل کے لئے مامور کیا جس نے کھات
 سے اوسے مارتے ہوئے کو مار ڈالا اور یہ شورش دفع ہو گئی۔

(۳) ہدیہ مہدویہ میں لکھا ہے کہ ایک کیمیاگر سید محمد نامی نے سات سو ہجری میں ملک
 مغرب کی طرف سے فکھر دعویٰ مہدیت کا کیا اور اکثر اوس اطراف کے لوگوں کو مطیع کر لیا
 آخر دروغ اوس کا نہ چلا چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا۔

(۴) اسی میں لکھا ہے کہ محمد بن عبد اللہ نامی نے ۹۰۰ھ ہجری میں اطراف حیران مہدی بنکر
 ایک جنگی جماعت کے ساتھ خروج کیا تھا آخر کو اوس طرف کے حکام کے ہاتھ پر قید
 ہو کر توبہ کی۔ (۵) ملا علی قاری لپٹے اوس رسالہ میں جو مہدی کی باب میں ۹۰۵ھ ہجری میں
 تالیف کیا ہے کہتے ہیں ایک شریف آدمی نے بلاد مغرب میں مہدویت کا دعوے کیا کہ

اور بنک موجود ہے۔ اوس کی شوکت بہت بڑھ گئی ہے۔ مغرب کے شہروں میں سے
پارمنٹل تک اوس کے قبضہ میں آگیا ہے وہ اب بڑی ترقی پر ہے۔

۱۶۹۰ء انگلو پیدیا ریٹائیکل ۱۵۰ کے صفحہ ۲۸۵ میں مہدیوں کے بیان کے متعلق
ایک نوٹ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص نے ولایت ایڈلٹ میں اور
ایک شخص نے طرابلس اقصیٰ میں کوشالی اسریقہ میں واقع ہے اس طریقہ کے نام
سے بھی مشہور ہے مہدیوں کا دعویٰ ہے کہ یہ تھا طرابلس والا مہدی سید محمد ابن علی مہدی
کہلاتا ہے جو ۱۹۱۱ء میں پیدا ہوا مگر یہ بات درست نہیں کہ سید محمد مہدیوں کا
دعویٰ کیا تھا اگر وہ مہدی ہے۔ سمجھنے کے قابل ہیں تو صرف اسی قدر میں کہ ہدایت کرنے
والے ہیں نہ مہدی موعود اور نہ یہی اونہیں نے اس بات کا دعویٰ کیا اور نہ اوس کے
صحاب اس بات کے اوس کے معترف ہوئے سید محمد کے حالات یہ ہیں کہ اوس نے
قاہرہ کی جامع ازہر میں معمولی تعلیم حاصل کرنے کے بعد مشہور علما اور صوفیہ سے استفادہ
کرنے کے لئے جایا سیاحت کی محمد سنو سی اصل میں مہدیوں کا نام واقعہ بخیر اردو جیسا
سے مشہور ہے۔ بیوی میں آیا اتفاقاً اور پھر ہینرگاری میں مقام فیض واقعہ کرکس (مراکو) میں
اوس کی بہت شہرت تھی پھر حج کو گیا اور ۱۲۲۲ھ سے ۱۲۲۳ھ تک کا مغلہ میں رہا۔
آیا اور ناول میں ٹھہرا قاہرہ کے شیخ الاسلام نے اوس کو دبان سے نکال دیا شیخ سنو سی
لبنان میں حیل خضر کو چلا گیا اور حیل خضر بن غازی کے قریب بسے اور وہاں سے وہ

۱۷۰۰ء میں خلیل حصار کی کا ایک شہر ایشیا اناطولیہ کے صوبے میں سمرنا سے جنوب و مشرق کو ۱۰ میل کے فاصلہ
پر ہے۔ جام جم مولفہ فرادین و لہجہ مطبوعہ طہران کے صفحہ ۵۶۶ باب ۱۱۶ میں ہے طرابلس مغرب کہ در کتب قدیم
منہجست ہان تری پولی ست یعنی شہر و آثار طرابلس باضافہ الف نیز خوانندہ طرابلس و دیندار است کی طرابلس
شام ست دکی طرابلس مغرب مت دہر دور ساحل دیا اتفاقاً اتقادہ طرابلس شمالی افریقہ میں مصر اور تونس کے درمیان
واقع ہے قدیم پوری یا سندن میں یہ یا مت سب مشرقی تھی اکی شمال میں بحیرہ روم اور جنوب میں مصر اعظم کا درجہ
جو مصر ایشیا کو شام سے مشرقی ۱۰۰۰۰ باقیوں کی انگریزی طلس میں افریقہ کے نقشہ ۵۲۵ میں صحران لبیان دلاک کے بعد با حیر

۱۶۹۰ء انگلو پیدیا ریٹائیکل ۱۵۰ کے صفحہ ۲۸۵ میں مہدیوں کے بیان کے متعلق ایک نوٹ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص نے ولایت ایڈلٹ میں اور ایک شخص نے طرابلس اقصیٰ میں کوشالی اسریقہ میں واقع ہے اس طریقہ کے نام سے بھی مشہور ہے مہدیوں کا دعویٰ ہے کہ یہ تھا طرابلس والا مہدی سید محمد ابن علی مہدی کہلاتا ہے جو ۱۹۱۱ء میں پیدا ہوا مگر یہ بات درست نہیں کہ سید محمد مہدیوں کا دعویٰ کیا تھا اگر وہ مہدی ہے۔ سمجھنے کے قابل ہیں تو صرف اسی قدر میں کہ ہدایت کرنے والے ہیں نہ مہدی موعود اور نہ یہی اونہیں نے اس بات کا دعویٰ کیا اور نہ اوس کے صحاب اس بات کے اوس کے معترف ہوئے سید محمد کے حالات یہ ہیں کہ اوس نے قاہرہ کی جامع ازہر میں معمولی تعلیم حاصل کرنے کے بعد مشہور علما اور صوفیہ سے استفادہ کرنے کے لئے جایا سیاحت کی محمد سنو سی اصل میں مہدیوں کا نام واقعہ بخیر اردو جیسا ہے مشہور ہے۔ بیوی میں آیا اتفاقاً اور پھر ہینرگاری میں مقام فیض واقعہ کرکس (مراکو) میں اوس کی بہت شہرت تھی پھر حج کو گیا اور ۱۲۲۲ھ سے ۱۲۲۳ھ تک کا مغلہ میں رہا۔ آیا اور ناول میں ٹھہرا قاہرہ کے شیخ الاسلام نے اوس کو دبان سے نکال دیا شیخ سنو سی لبنان میں حیل خضر کو چلا گیا اور حیل خضر بن غازی کے قریب بسے اور وہاں سے وہ

جنوب کو گیا جسکو کبھی یورپین سیاح نے ہینن دیکھا تھا ۱۵۵۷ء میں شیخ سنوسی نے سلطان سے فرمان حاصل کر کے ایک زاویہ بنایا جسکے آس پاس کھجور کے درخت تھے اور ایک بڑے قصبے قریب اوس کے پیر وہاں جمع ہو گئے اوس کے عقاید غریبی بڑی قوت کے ساتھ شمالی اور وسطی افریقہ میں پھیل گئے اور سکائیڈا بے عاید تھا کہ اسلامی ممالک کو مغرب تہذیب کے پیش قدمی اور عیسائی طاقتوں کے اثر سے محفوظ رکھنے کے لئے ایک سد سکندری بنا جائے اسی لئے وہ اونٹے تمام دست و زون کا جنہیں ترکی یا مصری حکومت نے یورپین تہذیب کی تقلید میں خستیا کر کیا تھا سخت مخالفت تھا اوس نے ایک سو کے قریب عبادت گاہیں رکھ کر اور مکہ کے درمیان کی ضروری مقامات میں بنائیں اور داعی جنکو کہ مفتدین کہتے ہیں اسلامی ہر ایک حجت میں مقرر کئے اس کے فرقہ کو مسوسہ کہا کرتے ہیں اور طرابلس میں محمد سنوسی کے پیرواخوان کہلاتے ہیں فرقہ سنوسیہ کے قائم کرنے سے سید محمد کی غرض یہ تھی کہ مسلمانوں کی اصلاح ہو اور اسلام کی اشاعت کی جائے سید محمد جنہوں نے ۱۷۹۱ء میں انتقال کیا اور محض اپنی لیاقت کے زور سے بغیر کسی کا خون بہائے وہ ایک ایسی سلطنت کے بانی ہوئے جسکا نظام خدا کے ہاتھ میں ہے اور جس کی رعایا دل سے اوس کی خدمت گزار ہے فرقہ سنوسیہ پر نہ صرف ہے کہ احکام قرآن اور اصول توحید کے مطابق جلیں اور اونکی پابندی میں سر مو فرق نہ صرف خدا کے وحدہ لاشریک کی بندگی کریں فقیرون اور درویشوں کی حیدر عظیم اور مقابر کی زیارت سے پرہیز کریں تو وہ اوتب کو نہ پینے اور یہودیوں اور عیسائیوں کے کسی طرح کی رسم یا لاکھڑے کا حکم انکو ملا اور ہر شخص پر نہ جن تھا کہ اگر وہ ہمیشہ اس فرقہ کی خدمت میں مصروف اور ترقی اسلام میں ہمیشہ ساعی نہ سکے جس کے ساتھ اہل بیت کے اثر سے بچنا بھی ضروری ہے تو وہ اپنی آمدنی کا ایک حصہ اس جماعت کے فائدے کے لئے دیا کرے سید محمد کے انتقال کے بعد اسکائیڈا علی بن سنوسی قائم مقام ہوا

یورپ میں آئے سنوسی اور مسلمان شیخ المہدی کہتے ہیں اس کے وقت میں غضب و بکری زیادہ
 ہو بہت ترقی ہوئی ممالک حجاز و تہامہ میں بھی اس فرقہ کے اب بہت سے زاویہ قائم ہو کر
 ہیں اور ہندوستان کے علاوہ اس نواح میں بھی اس کی طاقت روز افزوں ترقی کر چکی ہے عثمانیہ
 حکومت نے شروع شروع میں اس تحریک کو بخیر اشتباہ دیکھا اور بالائی طریقہ اور اس کے
 اول جانشین کے خیالات بھی سلطان عبدالحج اور سلطان عبد العزیز کی اور دیگر حید قابل فتنہ
 فریدیوں کے دھبہ سے عثمانیہ سلطنت کی نسبت اچھی تھی لیکن موجودہ سلطان عبد الحمید
 سے شیخ طریقہ اور اس کے کھن مروجہ کو سچی غفیرت ہے وہ اس طریقہ میں اتنی کامیابیوں
 سنوسی طریقہ کا سچا معتقد اور پیرو ہے جس قدر حجاج شامی افریقہ سے یورپ اور سہارین سے
 آتی ہیں وہ اس کے پاس حصول برکت کے لئے جاتے ہیں اس کے پاس ہاتھی دانت
 اور شتر مرغ کے پیران سے لے کر ہر قسم کے قلندے کے قلندے اندرون ممالک کے سلطان
 کی طرف سے آتی ہیں اور بہت سے نامعلوم الاسم ساحلون سے ہتھیار اور گولی بارود
 کا سامان اس کے پاس آتا ہے یہ فرقہ شمالی افریقہ کے سب ملکوں میں پھیلا ہوا ہے اور
 اٹھائیس ہزار مصر کو اور تونس بحیرہ اور طرابلس اور سنہ گیمبیا اور ارض سومالی اور سوڈان
 کے شاداب قطعات میں جا بجا موجود ہیں جنہوں کا گادون جو مصر اور طرابلس کے درمیان
 صحرائے لیبیا میں واقع ہے فرقہ سنوسیہ کا صدر مقام اس وقت اس کے تابع علاقہ
 زاوے مختلف علاقوں میں موجود ہیں جنہوں کے مذہبی مدرسہ میں سات سو طالب علم
 ہیں جنکو صرف یہی نہیں سکھایا جاتا ہے کہ اسلام میں جو سرایان پر گئی ہیں ان کی اصلاح
 کی کوشش کریں بلکہ اسلام کی اشاعت کی تدبیر کریں اور دعوت اسلام کے طریقے بھی
 سکھائے جاتے ہیں اور ہر سال وہاں سے سیکڑوں طلباء فارغ التحصیل ہو کر اسلام کی
 اشاعت کے لئے شمالی افریقہ کے تمام حصوں میں پھیل جاتے ہیں اشاعت اسلام
 میں اس فرقہ کو مقد کامیابی ہوئی کہ افریقہ کی اکثر توہین جو بت پرست یا برائے نام مسلمان

میں جبوقت سنوسیہ کے لوگ پہونچے تو یہ سب قرین اسلام کی نہایت پابند ہو گئیں پھر
 کے پھیلائے گئے لئے یہ لوگ مدرسے کھولتے ہیں اور صحرائے شاداب مقامات پر
 بستیاں آباد کرتے ہیں غلاموں کو خرید کر کے وہ مسلمان کر لیتے ہیں خاص کر
 وادی کی قومیں انہوں نے اس طریقے سے مسلمانوں کی تعداد بڑھانی ہے وہ ضعیف
 میں ان نظاموں کو نفسیہ و تربیتی دیکھائی ہے اور جبوقت وہ سنوسیہ کے تمام تالو
 سے واقف ہو جاتے ہیں تو آزاد کر کے وطن بھیج دئے جاتے ہیں تاکہ اپنے بھائی
 بندوں کو مسلمان کریں اس فرقہ کے لوگ عراق عرب جمع الجزائر اور ملایا میں بھی نظر آئے
 ہیں جہیں بھاڑے شامی سفری علاقہ میں سنوسی نہایت مستوری سے کام کر رہے ہیں
 سلسلہ کی بری جنسیتاً فوقتاً جغوب میں منعقد ہوتی ہے ان اجلاسوں میں تمام
 خاتما کی کیفیت میں ہتھ پائی کارگزاری کی رپورٹیں پیش کرتے ہیں اور آئندہ کے
 لئے احکام حاصل کرتے ہیں مقدموں کو اپنے علاقہ میں اون لوگوں پر بھی جو سلسلہ میں شامل
 نہیں ہیں اقتدار حاصل ہے اس طرح سے شیخ کو ایک شاہانہ منزلت بھی حاصل ہو گئی ہے
 شاعت مذہب کے لئے سنوسی پہلے مقتدر اشخاص پر اثر ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں
 اور بچوں کی تعلیم وہ بہت توجہ سے کرتے ہیں درویش کا خطاب اس سے ملتا ہے
 جس نے اپنی رائے اور خودی کو بالکل دور کر دیا ہو اور اپنی جان کو شیخ طریقت کے
 کامل نصرت میں کر دیا ہو نیچے طویل شاگردی اور باجستیا طمرانی و تربیت سے حاصل
 ہوتا ہے اس سلسلہ میں نہایت زبردست صوفیانہ اور اتحادی عنصر موجود ہے۔
 (۷) سوڈان میں محمد احمد نے مہدیت کا دعوے کیا شیخ احمد دحلان نے فتوحات
 اسلامیہ کی جلد دوم صفحہ ۲۴۶ میں لکھا ہے کہ محمد احمد کے دعوے مہدیت کے باب میں
 اختلاف ہے بعض آدمی یہ کہتے ہیں حقیقت دعویٰ کیا تھا کہ میں مہدی منظر ہوں
 اور بعض کہتے ہیں کہ مہدویت کا دعوے نہیں کیا تھا بلکہ کہتا تھا میں اس لئے کھڑا

ہوا ہوں کہ حق کو ظاہر کر دین شریعت محمدی کو قائم کر دین مصر سے انگریزوں کو نکال دین اور بیت
 سے آدمی یہ کہتے ہیں کہ محمد احمد نہایت نیک پابند شریع آدمی ہے اور بعضے اور سکولر
 کہتے ہیں اور اس کے خلاف باتیں اور اس کے لئے ثابت کرنے میں کہتے ہیں اور اس
 لشکر نے بڑے بڑے ظلم کئے انکی غرض قتل کرنا اور لوٹ مار ہے جب رو کر وہاں
 اور خطوم وغیرہ پنجاب ہوئے تو ایک بہت بڑی جماعت مسلمانوں کی ناتواں فکروانی
 متین علی اصلا اور عزیزین پیر محمد بنے کہ یہ مظالم اور اس کے شکر کے بعض مفکرین
 نے کہ محمد احمد کے نہ حکم سے ہوئے نہ اس کی خوش سے انتہی ابھی ایک تقریر علیہ
 خلیفہ مہدی کے اخبارات میں ہماری نظر سے گزری جو اس نے اپنے لشکر کے ساتھ
 بیان کی تھی انہیں تصریح ہے اس بات کی کہ وہ مہدویت سے اور اسباق و سبب سے نہ
 اصطلاحی معنی پر صورت محمد احمد کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ عرب نہ تھا بلکہ یاکا اصل پشاور
 تھا اور مقام ہیک میں دریائے تیل کے قریب سے آبشار کے قریب ۳۰۰۰۰ میں پیدا ہوا
 اور بموجب دوسری روایت کے جزیرہ منٹ اٹلی میں جو اردو یادنگو لائی حسب مذکورہ
 اور اسی نام کے ایک صوم کا دار الحکومت ہے اور دریا سے قریب پچاس میل کے فاصلہ
 واقع ہے پیدا ہوا تھا جب اس شخص نے اس امر کا اعلان کیا کہ میں وہی مہدی ہوں جنکو
 پیدا ہونے کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے اس وقت عمر اسکی چالیس برس کی
 تھی یہ شخص بچپن سے اپنے میں ملہم غیب ہونے کے آثار ظاہر کرتا تھا بارہ برس کی عمر
 میں اس نے قرآن شریف حفظ کر لیا تھا یہ مہدی لڑکوں کی طرح مشکایہ میں جو سنار کے ٹھائی
 میں ایک جزیرہ ہے اپنے چچا شہن الدین کے پاس رہتا تھا اور کشتی بنانے کا کام سیکھتا
 تھا ایک دن اس کے چچا نے اسے خوب مارا اور وہ بھاگ کر خطوم کو چلا گیا اور وہاں
 درویشوں کے مدرسہ میں داخل ہوا اس مدرسہ میں ایک عالم تھا درویشوں کا پیشوا شمار کیا جاتا
 تھا یہ مدرسہ ہوقالی نام قریہ میں قریب شہر کے جاری تھا اس مدرسہ میں محمد احمد نے عرصہ

ایک سیکرینی تعلیم پائی مگر دنیاوی معاملات نوشت وخواندین اوس نے کوئی ترقی
 معقول حاصل نہ کی بعد اس کے وہ یہاں سے بربر کو گیا اور وہاں پہنچ کر ایک دوسرے
 مدرسہ میں داخل ہوا یہ مدرسہ شیخ غوبوس کے اہتمام میں تھا اور مثل مدرسہ اول الذکر کے
 ایک فرائض کے متعلق تھا اس مدرسہ میں داخل ہونے سے اس کی غرض یہ تھی کہ علوم مذہبی کی
 تکمیل حاصل کرے چنانچہ اس کے بعد وہ اردوب کو جو کانا کے جنوب میں واقع ہے گیا
 اور شیخ نور الدین کامرید پلو اور شیخ نے اوست درویش کا لقب عطا کیا اور یہی روایت
 اس کی نسبت لوگ یوں بیان کرتے ہیں کہ مہدی کے باپ کا نام عبداللہ اور ان کا
 نام آمنہ تھا اور اس کا باپ کشتی بنا تا تھا حبیب عبداللہ مگر گیا تو مہدی کے برسے جانوں
 جو نیکو اہل بیت کشتی سازی کا کام کرتے تھے۔ یہ خیال کر کے کہ محمد احمد میں مانتا تھا
 علم کا زیادہ سہم اوستے تعلیم کے لئے ملا عبد الرحیم اور الغروی کے سپرد کیا جو قریب خجتم
 کے نزدیک تھے اور ان مدرسوں کی تعلیم جہان محمد احمد نے تربیت پائی مخصوص منصب بدو نوشت
 خواند و حفظ آیات قرآنی پر تاحد امکان تھی اور انہیں جو لوگ عالم ہوتے وہ سب ان سجدہ کی تعلیم
 بھی کر دیتے تھے اس تعلیم میں علامہ تعلیم مذہب کے فقہ اسلامی کی بھی تعلیم ہوتی تھی اور ان واعظوں
 کی ہر وجہ سے لوگوں میں جنہیں وہ وعظ کہتے تھے بہت وقعت ہو کر رہی تھی اقلہ اس ایک
 صفت کا ہونا ان درویشوں میں تو کثرت ضروری ہے کہ وہ چند آیات قرآنی جھلی پر لکھ کر
 جسے لوگ بطور تعویذ پہنیں جسکی وجہ سے ہر قسم کی بیماری اونیزہ اور گولی کے زخم سے محفوظ
 رہیں اور عورتیں بھی اوس کے پہننے والوں پر فریفتہ ہو جائیں اور اس تعویذ کا اثر
 کلہنہ والوں کے تقویٰ و پرہیزگاری پر منحصر تھا اور نوینا والوں کا تو یہ بھی عقیدہ ہے کہ ایک
 درویش کامل کا ہلو اور ابر بھی ختمیہ ہے چنانچہ ایسے عقیدے واسے کی سطح درویش
 کی مخالفت نہیں کر سکتے اور انکی قدر تہائے مغنیہ سے بہت ترسان رہتے ہیں اور یہی ویش
 بھی شراب خوری اور حقہ کشی سے قطعاً پرہیز کرتے ہیں اور اکثر اوقات اپنی تلاوت قرآن

شہنشاہ نے تفسیر میں صرف کرتے ہیں الغرض جب محمد احمد کو لقب دوایندی حاصل ہو گیا
 تو اس کے بعد اس نے جائے سکونت اپنی جزیرہ آبا کو جو شہر طوم سے شمالی کے شمال
 میں بعض پر واقع ہے قرار دیا اور زمین میں ایک غار کھود کر اس میں اس غار میں رہنے لگا
 کہ مادی ہو کہ گھنٹوں تک وہاں بیٹھا ایک اسم کا ورد کرتا رہتا تھا اور وہ اسم جو
 خوشبو جلا کر ایک اسم کا ورد کرتا تھا لوگ بیان کرتے ہیں کہ چند سال پہلے اس
 ہی شغل میں گذاری محمد احمد کی نیکنامی بوجہ اس کے تقدس : اتفاق کے دور تک پھیل گیا
 اور ان کی شخصیت بالذات بکر بہتیرے مرید اپنے گرد جمع کر لئے اور بہت سی عورتوں کو اپنی
 تلمیح میں لایا شاہی کی غرض سے عورتوں کا انتخاب بہت احتیاط سے کرتا تھا یہی
 عمارت کے مشہور بیرون میں سے ہے بڑے صائب و عجب و دربار شیخوں کی لڑکھارہ
 عقد کرتا تھا یہ بیویاں اس کے لئے کہ چار سے زیادہ تعداد ازواج کی جیسا کہ قرآن میں حکم ہے
 نہو جائے اور اس کی یہ عادت تھی کہ عورتوں کو طلاق دیدیتا تھا اور پھر مطابق ایسے جہاں کہ
 ان کے تعذبات صاحب دین یا کن یا تھا غرض کہ رفتہ رفتہ اس نے بوجہ اسے تقدس و دربار
 کی بڑی نیکنامی حاصل کی اور بہت سے لوگ اسی قسم کے غصب اس کے پیرو اور پیرو
 ہو گئے یہ یعنی حاکم فساد نے جس کے تحت میں مقام غیا بھی تھا جاہل کہ اور گورنر ان سدا
 کی طرح جیسا کہ وہ لوگ ان لوگوں کی رویتوں سے جنہر حکمرانی کرتے تھے مالدار بنے تھے
 جن میں بھی کچھ حاصل کروں چنانچہ اس نے اس غرض سے محمد احمد سے بھی ایک غیہ مولی
 ٹکس کا مطالبہ کیا اس نے اس ٹکس کے دینے سے انکار کیا اس پر میرے کو بلا جیسا کہ اس
 تم اس ٹکس کو نہ ادا کرو گے تو میں تم کو گردن و گلابتہ فساد میں لپیڑ و بلاؤنگا : ایسے سپاہی
 قنات کرونگا جو اس جزیرے سے تمہاری س تمہید و تحویف کا دفعیہ کر دینگے غرض کہ
 جس وقت وہ سپاہی میرے وہاں قنات کئے وہ سب قتل ہو گئے اور خبر دور تک
 منتشر ہو کر بہت بڑے فساد کا باعث ہوئی محمد احمد نے اپنے موقع پر لحاظ کر کے

مہدی کا ظہور تیرہویں صدی مطابق ۱۲۸۶ء میں ہونے والا ہے یہ پتھر یا کہ اس موقع
 کو ہاتھ سے نڈو اور اس حیلہ سے پیش کرو جسے باعتبار حالت موجودہ سوڈان کے
 لوگ بہت اچھی طرح تسلیم کر لیں گے چنانچہ ماہ کی ۱۲۸۶ء میں اپنے بھائی بندہ و شیون
 کو اوس نے یہ لکھنا شروع کیا کہ پیغمبر خدا اصلی اللہ علیہ وسلم نے جس مہدی موعود کی نسبت
 پیشین گوئی کی تھیں وہ مجھی سے مراد تھی اور میں ہی ہوں اور مجھی کو خداوند عالم کی طرف
 سے سفارت عطا ہوئی ہے کہ اسلام کی اصلاح کروں اور تمام عالم کو عدل و داد سے
 بھر دوں تمام عالم میں ایک ہی شرع اور ایک ہی مذہب اور ایک ہی بیت المال قائم
 کروں اور کوئی شخص عام اس سے کہ وہ نصارے ہو یا مسلمان یا بت پرست مجھ پر
 نہ لائے اسے قتا کروں ماہ صیام میں اوس نے عام طور سے اپنے مذہب کا اظہار
 مقام امیہ میں جو سریرہ تابا کے قریب تھا کیا مہدی کا قول تھا کہ ہم موت کو ایسا ہی چاہتے
 ہیں جیسا کہ تم زندگی کو موت ہمکو زندگی سے زیادہ پیاری ہے اور سب سے زیادہ عزیز
 چیز ہمکو موت ہے مہدی کے ان الفاظ میں کچھ ایسا برقی اثر تھا کہ کچھ دنوں میں ہزاروں
 آدمی فوراً اوس کے جہنڈی کے نیچے جمع ہو گئے ماہ جولائی میں رؤف پاشا کو خرطوم
 میں مہدی کے مضمون خط کی اطلاع ہوئی چنانچہ شروع اگست میں اوس نے
 ایک نقیب البوسعدی نامی کو بائین حکم روانہ کیا کہ وہ محمد احمد کو خرطوم میں لے آئے ابوسعید
 مقام تابا میں پہنچ کر مہدی کو بہت ہی پایہ برتر پر پایا ابوسعید کے سوال پر کہ آپ کی غرض ان
 کارروائیوں سے کیا ہے مہدی نے جواب دیا کہ میں خداوند عالم کی جانب سے مہدی موعود
 ہوں ابوسعید نے کہا کہ اس ملک کا حکمران بھی مثل آپ ہی کے مسلمان ہے جبکہ
 جواب مہدی نے یہ دیا کہ نہیں ہرگز ایسا نہیں ہے اس لئے کہ حکمران نے کرشنا
 کو مجاز کیا ہے کہ وہ گرجے اپنے اس ملک میں قائم کریں اور امن میں رہیں علاوہ
 اس کے اور ایک مسئلہ ان سے بھی تھا کہ میں ابوسعید کی اس نصیحت پر کہ

آپ کو ٹنٹ مہر سے فافٹ تارین اپنے انگوٹھ منٹ مصر کے حوالہ دیں قیل میں
 کہ کہ سے حسین وہ نگار ہو کرتاب مفاہمت فرج نہ کجای او بیت رون توپ جہاں بکلی
 روحانی کی نہ اس کا سبب مہدی نے نہایت بہادری طور سے یہ جواب دیا کہ اگر فوج صہی
 مجھے یا میرے مردوں کو گوریلاں مارے گی تو اس سے نہ کسی کو ضرر نہ ہو۔ پیچھے گھاؤ
 ہو جہاں جنگی ہمارے مقابلہ کو آئیں گے سب کے سب ڈوب جائیں گے غرض کہ
 اس عید کا سیلاب فرطوم کو واپس آیا ٹنٹ پاشا نے مہدی کی نہ اس کے لئے تین
 سپاہی دو توپ ایک روحانی جو ان کے ذریعہ سے مہدی کے مقابلہ کے لئے
 بھیجے۔ اگر گتہ کی فوج کو فوج پر سرکردگی علی حسدی قرینہ سے تھڑے فاصلہ پر اور
 علی ان ہی نے اتارنے کے بعد دیکھا کہ ایک شخص جس کے گرد اگر ذہبت سے مریدین
 اس طرف کو چلا آتا ہے یہ سمجھا کہ یہی شخص مہدی ہے اور فوراً چاہا کہ ایک ہی حملہ میں اس کا
 ہوم تمام کر دے۔ چنانچہ نہایت تیزی سے اس شخص کے سر پر پہنچ کر کہا تو کیوں ضلع میں
 ایسے فساد برپا کر رہا ہے اور بلا انتظار جواب پانے کے اس کے گولی مادی مگر مقصود
 مہدی نہ تھا ایک دوسرا شخص تھا چنٹ منٹ کے بعد علی ان ہی نے اپنے ہمراہیوں کے
 قتل ہو گیا بقیہ اس سیٹھ بختی جموعی حملہ آور ہوئے لیکن آخر کو سب نے مہدی پر
 بند و ق چلائے سے انکار کیا مگر سہرا ان مہدی پرستوں کو جملہ کرت رہے قریب اکیسویں
 سپاہیوں کے انہوں نے قتل کئے باقی لوگوں نے اپنے ہتھیار ڈال دیے اور مفرد
 ہو گئے اس وقت وہ جنگی جہاں بھی قریہ کے پہلو میں پہنچ گیا تھا چنانچہ اس نے تو بخانہ کو حکم
 دیا گیا کہ وہ مہدی پر گولہ اندازی کرے اس لئے کہ اس مقام سے مہدی چپ کر گئے
 کے فاصلہ پر سوار نظر آ رہا تھا مگر وہ شخص محض مہدی کے صورت مقدس دیکھ کر گھبرا
 گیا اور پہلے تو غدر کیا کہ گولہ بارود نہیں ملتا بعد اس کے ہوائی گولے اڑانے
 لگا مہدی بے تکلف اور بہ آرام تمام سوار ہو کر چلتا ہوا اور ابو سعید جو اس فوج کے

ہزار ہا جان بچا کر مع باقی ماندہ فوج کے مغرور ہوا اور شہر طوم میں شکست خوردہ پہونچا اس
 شہر کا یہی فوج کی شکست کا نتیجہ ہوا کہ مہدی کے مرید اور برہمن اور شہر طوم میں
 ایک قسم کا تردد پیدا ہو گیا پھر محمد علی یا دوسرا قسمر دوسرے لشکر سے مہدی کے مقابلے
 کے لئے متعین ہوا مگر یہی ناکامیاب رہا پھر رشید سب سے مکمل فساد چار سو قواہ و دان
 سپاہی اور ایک ہزار حبشیان شیلوک کو ہمراہ لیکر بطور خود بدون رؤف پاشا کا کم خرطوم
 کے مہدی کے مقابلہ کو روانہ ہوا ۸ دسمبر کو لڑائی ہوئی اور یہی بقار والون کے غضبناک
 تیروں سے چھد گئے جو مہدی کی اعانت کو جمع ہوئے تھے بعد اس کے بہت سی
 ری شش بنندوق اور معدا لمحہ جنگ درویشوں کے ہاتھ آیا اور اسوقت بغاوت
 چاروں طرف کی ہو ایتھیل گئی اور درویش شیوخ عرب کے یہاں جلتے اور چھاؤ
 کے لئے وعظ کرتے پھرتے تھے اور بہت سے قبیلے مثل ابض واسود کے اس وقت
 برسر شورش تھے۔ رؤف پاشا قبل اس سے کہ کوئی اور تدبیر اس آفت کے مٹانے
 کے سوچے ششہ عین حمدہ گورنری سے مغرور ہو گیا اور عبدالقادر پاشا گورنر خیر
 سوڈان مقرر ہوا مریدان مہدی نے پے در پے حملے کر کے قریب کل ملک سنار پر
 قبضہ کر لیا اور تمام ملک کردفان جوش و خروش سے بھر گیا خاص شہر العبدین
 جو پایہ تخت کردفان کا تھا بغاوت چاروں طرف پھیل گئی اس زمانہ میں محمد طابا نامی ایک
 تہریت سے جو اپنے کو مہدی کا نائب ظاہر کرتا تھا متواثر حضرت لڑایاں مصری فوج
 سے ہوئیں اور وہ مارا گیا عربی پاشا کی بغاوت کی وجہ سے عبدالقادر کی عمدہ تدابیر میں
 میں ضعف پیدا ہو گیا شروع ستمبر ششہ عین مہدی ساٹھ ہزار ہمراہیوں کی جماعت سے
 جنہیں خاص کر قبیلہ بقارس حبشہ کے لوگ اکثر تھے العبدین کے مقابل میں جو صوبہ
 کردفان کا صدر مقام ہے پہونچا ماہ دسمبر میں عربی پاشا کی بغاوت زائل ہونے کے
 بعد ایک جدید فوج مصر کی سوڈان میں آئی ۵ جنوری ششہ عین کو بارہ پر اور ۱۹ جنوری کو العبدین

مہدی کا قبضہ ہو گیا اور وہ بڑی شان و شکوہ سے شہر میں داخل ہوا تمام مصریوں
 افسر اور اہلکار اوس کے مطیع ہو گئے شہر کے اہل صیانی ناجرین نے اس کا استقبال
 کیا مگر یوں کتھلک کے پادریوں نے تبدیل مذہب سے انکار کیا اس لئے وہ
 لوگ قید سخت میں رکھ گئے اس زمانہ میں مہدی کروغان کا مالک ہو گیا اب تکٹیش
 لوگ صرف نیزہ و شمشیر سے لڑتے تھے اور نگاریہ تھا کہ یہ تاشین حربے لگا
 کے ہیں لیکن آخر کار جب مصری سپاہی گرہ گرہ مہدی سے جلتے تو
 تو اوس کے پاس بیٹنگٹن بفیل کثرت تھے اور اب وہ لوگ اوان بند و خون کو نصرت کی
 نگاہ سے نہ دیکھتے تھے عبدالقادر جبکہ ملک سنار میں کامیابان حاصل کر رہا تھا
 و قلعہ قاہرہ کو طلب ہو گیا اور الہ دین پاشا ابنو مخالف اوس کا تھا بجائے اوس کے
 گونز جنرل مقرر ہوا اور ملک سنار کے سپاہ کا سپہ سالار حسین پاشا ہو مگر ماہ فروری
 ۱۲۳۰ء میں انگریزی امیر البحر ہوت جسے سواکم (سواکن) کے پاس کچھ فوج مقرر
 انگریزی کی اوتاری بھی جنگ کے لئے حسین پاشا کی ایک جہ مقرر ہو گیا اسی اثنا میں جنرل
 کیمس جو کہ برٹش فوج مقیم ہندوستان کا ایک مہیشن یا نٹہ افسر تھا خرطوم کی انوائج مصری
 کا سپہ سالار اعظم مقرر کیا گیا اور کیمس پاشا کے نام سے مشہور ہوا پانچ مئی ۱۲۳۰ء میں
 جنرل کیمس دس ہزار فوج کے ساتھ جس میں نو یورپین افسر تھے خرطوم پہنچ گیا تاکہ
 وہاں سے العبدیہ کو روانہ ہو جو کہ مہر مہدی کے محاصرہ میں تھا مہدی کے مخبر خاص
 خرطوم میں بغاوت پیدا کرنے کی تدبیر کرنے لگے مصری سپاہی مہدی کے مقابلے
 میں بے سود تھے اس لئے کہ وہ لوگ کسی طرح جنگ پر راعب نہیں ہو سکتے تھے
 ماہ نومبر میں العبدیہ سے ۲۰ میل کے فاصلہ پر کیمس مع تمام فوج کے مہدی کے لشکر
 کے مقابلہ میں مارا گیا عثمان وقتہ جی ایک ٹکی سوداگر کا پوتا تھا جو بروہ فروش بھی تھا اور
 اوس کا بھائی احمد گشت ۱۲۳۰ء میں مہدی کا شریک ہو گیا مہدی نے اوسے مشرقی

سوڈانین اپنی طرف سے اس پر مقرر کر دیا بعد تباہی لشکر کہیں کے حملہ کرنے ایک عہد
 خیر و یلنٹائن بیکر پاشا کی ماتحتی میں مہدی کے مقابلہ کو روانہ کی مصری افسران فوج
 جو کھوکھڑے جانے سے انکار کر سکتے تھے یہ حکم سن کر کہ انہیں سوڈان جا رہا ہو گا روسے لگے
 مہدی کے لشکر نے سوڈان کو (سوڈان) کی طرف پیش قدمی کی اور درمیان میں کئی بیکر پاشا
 قاهرہ سے روانہ ہوا اور مع ۳۷۰۰ فوجی آدمیوں کے سوڈان کے جنوب میں بمبئیٹ
 میں چھانز سے اترتا اور ۴ فروری ۱۸۸۵ء کو آگے روانہ ہوا جس وقت یہ فوج بطیب
 کے قریب پہنچی عثمان دغنے نے ۱۲۰۰ درویشوں کے ساتھ حملہ کیا اور شہادت فاش
 دی مصری فوج ایک وحیانا طور سے مارے گئے بہ کرب توہین پانچ لاکھ کارتوس اور
 تین ہزار بندوقیں عثمان دغنے کے ہاتھ لگیں انگریزی اسیر جو اس فوج کے ساتھ تمام کام
 آئے اور باقی ماندہ فوج کے ۱۴۰۰ آدمی سوڈان کو لوٹ آئے بیکر پاشا اور اس کے خور و خور
 کے واپس آنے کا قاهرہ سے حکم جاری ہوا اس وقت تمام انگلستان کی آنکھیں سوڈان
 پر لگی ہوئی تھیں اور یہ کوشش تھی کہ بیکر پاشا کی شکست کا دہبہ مٹا کر سوڈان کو مہدی کی
 دست درازی سے بچایا جائے اور طوقار دلوگر کی فوج کی پناہ دی اور اس کے لئے جو
 ابھی تک گھرنی ہوئی تھی افواج انگریزی مقیمہ مصر کی روانگی کا بندوبست کیا گیا
 لکڑیہم کی ماتحتی میں یہ ہم جس میں چار ہزار گورون کی فوج تھی بھیجی گئی۔ جس نے بطیب
 اور قتانی میں عثمان دغنے کی فوج پر فتح حاصل کی اور جو توہین بیکر پاشا کی شکست کے بعد
 درویشوں کے ہاتھ لگی تھیں وہ واپس چھین لین۔ کہیں پاشا کی فوج کی بربادی کے بعد
 قاهرہ میں ذرا ملکی نتائج نمایاں ہونے لگے تھے اور چونکہ گورنمنٹ مصر میں بغاوت کے
 رفع کرنے کے قوت نہ تھی اس لئے انگریزی سپہ سالار مقیمہ مصر اور شریف پاشا وزیر اعظم
 مصر نے یہ تجویز کی کہ سوڈان کے مختلف حصوں سے فوج واپس کر لی جائے حفاظت مصر
 کے لئے دریا سے نیل پر خرطوم تک قبضہ رکھنا چاہئے اور بحر احمر سے مشرقی سوڈان کا

حصہ گورنمنٹ اہلی کے سپرد کر دیں اگر نزیوں نے اس راستے سے رضامندی ظاہر
 کی اور یہ بات تجویز ہوئی کہ ایک انڈیسی انفسر اعلیٰ باقتیارات کامل خلیفہ کو اس غرض سے
 روانہ کیا جائے کہ وہ فوج کو سوڈان سے واپس بھیجے اور حتی الامکان آسیندرہ کے لٹو
 ہوان سمجھ انتظام بقائے حکومت و ملک کے لئے کرے۔ اور جنرل گارڈن اس
 کام پر مقرر ہو کر یہ سبوری سلسلہ کام کو سرطوم کو حیثیت اعلیٰ کنسٹربریشن گورنمنٹ کر
 اور خلیفہ کی طرف سے گورنر جنرل سوڈان مقرر ہو کر روانہ ہوا اور فروری کو کارڈن نے
 برطانیہ پہنچ کر ایک اشتہار آراء میں سوڈان ناچار بنایا گیا اور غصہ منجھول بھی معاف
 کر دیا اور علی بنعموم لوگوں کے قصو غشہ نے بلکہ یہاں تک کیا کہ باشندگان
 کو یہ اتیا ز دیا کہ وہ لوندی اور غلام رکھیں اور اسی اشتہار کے ذریعہ سے مہدی کو مسلط
 دار خود دار مقرر کیا اور کچھ تحفے بھی اسے بھیجے مگر مہدی نے انکار کیا اور کارڈن تو
 مسلمان ہونے کی درخواست کی اور مہدی نے گارڈن کے لئے ایک باپوشی
 کہ ایک سپاہی بند لگا ہوا کثیف پیرامن تھا اور تحفہ کے بھیجا تھا وہ کارڈن نے واپس کر دیا
 تو مہدی نے بھی وہ تحفہ جو گاڈن نے اسے بھیجے تھے واپس کر دئے جنرل گاڈن
 کی کارروائیوں میں جو امن و امان میں شتمل تھیں رفتہ رفتہ کمی آنے لگی جو وقت الطیب ہوا
 نمائی کی ٹرائی جنرل گریہم سے ہو رہی تھی جنرل گارڈن کو سرطوم بن پہنچی ہوئے بہت
 تھوڑا زمانہ ہوا تھا بلکہ سلسلہ امر کو نمائی کی فتح کے بعد یہ خیال پیدا ہوا کہ جنرل گارڈن کی مدد
 کے واسطے جنرل گریہم کی فوج کا کچھ حصہ برابر کو بھیجا جائے مگر اس ارادہ کو ترک کرنا پڑا کیونکہ
 سواکم سے برابر تک تمام علاقہ دریشون کے قبضہ میں تھا اور اس علاقہ میں ہو کر امن و
 کامیابی کو ساتھ گزرنے میں بہت کم امید تھی مہدی کی فوج نے سلسلہ امر میں بڑے
 کو فتح کیا تاہم یہ کہ جو تار کا سلسلہ جاتا تھا وہ کاٹ ڈالا اور آئندہ جنرل گارڈن اور
 انکی فوج کے حالات پر پردہ ڈھک گیا مہدی کی فوج نے برابر فتح کر کے ڈنگول پر اپنا قبضہ

کر لیا اور جنرل گارڈن جنرل ٹوم میں گھر لیا اور اوس کا وہاں سے واپس چلا آنا مشکل ہو گیا
 گورنمنٹ انگلستان نے اوسکی کمک کے لئے ایک فوج لارڈ ولزلی کی ماتحتی میں روانہ کی
 صبحی مصر صبحی اس جہیز فوج کشی سے جنرل گارڈن کا خرطوم سے بچا کر واپس لانا تھا
 اور اس سے زیادہ کسی اور قسم کی کارروائی مقصود نہ تھی اس لئے کہ برٹش گورنمنٹ کی
 یہ رائے مقرر ہو گئی تھی کہ سودان حکومت مصر میں باقی نہ رہے اور اگر رہے بھی تو وادی
 حلفا تک شروع اکتوبر ۱۸۹۸ء میں لارڈ ولزلی نے وادی حلفا میں پہنچ کر فوج کی روانگی
 کا حکم دیا ۲۸ اکتوبر کی صبح کو وہ حلفا سے روانہ ہوا مہدی نے خرطوم کا محاصرہ کر لیا
 تھا اوس کی ساتھ عیسائی قیدی لباس درویشی میں فوجی خدایات پر مامور تھے اور
 کے سرداروں سے اور شہر خرطوم والوں سے خفیہ صلاح اور مشورے ہونے
 لگے شیخ الاسلام اور قاضی اور مفتی اور حاکم اور سیدی پاشا کا سکرمی جہز بوجہ حلا وطنی کی ہا
 رہتا تھا وغیرہ اشخاص اس صلاح و مشورے میں شریک تھے مگر بوجہ اشتغال
 بغاوت مجال دم زدن نہ تھی اور اودن لوگوں کی سزا دہی میں مبادرت نہ ہو سکتی تھی سرکاری
 کتاب بالکل بے سود ہو گئی کیونکہ لارڈ ولزلی وقت پر خرطوم میں نہ پہنچ سکا اور گارڈن کو
 نہ بچا سکا اور مہدی نے ۲۶ جنوری ۱۸۹۸ء کو شب کو خرطوم فتح کر لیا شہر کے دروازے
 کھل گئے اور ایک سخت قتل عام شروع ہوا جنرل گارڈن بھی مارا گیا اور بہت سے
 انگریز بشمول یونانیوں کی جو صلاح خانہ پر تھیں تھوڑے اکثر متروک قتل ہوئے سفیر اسٹریا بھی
 مارا گیا اور سفیر یونان اور ایک ڈاکٹر قتل سے بچا قید ہوا عورتوں اور بچوں کے سنبھالے اور
 روپیہ زلیو اور جو اسرا تھیں لئے گئے اور قبیلہ بشارین کے سوداگروں کے ہاتھ شل
 لوڈی غلاموں کے فروخت کر دئے گئے۔ انگریزی اور مصری اور کیشیا کی سفید
 عورتیں سب کی سب فروخت کر ڈالی گئیں بعض تین سو چالیس روپیہ یا اندر بعض پندرہ
 سو روپیہ بہت یا اسیلپنے عمر و حسن کے اور حبشی عورتیں سو اور اسی اور ستر روپیہ تک بیچ ڈالی

اور اس کے شوہر اور آقا اور بکے سامنے قتل کر ڈالے گئے دو پہر تک یہ جنگ اور قتل عام جاری رہا دوپہر کے بعد لڑائی کے لئے ٹھہر گیا اور فساد شروع ہوا اور بنا مغرب تک سب کو مارنے اور دھاوا دینے کے اور کچھ نہ سنائی دیتا تھا نہ سوداؤں نے اذان دی اور نہ کوئی نماز مسجد میں ادا کی گئی مہدی نے اپنی تابعین سے بھی تاکید کر رکھی تھی کہ وہ خاکساری اور عاجزی سے بسر کریں اور بالکل تارک دنیا رہیں کسی قسم کی جائیداد لینے پاس نہ رکھیں اور اپنی وقیفہ بزرگی کے قایم رکھنے کے لئے چتران کے لئے کپڑے پہنیں اور چوڑے لنگے دین لوت مار کے بعد رویشون کے یہ حالت بکری گئی اور ان کی مذہبی خیالات کو بھی زوال ہو گیا اور چتران کے لباس کے بدلے اب اونہوں نے صاف ستھرے اور صفت کے کاموں کی پر تکلیف کپڑے پہنا شروع کئی اور سفید کپڑوں کے اوپر رنگین دھجیان لگانے لگے اور فلسی اور ترک دنیا کی علامتیں باقی نہیں رہیں پہلے جو بھی دیانت کے ساتھ متعصبانہ مذہبی جوش پایا جاتا تھا اس کے بدلے اب دنیا داری کی باتیں زیادہ پائی جانے لگیں رویشون نے اس خیال سے سوداؤں کی تمام جامع مسجدیں توڑ دلیں کہ وہ مال منصوبہ ساز تیار ہوئی ہیں رویشون نے حبش والوں کو بھی شکست دی تھی اور ان کی بادشاہ جان کو مارا تھا وفات سے قبل مہدی کے قتل اور اسطوت میں بہت کچھ ضعف بسبب قحط اور جنگ کے آگیا تھا ماہ رجب ۳۵ شہ ع میں مولوی حسن علی مخالفت مہدی نہایت ترک اور احتشام سے اسب میں داخل ہوا گھوڑے پر سوار اور ایک برہمنہ شمسیر ہاتھ میں لئے ہوئے کہتا جاتا تھا کہ یہ تاراج مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مہدی کے قتل کرنے کو اور کافروں کے مصرعوں نکلانے کے لئے عطا فرمائی ہے اور چند روز بعد اس مولوی کے مقلدین نے سپردان مہدی کو ایک سخت شکست دی اور اس کے سردار دن کو قتل کر ڈالا مہدی نے چہ ہزار آدمیوں کے ساتھ مقام اُم دربان میں اپنا ہیڈ کوارٹر قائم کیا تھا اور یہاں وہ سفید کرتہ ویا کجاسہ پہنے ہوتا تھا اور مصرع کا عصا اپنے پاس رکھتا تھا اور مصر پر حملہ کرنے کے لئے فوج جمع کرتا تھا کہ

۱۹ جون ۱۸۵۷ء کو عارضۂ چپک میں مبتلا ہوا۔ مرتے وقت اپنے پاس اپنے بیٹے کو خیمہ کے اندر بلایا اور اپنی تلمہ راہ سے دی اور اپنا جانشین اوسے مقرر کیا دوسری روز مہدی کی حالت خراب ہو گئی اور اپنے اعز و اقرباء کو الوداع کیا اور یہ وصیت کی کہ انڈیز میں سے سلسلہ جنگ برابر جاری رکھنا اوسے روز پارنچ بیٹے قریب شام اوس کا انتقال ہو گیا اور فوراً ہی دفن کر دیا گیا اور بس خیمہ میں وہ تھا جلا دیا گیا۔ عبداللہ خلیفۃ التعاشی (طیشی یا طاشی) کہ چار خلفائین سے ہے جسے مہدی نے نامزد کیا تھا دعویٰ دار اپنی جانشینی کا ہوا لیکن اوسکی اطاعت عام لوگوں نے نہ تسلیم کی اور غت نزاع واقع ہوئی مہدی کی دفن ہونے کے بعد عبداللہ ام درمان سے مہدی کی فوج اور خزانہ جسے اس نے فراہم کیا تھا چھوڑ کر خطوم چلا گیا اور محل شاہی میں قیام پزیر ہوا اور فوج جو ام درمان میں تھی اوسے مہدی کا خزانہ دینے سے انکار کیا اور وجہ انکار یہ بیان کی کہ میں نے یہ چاہا کہ یہ لوگ کافر و ن سے متصل جنگ کریں مگر یہ لوگ نہ گئے کچھ دنوں کے بعد قبیلہ بغارا اور شہر والوں میں ایک ہنگامہ واقع ہوا اور سید فوج بھی انکو مدد کو آئی عبداللہ یہ قصد کر کے کہ اس ہنگامہ میں چلکر امن قائم کیجئے قرآن پڑھتے ہیں لڑی ہوئے آیا کہ اوس کی کہہ سنی میں ایک تلوار لگی اور قریب المرگ ہو گیا اسی حالت میں اسے لوگ محل میں اوثقالائے الغرض پیروان عبداللہ نے اپنے مخالفین کو پسپا کر دیا۔

۲ جولائی ۱۸۵۷ء میں لارڈ سالسبری وزیر اعظم انگلستان نے مہم سودان کا حنبزل گارڈن کی مدد کو بھیجے گئے تھے اور مہم سواکن کا جو عثمان و غنہ کا فیصلہ کرنے اور بربر تک ریل بنانی کے واسطے روانہ ہوئے تھے خاتمہ کر دیا اور سودان خلیفہ مہدی کے قبضہ میں چھوڑ دیا اور وقت خلیفہ کی سلطنت چار سو میل تک بحر قزاقم کے کنارے پر پھیلی ہوئی تھی۔

اور اندرون ملک میں اوسکا علاقہ نیل اور جدہ حبش تک پہنچ گیا تھا اور مغرب کی طرف صحارے حد فاصل تھا یعنی ایک ہزار میل سے زیادہ وادی نیل مصر کے قبضہ سے

انگلیا انگلستان اور مصر کے مجموعی قوت درویشوں کے مقابلہ میں ناکارہ ثابت ہوئی۔ کسلا اپر
 جو اٹمی نے قبضہ کر لیا تھا اور یہ مقام درویشوں کے قبضہ سے انگلیا تھا اس پر درویشوں کا دست
 تھا ۱۹ فروری ۱۹۹۶ء کو اٹمی کو مقام اور امین حبش کے ہاتھ سے سخت ہزیمت پہنچی تو انگلیا
 کو خیاں ہوا کہ اگر خلیفہ نے کسلا پر قبضہ نہ کر لیا تو پھر سو اکن کی طرف بڑے گا اس لئے یہ
 برٹ کچنر کو حکم ہوا کہ مصری فوج کو سرحد وادی حلقہ سے آگے بڑھا کر اکاشید پر قبضہ کر کے
 ۱۹ اپریل کے فاصلہ مقام فرکیٹ میں درویشوں کی فوج خیمہ بن گئی بن ۱۹۹۶ء میں
 لڑائی ہوئی درویشوں کو شکست ہوئی ستمبر ۱۹۹۶ء میں ڈنگو ابھی مصر کے قبضہ میں آگیا اور
 وادی حلقہ سے اب حاتم تک ریل تیار کر کے مصری فوج نے اب حاتم پر قبضہ کر لیا اور پھر بربرہ مصری
 فوج نے بغیر مقابلہ کے قبضہ کر لیا اور اپریل ۱۹۹۶ء میں ایتارا پر درویشوں کو شکست دیکر
 انہیں سر دیش کر نوید کر لیا اور یہاں تک ریل تیار کر کے ام درمان پر آخری حملہ کرنے کے
 لئے ۱۹ اگست ۱۹۹۶ء میں ایتارا کے قریب فوج اور سامان جنگ جمع کرنا شروع کیا
 اور ۲۲ اگست تک وادی حبشی میں ۱۶ ہزار آدمیوں کی ایک فوج نے بسر کر دی حنزل کچنر
 ہو کر آگے بڑھنا شروع کیا یکم ستمبر ۱۹۹۶ء کو جمعات کے روز انگلش مصری فوج مقام اٹگان
 (گنیا) میں داخل ہوئے جو ام درمان سے آٹھ میل ہے اور گنیو ٹون نے ام درمان تک
 گر وادی کر کے تمام بیرونی قلعوں کو گولوں سے مسمار کر دیا اور تیسرے پہر کو خاص ام درمان
 پر گولہ اندازی ہوئی جس مقبرے میں محمد احمد مہدی کی قبر بھی تھی اس کا گنبد اور گیارہ شام کو یہ
 گنبد اٹگان کو واپس آئے اور کوئی آدمی انگلش مصری فوج کا مقتول و مجروح نہیں ہوا درویشوں
 نے اس دن مقابلہ نہیں کیا ایک جمعہ کے دن علی الصبح خلیفہ کے تمام فوج جسکی نقد اور تھیں
 ۳۵ ہزار تھے ام درمان سے باہر نکلے اس فوج کی کمان خلیفہ بذات خود کرتا تھا اور نہایت آمادگی
 سے حملہ کیا گیا درویشوں کی فوج تین چار میل تک تھی اور چھ بجے پندرہ منٹ پر درویش تلخ
 پہاڑ صفت بستہ ہوئے جو کمپ انگریزی کے قریب تھے انگلش مصری فوج بھی کمپ سے

باہر نکلی اور اپنے سات بچے انگلش مصری توپخانہ سے گولہ اندازی شروع کی درویشوں نے
 نہایت آمادگی سے عقب سے حملہ کیا اور کوشش کی کہ درون جانب سے اس فوج کو
 اگر گھیر لیں اور متواتر دباو سے کئے ہر چند کہ توپوں اور ہندوتوں سے بارہین چلتی تھیں
 اور ہزار ہا پیکار کی طرح کٹ کٹ کر گر رہے تھے لیکن سخت جنگ کی بعد ان کو زک ملی آٹھ
 بجے جنرل کچنر ان اُم درمان پر بڑھنے لگا تمام فوج اوس کے ساتھ رہی جب برٹش فوج
 روڈنیل سے آگے بڑھے تو درویش خلیفہ کے نشان تلے جمع ہوئے جیسے ہی برٹش
 فوج چوٹی پہنچا پر پوچھی پندہ ہزار درویشوں نے مصری فوج چوس کیا لیکن اوس کے تھا
 میاں سم توپین تھیں اور سردار نے خلیفہ کی فوج کے عقب سے کچھ فوج بھیج کر گولہ اندازی شروع
 کی درویشوں نے آمادگی سے حملے کئے لیکن جبری خونریزی کے ساتھ سپاہ کے
 گئے اور دو ہر تک بالکل منتشر ہو گئے۔ دوسرے سردار خلیفہ کا خاص سیاہ نشان چھین کر
 اُم درمان سے کچھ جانب روانہ ہوا اور اٹھائی بجے اوس پر قبضہ کر لیا جب یہ فوج اُم
 درمان میں داخل ہوئے تو درویشوں نے دوبارہ حملہ کیا لیکن انکو ناکامی ہوئی اور کردان کی چوٹی
 بھاگ گئے خلیفہ اور اوس کے ہمراہی کہ ایک سو تیس آدمی تھے تمام تیز رفتار ساندنیوں پر
 سوار تھے خلیفہ کی فوج جو بھاگ نہ سکی اوس نے سردار کے سامنے ہتیار رکھ دیئے
 درویشوں کے مقتولوں کی تعداد کا تخمینہ دس ہزار آٹھ سو ہے اور گولہ ہزار زخمی ہوئے
 اور تین ہزار سے چار ہزار تک قید کئے گئے جبکہ اُم درمان پر فوج نے قبضہ کر لیا تو ڈیرہ
 قیدی جو خلیفہ کے پاس تھے رہا کر دیئے گئے جبکہ ایک جماعت معورین کا تعاقب
 بعد جنگ کے کیا جاتا تھا تو کثیر التعداد شہیدین درویشوں سے مقابلہ ہو گیا جو ایک
 نسیب میں پوشیدہ تھے اور نظر نہیں آتے تھے درویشوں نے سخت حمایہ کیا پندہ گھنٹہ
 تک برابر درویشوں کا تعاقب ہوا سالہ نے خلیفہ کا تعاقب کرنا تیس میل جنوب
 سے ملتوی کیا زخمی درویشوں کو موضع والوں نے لوشٹہ کو غنہ منس سے قتل کر

اور شاہین نے بھی ایسی لوٹ مار شروع کی اور کوئی اعتراض نہیں کیا گیا جبکہ سوڈانیت
 نے صمد با آدمیوں کو قتل کیا چارستے میں ملے اور چور و دیش پڑے ہوئے ٹو
 اونسے گولی ماری گئی یا وہ اپنی ہی سنگین سے ہانک کئے گئے جسے نت انگریزی فوج
 نے اخیر دیشون کے حملے کو زک دی اور ام در مان پر پڑہ رہی تھی تو سرکون پر بہت سی
 پستہ گزین مع عورتوں اور بچوں کے اپنے اونٹوں اور گدھوں اور چھوٹوں کو جن پر مال
 لدا رہا تھا کھینچے لئے جاتے تھے یہ سب خوت زدہ جالگو جاتے تھے یہاں تک کہ
 انبوتوں کے گولہ اندازوں کو اوپر گولہ اندازی کا حکم دیا گیا اور نہایت غضبناک گولہ
 اندازی شروع کی گئی یہ سارے اوس شرک پرست جو دیا کو گئے تھے اوپر سیکس
 توپوں سے گولہ اندازی کی گئی اور صمد با ملک ہزارہا مارے گئے اور سردار کی خاص اجازت
 سے مہدی کا مزار کھودا گیا لاش جو معمولی طور پر حنوط کی ہوئے تھے حیرت انگیز
 وغیرہ ٹیل میں بھینگی گئیں سر اور بعض حصے کسی میڈیکل کالج کی نذر کرنے کے واسطے
 رکھے گئے قبر میں بارود بھر کر اوسکو اڑا دیا گیا مسٹر برلی نے اپنی کتاب جنگ خرمو
 میں لکھا ہے کہ محمد احمد کی مہارویت کی تمام حقیقت کو بالکل مٹانے کی غرض سے
 یہ بات کی گئی مگر عام لوگ لاش کو دیکھ کر اسکا یقین نہیں کرتے تھے کیونکہ انہیں مشہور تھا
 کہ مہدی آسمان پر چلا گیا ہے اور کچھ عرصہ کے بعد واپس آئے گا۔ اس کے بعد
 کچھ خرمو کو گیا جہاں اوسکا استقبال بڑی گرمجوشی اور تپاک سے ہوا اتوار کے روز انگلش
 اور حضری نشان ایوان سرخوٹم ہوا اور اسے گئے خرمو پر ۲۰۰ میل سے ماہرست
 ۱۹۹۹ء میں محمد شہید مہدی کے چوتھے یا پانچویں انٹر فوج انگریزی نے اوکے
 گاؤں شوکانا میں جا کر انکو مہدی کے دونوں فرزندوں کو بعد جنگ و جدال کے گرفتار
 کر لیا اور دیش اس معرکہ میں قتل ہوئے پھر ان تینوں قیدیوں کے بھی گولی ماری گئی
 اور لاشیں انکی ندی میں بھادی گئیں اور وہ گاؤں بالکل جلا دیا گیا اور آدمی تاج

دو شہزادہ جہدی کے اسم کے لئے گئے ماہ نومبر ۹۹ھ میں دشت گردان کی ایک جنگ
میں کریگل و جنگیٹ نے جو لارڈ کچنر کا معتمد علیہ فیسٹ ہے خلیفہ عبداللہ پر دہادہ کیا
جس میں خلیفہ ملا آغا عثمان وقت اس لڑائی سے بچکر نکل گیا اس لڑائی میں نونہار آرمیوں
نے اطاعت قبول کی جس میں خلیفہ کے نامی سردار اور امیر شامل تھے یہ سب گرفتار ہو گئے
اور بہت سے لوگ مقتول ہوئے عثمان وقت نے نواحی ٹوکرو واقع شرقی سوڈان کی جنگوں میں
بشمول پھرنا ہوتا ایک عرب شیخ کی غداری سے چند مصری سواروں کے ہاتھ اس پر ہو گیا
غیر مسلح اور بالکل تنہا تھا اس وقت اس کی عمر ۷۰ برس کی ہے

اشعار خاتمہ

<p>نام رکھا ملا محبوب الاسلام محنتیں سینے کی ہیں صبح و مسام جامع ایسا نہیں کوئی نسخا دل و جان کو یہی متنا ہے علم ابھی پسند فر مائیں دل ارباب دین و ایمان میں مہترقی پذیر صبح و شام منزل ہمت تمام کو پہنچنا عمر میں امد خیر و برکت دے طفیل جناب پیغمبر</p>	<p>کر چکا جنگ بھری میں اسکو تمام اس کی تحقیق حال میں کیا کیا جتنے حالات اس میں ہیں یک جا یہی اپنی دعا خدا یا ہے عام لوگ اس سے فائدہ پائیں دی جگہ دیدہ مسلمان میں حافظ احمد علی شوق کا کام جنگو ایسا سے بڑبہا نسخا او کو قبال و جاہ و دولت دی خوب مقبول عالم ادن کو کر</p>
---	---

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله في البداية والنهاية على الهداية والوقاية التي شرفت النوع الإنساني بأنواع التكليف
 وازال عنهم الضرر والوزر وأثارا المتعصية خلق الاشباح بقدرته وخلق الاصباح برحمته واقاد
 على عبادته مذكر شريعة الاسلام بوسيلة نبوية عليه الصلوة والسلام وسهل مسالكه لتلك
 على الله حجة به وذلك لكافة الانام - جلّت نعمته ودقت حكمته وتقدست له الصفات وتنزه
 عن تغيير الحالات وتفرد بالقدرة والروام وتعالى عن مشابهته بالاعراض والاحكام
 والصلوات والاسلام على سيدنا محمد قطب دائرة المفاهيم وبرسم الكرام والمآثر الذي نرجو على
 تحقيق علم وتبجيل العلماء وسماهم وثمة الانبياء - بعد الانبياء في الفضل غاية والهم
 معجزة وآية سيد المرسلين خاتم النبيين خير الخلق وعلى آله وصحبه تبارك العليين والقوا
 وبعد فيقول الفقير لرحمته رب القدير شجر الغنى صانه الله عن شر كل غي ودغوى - هذا تعليق على
 مشكلات مسئلة المتخل من كتاب شرح الوقاية مختصة من كتب الفقه لمختصا حسنا
 معتبنا فيه التطويل الممل والاختصار المخل وميته بالقول **الفصل في تحقيق المطهر**
المتخل وتيسر لي فيه بفضل الله وقوته من خلاصة تحقيق اصحابنا -

احكام ان المحض ومتمنفذ رحم امرة بالغة وهوت يكون حكما وقد يكون حقيقيا اما المحسوس
 فهو المطهر الذي يتخلل في مدة المحض بين وبين حقيقيين فان استيعاب دم جميع المدة المحض
 ليس بشرط والمطهر الكامل وهو الذي يكون خمسة عشر لوياد او اكثر اذا تتخلل بين الذين كان

فأما بينهما اتفاقاً يعني أنه يعتبر طهر في المشرع ويعتبر طراه في دين عليّ حينئذ لا المجموع وما واحد
متواليا والطهر الناقص الذي هو يكون أقل من خمسة عشر يوماً فيه إقبال من
خمس عشر يوماً لاكثر الطهر الصحيح الذي يكون خمسة عشر يوماً لأنه طهر بلا نزاع وإنما النزاع في طهر
الفساد الذي يكون أقل من خمسة عشر يوماً وتصوير الطهر الصحيح أن امرأة رأت ثلثة أيام دائماً
ثم خمسة عشر طهره ثم ثلثة أيام وأما خمسة عشر يوماً طهره فاصل بين الدين بالاتفاق والثلثة أيام
والثانية هي حينئذ فالطهر الذي يكون أقل من خمسة عشر يوماً فهو إذا تخلل بين الدين
أعلم أن احاطة الدم للطهرين يشترط بالاتفاق لكن عند أبي يوسف رحمه الله في مدة كفض
وعلى ما يجوز زيادة كفض وختمه بالطهر لأنه عند الحيض والثلثة لا يبيد ولا يتم بضده وعند أبي
يظهر في الطهر المتخلل وإن لم يكن في المدة وعلى هذا يجوز زيادة وختمه ومن أصله أنه يجب أن
مبو طهر كل حيناً باحاطة الدين فالطهر الذي يكون أقل من خمسة عشر يوماً إذا تخلل بين الدين فحينئذ
لا يخالو أن يكون أقل من ثلثة أيام أو أكثر فإن كان أقل من ثلثة أيام فهو لا يفضل
بينهما في الاعتبار طهر في شرعياً ولا طراه في دين عليّ حينئذ اتفاقاً بل هي مع الدين المحيطين
كالمال والوجه المتوالي واجمع على هذا حكم إجماعاً منعقداً بين الأئمة وبالاجماع وإن
كان ثلثة أيام أو أكثر منها إلى أربعة عشر يوماً فهي مختلفة فيه فبعد أبو يوسف رحمه الله
وهو قول أبي حنيفة رحمه الله قولاً آخر لا يفضل بينهما سواء كان احاطة الدين له
في المدة أو أكثر منها فإنه يعتبر مجموع الطهر والدين المحيطين به كالمال والوجه المتوالي لأن أقل
من الطهر الصحيح خمسة عشر يوماً فما دونها فاسد وبين صفة الصحة والفساد منافات وانفاً
لا يتعلق به كذا في صحيح شريف فيكون الكل كالمال المستتر وعليه الفتوى كذا في خزائن المفتين صوته
رأت يومين وما وثلثة عشر يوماً طهره ثم ولا لا يفضل الطهر عند أبي يوسف رحمه الله وهو قول أبي
حنيفة رحمه الله وخلافه وإن كان ذلك الطهر أكثر من عشر يوماً أيضاً وإنما قال وإن كان
أكثر من عشر يوماً بالوصل مع أنه كان مستثماً من قول السابق أو أكثر توضيحاً للرد ودفعاً للتوهم

ان المراد بالكثر الاول اكثر من ثلثة فقط وانما عرفت هذا فاقول اذا لم يكن انما قس فاصلا عنه
 فيجوز بدلية الحيض وختمه بالطهر انتهى موجبه حكما بان يكون الحيض الاول والاخير منها
 طهر او يعتبر المهرج حيفا على هذا القول المنسوب الى ابي يوسف رحمه الله
 رواه الاقوال الخمسة الباقية فان في اعنانية مثال قول ابي يوسف رحمه الله من المسائل
 امرأة عادية في اول كل شهر خمسة ذرات قبل ايامها يوم واما ثم طهرت خمسة ثم رأت يوما واما
 ثلثة خمسة حيض اذا جاز المرء عشرة لاحاطة الذين نزلوا عاتبا وان لم ترفيه شيئا واما ان لم
 يجاوز خمسين جميع ذلك حيفا وكذلك لو رأت قبل خمسة يوما واما ثم طهرت اول يوم من ثلثتها
 ذرات ثلثة واما ثم طهرت آخر يوم من ثلثتها اتم بها الدم فيضها ثلثة عنده وان كان ابتداء
 الحيض بثلثتها بالطهر لوجود الدم قبله وبعد فيجوز بدلية به اذا كان قبله فقط ولا يثبت حيفته ويجوز
 ختمه به اذا كان بعده واما لا يثبت انتهى كلامه فظهر ان نقض البدلية وانتم معا بالطهر لا يمكن
 فمن له عادة معروفة وقد ذكر ان الفتوى على هذا القول المنسوب الى ابي حنيفة
 وبما كان يفتي الامام محمد بن الاسلام وكان يقول قوله ليس ولا حج في ديننا وعليه استقر رأي
 وبما كان يفتي بتفسير المفتي لان عنده شرط واحد انفسه عليه الحفظ الفتوى وكذا التيسير
 على المستفتي انه يسهل عليه العلم والعمل ومنه الاخرين شروط وتفاصيل يشترطها عليها
 الحكم والعمل تيسر به اللاب في شريعة لقوا عليه السلام ليسوا ولا لا تفسير وفي مشايخه
 الله الحسن من ابي حنيفة رحمه الله انه في الطهر المذكور لا يفضل بينها لكن لا مطلقا بل
 ان احاطت بالدم بطريقه اهم من ان يكون نضابا في ثلثة ايام او اكثر او لا يكون نضابا
 صورة رأت يومين واما ثلثة طهر او يومين واما ثلثة واما رأت طهر او ثلثة واما لا يفضل في رايه
 مجموعته في المدة التي هي عشرة ايام او اقل يعني ثلثة ايام ولها اليها فيتمية المجموع كما قدمنا
 المتوالي وهذه الرواية هي من قول ابي يوسف رحمه الله انه لم يشترط مع ذلك من شرطه
 الاحاطة في عشرة ايام او ما دونها وعلى غير الرواية لا يكون بدلية بحيض ولا ختمه بالطهر واما ثلثة ايام او ثلثة

فاعطى المتخلف حيفيس وليس بفصل فلوات يوماً وما وثلاثة طهر اديومين وما كان المجموع حيفياً و
 في رواية ابن المباركة عنه ^١ عن ابي حنيفة رحمه الله يشترط مع ذلك المذكور من طهر
^٢ مع اشتراط احاطة الدم بطريق في عشرة اواقل شرط ثالث ايضا وهو كون الدين
 نضاباً ^٣ ان يكون مجموعها نضاباً للحيف وهو ثلثة ايام او اكثر وعندها اخض من القولين السابقين
 لاشتمال عليهما مع امر زائد وهو اشتراط النضاب فزاية ابن المباركة اخض عن رواية محمد
 رواية محمد اخض عن رواية ابي يوسف ^٤ يعني شرط كون الدين نضاباً او مجموع الدين شرط ان يكون نضاباً
 وان لم يكن كل واحد من الدين نضاباً ^٥ لا يشترط ان يكون كل واحد من الدين نضاباً
 سواء كان الدم الاول يوماً والاخر يومين او بالعكس ثم اعلم انه اذا وجد اشتراطان لا
 الدم بطريق في عشرة اواقل وكون الدين نضاباً كان الطهر ان قص حيفاني رواية ابن
 بالاول فقط رواية محمد والافلاصورية في عشرة ايام ان امرأة رأت يومين وما وبعدها
 طهر ثم يوماً او بالعكس في اقل من عشرة ايام انها رأت يومين وما وثلاثة ايام طهر ثم يوماً
 وما او بالعكس وعند محمد رحمه الله يشترط مع هذا المذكور من الشرط ثلثة شرط رابع
 فهذا اخض من الاقوال الثلاثة السابقة لاشتمالها مع امر زائد وهو كون الطهر المتخلف
 متسارياً ^٦ او اقل منها صورية رأت ثلثة وما وثلاثة ايام طهر اديومين طهر ثلثة
 وما لا يفضل عنده ثم اذا صار ذلك الطهر المتخلف عند ابي عندهما حكماً
 حتى صار باعتبار مجموع الدين الكائنين نضاباً او اكثر والطهر المتخلف بينهما ايضاً ^٧ حكماً عنده
 فان وجد في عشرة هو ^٨ ذلك الطهر المتخلف بين الدين الكائنين نضاباً او اكثر
 فيها ^٩ في تلك العشرة طهر متخلف اخر قوله هو فيها صفة عشرة وقوله طهر اخر قوله
 يغلب الدين المحيطين به ^{١٠} ان يكون ايامه اكثر عدداً من ايامها ان عدالهما ^{١١} يعقبي
 فقط ^{١٢} لا يحكمي لكن يصح ذلك الطهر الاخير مغلوباً بهما ان يكون اقل عدداً منهما ان
 عند ذلك الطهر المتخلف الاول الذي هو الدم ^{١٣} يحكمي دماً وبما استباره عدم مجموع الدين

والطهر وما فاته الفايضة رتبة واجلته خيرا بقوله فان وجد الخسأ اذا اتفق كذا فانه اسي الطهر المتعطل
 الاول بعد ما حتى يجعل الطهر الاخير ايضا حيضا بناء على صفة ورثة مغلوبا بمؤنية على
 ان يرضى ونظرا الحكم متحقق في جميع الاقوال الا في قول ابى سهل نقول ان في قول ابى سهل اشتبا
 من قوله فانه بعد ما فان حسنه وان جازكون حس الطهرين وما لاكن لا يجوز ان يجعل الاخير
 بتبعيته واما اعلم ان الاصل عند محمد بن مسلم وهو الاصح وعليه الفتوى ان الطهر المتعطل انما يكون فاصلا
 اذا باغ ثلثة ايام او اكثر لكن ان يستوى الدم والطهر او غلب الدم لا يكون فاصلا وان غلب
 الطهر كان فاصلا فحينئذ ان لم يكن جعل كل واحدة حيضا لا يكون شي حيضا وان امكن جعله حيضا
 جبر حيضا مقدما او متاخرا وان صلح كلاهما لذك جعل اسرعهما مكانا حيضا لا يكون كلاهما حيضا اذا
 لم يتخلل طهر تام وهو لا يجوز به اية حيض ولا ختمه بالطهر احد ولا يجعل الطهر الحيض باحاطة الدين
 فلم رأت مبتدات يوما واما ويومين طهر او يوما واما فالاربعة حيض لان الطهر المتعطل دون الثلث و
 لو رأت يوما واما ثلثة طهر او يوما واما لم يكن شي حيضا لغلبة الطهر على الدين وان رأت يوما واما
 وثلثة طهر او يومين واما فاستتة حيض لاستواء الدين والطهر ولو رأت ثلثة واما خمسة طهر او يوما
 واما فحيضا الثلثة الاول من غلبة الطهر والدم المتقدم بانفراذه صالح للحيض ولو رأت يوما واما
 طهر او ثلثة واما فالثلثة الاخيرة حيض لما عرفت ولو رأت ثلثة واما ستة طهر او ثلثة واما فحيض
 الثلثة الاول لانها اسرعها مكانا واستواء الدم بالطهر انما يعتبر في مدة الحيض واكثرها عشرة
 والطهر فيها غالب في هذه الصورة كذا في النهاية فلو اجتمع طهران معتبران جعل احدهما لاحاطة الدم
 واستتة به بالطهر كالدن المتوالي بل يعبرى كلمة في الاخر على قول محمد بن قيس البزدي يتعدى وقال
 ابو سهل لا صورة استتة رأت مبتدات يومين واما وثلثة طهر او يوما واما فاستتة الاول حيض اتفاقا
 والاربعة بعد الستة الاول من صارت كالدن المتوالي خلافا لابى سهل لان طهر ثلثة ايام سقط اعتباره
 لاحاطة الدم بطرفيه واستتة به بالدم لكن لا يعتبر به حيضا في حق غيره لان ما صار حيضا بتعاغيره لا يصح
 غيره حيضا بتعاله ولا فرق بين كون الطهر الاخر الغالب على الدين باعتباره والمغلوب

[illegible]

عشر يوماً حیضاً علی روایتیه وهو مبتدأ من قولهم يوماً ثمانية وما بعد یاسن الايام العشرین
استحاضة اما الخمسة الاول منها فلانها من الشهر الذی حاضت فی عشرة كاملة فلو اعتبرت حیضاً
نرم زیادة کيفی علی العشرة فی شهر واحد واما الخمسة عشر الباقية منها فلانها من الشهر الثانی و
اعتدلت المدة فی الشهر الاول بانها تحيض بعد خمسة عشر يوماً من الشهر فی من الاستحاضة کيفی
ان رأت بعد با واما سوا ما کان هناک طهر متخلل او لا کان حیضاً علی ما ظهر من عادتها فی الشهر الاول
وفی رواية ابن المبارک عن الامام صفی الله تعالى علیه السلام الاول استحاضة واربعه عشر
بعد ما طهر ثم یوم الدم بعد ما استحاضة ثم الثمانية بعد ما طهر ما بعده من الايام كلها دم وذلك لان
المردی عنه بروایتیه شروط ثلثة الاول ان المذكورات والثالث کون الدین نصایاً ولا یخفی انه منتف
فی طهر الثمانية وكذا فی الطهر الذی قبله فلذلک لم یحیلا دین ویتحقق فیما بعد بها من الايام الاحد
وعشرین ینکون كلها دماً ویکون العشرة الاول من بینهما وهی العشرة التي بعد طهر هو
ایام حیضاً ولبعد ما من الايام الاحد عشر استحاضة وعند محمد شروط اربعة الثلثة المذكورة و
الرابع کون الطهر مساوياً للدين اقل منها وهو لا یوجب فی طهر یوسبعة ایام وكذا فی ما قبله من الطهرین
ویوجب فیما بعده من الايام اثنتی عشرة ما فی طهر الاول من هذه الايام قطا طهر واما فی الطهر الثانی
منها فلانها احد طرفیه هو طهر الاول مع طرفیه واکل دم حکمی عنده فیکون الطهر الثانی اقل من الدين
المحیطین یفنیان علی هذا لیکون الطهر اربعة الاول واما وما بعده ما من الايام اثنتی عشرة دم
والعشرة الاولی منها وهی التي بعد طهر هو سبعة ایام حیض وما بعده ما من الايام
السباقية استحاضة وعند ابی سہیل شروط اربعة ایضاً لکنه لا یعتبر الدم حکمی دماً فلا توجد
تلك الشروط الاربعة عنده الا فی الستة الاولی من عشرة محمد فیکون تلك الستة الاولی
منها من العشرة التي جعلها محمد حمداً لله حیضاً حیض الاربعة السباقية لانه لا یحیل طهر
الاخر بعد الاول دماً حیضاً والایام التي قبل هذه الستة عتی اثنین وثلثین يوماً استحاضة والایام
التي هی بعد هذه الستة هی سبعة ایضاً استحاضة وعند الحسن ابن زیاد بشرط

كون الطهر أقل من ثلثة وهو لا يتحقق الا في الاربعة الاخيرة فقط فهذه الاربعة الاخيرة عن جميع
 ما قبلها من الدماء استحاضة ومن الاطهار ليس دما أصلا ولا حاصل ان الايام التي اعتبر بها
 مجتهد وما يحسب الشرط المعتبرة عنه كانت الايام الاول منها ايضا حرجا اليها لا يقيد وعلم
 الرابع وما سوي ذلك من ايام الدم يتحقق الحكمي كهما ان يعنى فهو استحاضة عنه وذلك المحتمل
 ثم شبه على فائدة اخرى في كل صورة من صورته من غير تحمل الطهر الناقص الذي هو ثلثة او اكثر يكتفى
 الطهر الناقص انما هو فاصلا بين الدين في قول من هذه الاقوال الستة لما عرفت
 من الاصول سوسه في باب البريوسف رحمه الله فانه لا يجعل الطهر الناقص فاصلا واذ
 كان الطهر الناقص فاصلا حتمت المجتهد في ذلك اما لا يكون احدا من اعضابا او كلاهما ايضا
 او لا يكون شئ منها ايضا فان كان احدا لداين ايضا بآءون الانصوبة رأت ثلثة دما
 بجمعة طهرا يوما او ما كان ذلك الدم قطعا جصا عنه ذلك المجتهد بقلبة الطهر والدم المتقديم
 صالح للحيض والدم الاخر استحاضة وان كان كل واحد منهما ايضا بصوته رأت ثلثة دما
 ستة طهرا وثلثة دما فالاول حيفر عنه لهجانه بالاولية والثاني استحاضة وان لم يكن
 شئ منهما ايضا بصوته رأت يوما وثلثة طهرا يوما فالكل اى كواحد من الدين استحا
 لا مجموع الدين والطهران الكلام على نذهب من كان الطهر فاصلا ستة دما وانما استثنى
 قول البريوسف رحمه الله من كون الطهر الناقص فاصلا في كل صورة من الطهر المتحمل لان
 الحكم في كون الطهر الناقص فاصلا لا يتأتى على قوله في صورة فانه لا يجعل الطهر الناقص فاصلا
 كما مر ثم ان تولد في كل صورة الى آخره الفاء فيه جزائية وتولد في كل صورة وكذا قوله في هذه الاقوال
 متعلق بكون واحد من غير الشرط محذوف وتقدير الكلام انه اذا تقرر في الاصول فليكن الطهر الناقص
 في كل صورة فاصلا في هذه الاقوال سوسه في قول البريوسف رحمه الله فان قلنا في هذه جوابا
 بوجه تعلق حرف واحد من بين باطن واحد فكيف يصح تعلق عمدة في يكون من حيث في الطهر
 الثاني يحسن على البناء عليه او تقول ان يكون متصفنا لمتن الوقوع او التحقق بالاولى فلهذا في قوله

وتحقق في كل صورة والثاني نظرت لكونه فاصلاً فالمشغل بكل واحد من الطرفين ملاحظة محسب لبعض
 ويرجع إلى أصله قولنا فيكون الظاهر التام فاصلاً في غيره الاقوال حال كونه واقعاً او تحققاً في كل
 صورة صورة الخ ولا محذور فيه قد قال لا يصح تعلق الظروف بالافعال الناقصة فكيف يستقيم تعلق
 الطرفين بمكسبات القول هذا ما لا سند له في كلامهم وكيف دأبهم قالوا يتعلق الظروف المستقرة بالافعال
 العامة وله تخصيصها بما سوسه كان وشذواعتها قالوا بطلانها لا يصح في بعض النسخ في بعض النسخ
 ان قوله يكون جملة وقت صفة للصورة والعبارة محذوف من فيها والظرف اعني قوله في كل صورة
 خبر لمبتدأ محذوف وهو قوله لتفصيل وقوله فان كان ميان لذلك التفضيل وتقدير العبارة ان
 في كل صورة كذا التفضيل وهو انه كان احد الذين الساعه وانه تعلم انهم كونه تكلفاً فقط لا تخيل
 من خيل في المعنى فانه يلحقوا به في استثناء قول ابي يوسف رحمه الله تعالى بالصفة وايضاً
 لا يصح التقييد لان ما قبل الفاء من الاصول المختلفة للمذاهب المذكورة لا يصح حمله اهـ التفضيل
 اما هو حمله لكون الظاهر التام فاصلاً بين الذين على قوله من الاقوال الستة سوسه
 قول ابي يوسف رحمه الله كما يظهر بالتأمل الصائب والشد اعلم بما بيان الظاهر المحتل في الحضر
 واما المحتل في الاربعين من التفاسير ففي خلاصته انه اذا كان اقل من خمسة محشورين لا يكون محشوراً
 بالاجماع وان كان خمسة محشورين او افضا اقل ذلك عند ابي حنيفة رحمه الله وعليه الفتوى وكذا
 في المفردات ايضاً - هذا آخر ما اذا ايراده في هذه الرسالة -

اللهم اغفر لمولف الذنب والعصيان + والسهر والنسيان
 وانظر اليه بالعفو والغفران + والعقل والاحسان
 واخفقه عن الكفر والطغيان + وعن جميع الغنم والملائك
 واسمهم من الكذب والبهتان + ومن شر الشيطان
 وادخله بحبوتة المحبتان + بچو ك العظيم الشان
 واطلعه من السقر اللان + بچو نيك المراسن النيان
 وبجوتة الصدق والفاروق والعثمان + والمحرر

فہرست کتب موجودہ فرہنگی مطبع احمدی ریاست بہار (در لکھنؤ)
کوٹہ لکھنؤ خانہ

ترجمہ فرامہ محمد ابن حنیفہ اندی

یہ عربی کے ایک عجیب و غریب سفرنامہ کا ترجمہ ہے۔
 اصل عربی نسخہ خود دنیا میں نامیہ تھا لہذا ۱۵۲۲ء میں
 ولیم لٹلٹ نے اسکی تصحیح کر کے لندن میں چھاپا۔
 کئی عربی سفرناموں میں یہی سفرنامہ سب سے پہلا اور سب سے
 حقیقی عربی سفرنامہ میں انکا یہی کتاب ناخدی و عربی
 سیاح حوالہ کا نسخہ ملا تھا۔ ۱۵۲۲ء میں وہ مکہ معظمہ
 مدینہ منورہ، اسکندریہ، بیت المقدس و غیرہ کی
 سیر کرتا رہا اور سفرنامہ لکھا۔ مگر ان حالات ابن جبر
 سفرنامہ سے اخذ کرتے ہیں۔ قاضی ابوالبقا خاندن
 عیسے کے سفرنامہ کا نام تاج المشرق ہے۔ ابن جبر
 نے اسکو ہوادالدین اصفہانی کا مسعود بیان کیا ہے مگر
 حقیقت اس نے ابن جبر کے سفرنامہ کی تفسیر کیا ہے
 ابن بطوطہ نے بھی جلد بدوشت کے حالات ابن جبر
 ہی کے سفرنامہ کی کو میں نقی الدین لغاسی نے شفا المظاہر
 ابنبار ابلہ اعلام میں ابن جبر کے سفرنامہ کی تفسیر
 حالات لکھے ہیں۔ ابن جبر ۵۷۰ھ میں غرطہ و سواہ
 خلیج عقبہ کی گزر اسکندریہ، عمان، مصر کے جماعت
 کو پہنچتا ہوا خوشکی کی راہ سے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ گیا

قانون کے ساتھ مذاکرہ کرنا سے دشمن میں کیا اثر
سلطان صلاح الدین کے ہلیبی رکیا ای چاری ستین دشمن
بے فکر کر گیا اور وہ ان کے پھر کشتی میں سوار ہو کر دریائی
راہ پر حقیقیہ میں پہنچا۔ اس کے واقعے کے کچھ قبل
وہ ان سے مسلمانوں کی حکومت جا چکی تھی۔ اور ان
دوسرے دو مقامات پر مسلمانوں کی جو حالت
تھی اسکو پھر دیکھ کر غصہ مٹا آئے ہیں۔ یہ وہ حالات ہیں جنکا
کسی عربی یا انگریزی قلمبند بتا بھی نہیں ہے تین
مہینے صقلیہ میں بکریہ ان کے مفصل حالات لکھے اور
پھر وہ ان کے ساتھ میں اندر پہنچا اس دوسرے دراز سفر
میں ہر گز ان کے قصیدہ ہر شہر اور ہر ایک دیہہ۔ ندی
اور جبل کے بہت مفصل حالات لکھو ہیں۔ ہر مقام
کی طرز معاشرت۔ طریقہ حکومت۔ رسم و رواج اور یہاں
ملکی۔ عام اخلاق۔ اور عادات و خصلت کے جو باتیں بکریہ
کی تاریخوں میں لکھی جاتی ہیں وہ سب موجود ہیں۔
ترجمہ نہایت ضعیف اور زبان میں با محامہ کیا ہے کہ قذافی
قسم کا ہے چھپائی بہت کم قیمت (دھ) علاوہ محصول
معارف لکھنؤ حضرت عبدالغنی ثانی شیخ احمد
رضی اللہ عنہ کی تصنیف جو آج تک کہی نہیں چھپی تھی۔

شہنشاہ جرمی کا سفر سلطانینہ

اکتوبر ۱۹۰۷ء میں یہ پشکوٹ سفروں کے نمائندہ کی
سلطنت میں ہوا تھا۔ سلطان فرحی شاہ فرحی
ساتھ اپنے شاہنشاہ ہوان کی بہانداری کی اسکی کفایت
موج ہے۔ شاہ جو پشکوٹ میں قیام کی برک اس کو
تاریخی حالات میں جھبھکا۔ پشکوٹ میں پشکوٹ
پیش ہو گئے۔ وہ سب موجود ہیں جو پشکوٹ میں
گو یا سوزیہ کی عطا کیا یا سلطان نے جو سامان شاہ کو
دیا یا اس نے تھکرا ہر ایک پشکوٹ اور قریب۔ اسکی
درجہ کو گویا تارنگہ۔ رہنا جو وقت سلطنت خاندان کا
ایک عجیبہ تاریخ ہے۔ کافی اعلیٰ چھائی مہر ہے۔

حیات سلطان صلاح الدین

یہ تاریخ جرمی اس عالی حوصلہ خراج ادیب زن سلطان شاہ
مصر و شام کی جو جس نے مصر میں سے یہیت المقدس
کو چھاپا اور اس کے مقابل میں تمام مصر کی دنیا کو لگی
اور کو کہہ کر چمن بادین نے پشکوٹ کی پشکوٹ ایک مرد پر
سلطان الدین کے جنگ کتاب فرحی چھاپا۔ اسکی
کالم صلیبی لڑائی ہو۔ یہی بادشاہ و مصر میں کی ایک ایک
لکھنؤ سے مقابلہ کیا اور اسکی کتب میں یہیت تھا
سفر نامہ روم و شام مولانا شبلی نعمانی
اسکی نسبت فقط یہی چیز اسکی کتب میں حضرت مولانا شبلی

نعمانی کا سفر نامہ ہے۔ یہ سفر نامہ مصر اور فلسطین کی اعلیٰ
کمالیک خیرہ طرزیان جو دلکش کہ ہر فقرہ پر دل کھینچتا ہو
وہ ان کے کتب خانوں کی مفصل کتب مصر کی جامع ازہر کی
حالات و زمانہ کے سفر تعلیم کی کیفیت و غیرہ سب کی جو کتب
ہیں۔ یہیت۔

قواعد و اساسی

اجتہاد قواعد و اساسی میں اور ادیبوں کے کتب کو لکھا
ہیں اسکی گئی۔ تمام قواعد میں ازہر۔ اسکی کتب متقدمین
فصل میں کر دیا۔ اسکی اسکی اسکی زبان اسکی
وہ غلطیاں ظاہری و کھائی ہیں کہ آدمی حیران رہ جائے۔
سرف۔ اسکی اسکی۔ اسکی۔ اسکی۔ اسکی۔ اسکی۔
اسکی۔ اسکی۔ اسکی۔ اسکی۔ اسکی۔ اسکی۔

معیا۔ اسکی۔

علم منطق کے وہ اصول و ضروری فارسی و عربی میں کتب
ایک نظم و کتب میں اسکی اسکی اسکی اسکی اسکی اسکی
وصال احمدی ترجمہ ارجحال مجددی
حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرمدی قدس سرہ کے
زمانہ خلافت سے دفن تک کے حالات و زمانہ حضرت کے
خلیفہ جناب عبداللہ بن صاحب لکھتے جاتے تھے اور کتب
غیرہ جمع کرتے تھے یہ وہ رسالہ ہے ایک کالم میں فارسی
اور ایک کالم میں اردو میں ہے۔ یہیت۔

خصلت و ملک و گور و سر و بدن و چرخ و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
آپ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و

خصلت و ملک و گور و سر و بدن و چرخ و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
آپ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و

سفر و شهاب و شاه و چرخ و شهاب
پاشنه و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و

سفر و شهاب و شاه و چرخ و شهاب
پاشنه و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و

چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و

چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و

چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و

چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و
چرخ و سر و بدن و گور و ملک و

اعلان

چونکہ جملہ حقوق اس کتاب کے

محفوظ ہیں اس لئے تمام اہل مطبع

دو گرتا جبران کو اطلاع دی جاتی ہے کہ بلا اجازت

مطبع احمدی کوئی صاحب اسکے چھاپنے یا پھیلانے

کا قصہ نہ فرمائیں۔ البتہ جو صاحب

خریداریوں کی قیمت کا علاوہ محصول دیکر

مطبع احمدی ریاست رام پور کو چھاپسنگر خانہ

میں بھیجا طلب نہ فرمائیں۔ زیادہ جلدوں

کی خریداری بذریعہ خط و کتابت

کے ہو سکتی ہے۔

۱۹۰۷ء

